

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله المستدرج اهل الكفر والنفاق ببالغ حكمة والمستاصل
 شاقة ارباب النفاق والشقاق بناقد مشيقتهم والعقلوة على محمد
 الطيبون الى كافة الانام لتبليغ شرايع الاسلام وعلى افاضل الامة
 الانبياء علي منواله وعلى افاضل اصحابه المجتهدين على هديده و
 مثاله ما ترونم الشادي وياكر الياض صوب الراح والقادي
 اما بعد الخیر اس کتاب کا جو جامع حامدی کی جلد اول کے حصہ چہارم کا تیسرا
 اور موسوم بہ خصائص معاویہ ہے ترتیب کے اعتبار سے ابواب سابقہ
 بعد طے ہونا مناسب تھا لکن حضرات پابریکات کے مزید اصرار کی بنا پر اسکا ابتدا
 کرنا قرین مصلحت سمجھا گیا۔ انشاء اللہ تعالیٰ اسکے بعد باقی ابواب کی طبع میں
 صاحب کا لحاظ رکھا جائیگا۔ اس کتاب میں معاویہ بن ابی سفیان کے مفصل حالات
 اور مکمل سوانح عمری اور ان کے خاندان کی ضروری خصوصیات تحریر کی گئی ہیں
 اس کتاب کے جملہ مطالب کا ماخذ اگرچہ علماء عظام کی کتب معتبرہ ہیں لکن مزید برآں
 اسمین جناب سید محمد بن عقیل صاحب دام شرفہم العالی کی مشہور کتاب نصائح کا فیہ
 لمن تبوی معاویہ کا جو اہل سنت و جماعت کے عالم معتبر اور حد درجہ کے متبع اور سمیع نظر

سکے جیسے تاریخ کامل ابن اثیر۔ تاریخ طبری۔ تاریخ ابو خلدون۔ تاریخ اعظم کوئی۔ تاریخ ابن الفدا۔ تاریخ الخلفاء
 مسیح مسلم بن ترمذی۔ خصائص نسائی۔ صحیح بخاری۔ تاریخ ابی وردی۔ مجمع البحرین۔ صیب السیر۔
 روضة الصفا۔ روضة الاحباب۔ شجرة نوح البلاغة ابن ابی الحدید۔ کنز العمال۔ روضة المناظر۔
 شفا البقاہ۔ فقہ فرب۔ استیعاب۔ خصائص کبریٰ۔ فتاویٰ غزنی۔ منہاج السنہ۔
 تاریخ الامم و الملوک۔ ربيع الباری۔ کامل السیف۔ تفریح الاحباب وغیرہ ۱۲۔

جنگ گوار بن اور جبکہ مخالفین ثقات علماء و محدثین کی کتب معتبرہ و احوال مندرجہ
 ہوئے ہیں پورا ترجمہ کیا گیا ہے۔ حق تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے
 اس کے مطالب عالیہ سے مستفید ہونے کی توفیق کرامت فرمائی۔

معاویہ کا نسب

معاویہ کا نسب امیہ ابن عبد الشمس کی طرف منتہی ہوتا ہے اس لیے کہ معاویہ کے پند
 بزرگوار ابو سفیان اور ان کے دادا حرب اور پردادا امیہ ابن عبد الشمس ہیں۔ بعض
 لوگوں کا خیال ہے کہ امیہ درمحل غلام رومی تھے جنکو عبد الشمس نے اپنا مستحب
 (سے پاک) کر لیا تھا اور اسمیہ جو سے وہ ابن عبد الشمس کے جاتے تھے اور حقیقت
 وہ ان کے بیٹے نہ تھے جس طرح کہ حضرت رسول خدا نے زید بن حارثہ کو اپنا مستحب کر لیا
 تھا اور وہ زید بن محمد کہلاتے تھے چنانچہ علامہ طبرہمی نے بھی مجمع البحرین میں اس
 مطلب کو باین عبارت تحریر فرمایا ہے کہ

و فی نقل اخوان بنی امیہ لیسوا من قریش	در نسخ نقل کے موافق بنی امیہ قریشی نہیں ہیں بلکہ
بل کان عبد شمس بن عبد مناف عبد	عبد شمس کے ایک غلام رومی کا نام امیہ تھا
(و من یقول له امیہ فینسب الی عبد شمس	کی طرف منسوب تھا اور امیہ بن عبد شمس کہلاتا تھا
فقیل امیہ بن عبد شمس فینسبوا بنی امیہ	بنی امیہ کو لہذا وجہ سے قریشی کہتے ہیں اور درمحل
الی قریش لذلك و اصلهم من الزرم و	رومی ہیں اور عرب کے نزدیک ایسی صورت میں نسب
کان ذلک عند العرب جائزا ان یلقوا	لمحق کر دینا جائز تھا اور حضرت نے زید بن حارثہ کو بھی
بالنسب مثل ذلک وقد فعل رسول	سات ہی ایسا ہی کیا تھا آپ نے زید کو ان کے اسم
اللہ زید بن حارثہ الکلبی مثل ذلک	ہو جانے کے بعد اپنا مستحب اور اپنی طرف منسوب کر لیا
فتبنا بعد اسراء و نسب الیہ حیث تبنا ابو	تھا اور اسناد فرمایا کہ اس کے گرد قریشی و عرب
منہ قتالہ یاء عشر قریش العرب انہی	بہت شرمندہ بن سکاپہ بن اسد بن اسد بن اسد بن اسد
عمر بن عبد بن محمد	تھے

میں نے اپنی بیٹی کا غمناک اور معاویہ کا خصوصاً قریشی کہنا حسان بن ثابت کے
تقریباً ۱۰۰ سال بعد ہوا۔

فأشهد أن لا إله إلا الله من قریش { کَانَ السَّقْب من ولد النعمان
آب اگر امتیہ کا قریشی اور عبد شمس کا فرزند حقیقی ہونا بھی تسلیم کر لیا جائے تب بھی معاویہ
قریشی اور صحیح النسب ہونا خالی از اشکال نہوگا اس کلام کی فی الجملہ شرح یہ ہے کہ علامہ سبط
ابن جوزی نے حضرت امام حسن علیہ السلام سے ایک ایسا کلام نقل کیا ہے جو نسب
معاویہ کے مشتبہ ہونے پر دلالت کرتا ہے اگرچہ اسمین کسی خاص مطلب کی تفصیل نہ کر
تے ہیں اور وہ کلام یہ ہے -

وقد علم المسلمون الغزاة التي كانت على المسلمين من فرائض معلوم برحمة الله تعالى
 تكسرت ايام حسن کے اس کلام منقول میں معاویہ کے طاہر الوالات نہ ہونے کی طرف
 محض اشارہ ہوا ہے لیکن علامہ منشی نے ربیع الاول میں بتصریح لکھا ہے کہ
 کان معاویة یقری الی اربعة الی مافریح معاویہ چار شخصوں کے طرف منسوب ہے مسافریں
 الی عمر والی عمار بن الولید بن مغیرة والی الی عمر - عمار بن ولید بن مغیرہ - عباس بن علی
 الی عباس بن عبدالمطلب والی الصالح -

ابو جاسر بن عبد المطلب نے اپنے ایک دوست کو لکھا کہ
بہر حال مگر چہ حضرت ہاشم اور عبد اللہ شمس دونوں حقیقی بہائی تھے مگر قاتلانہ بنی ہاشم اور
بنی مہتمہ میں ہمیشہ سے بغض و عداوت اور قتل و فساد کا بازار گرم رہا جیسا کہ اصحاب
احادیث و اخبار اور راویانِ نبویؐ کی تصریحات پر نظر کرنے سے معلوم ہوتا ہے۔
بظاہر اس یغماش کے حضرت ہاشم اور امیہ کے زمانہ سے ابتدا ہوئی اور انکی اولاد
سلاسلِ نبویؐ کی بنیاد کو استحکام دیتا گیا بعض مورخین کے بیان سے ثابت ہوتا ہے کہ
جب حضرت عبد مناف نے انتقال کیا اور انکی ریاست نے حضرت ہاشم کی طرف عود کیا
تو امت کو ان سے رشک و حسد پیدا ہوا تا انیکہ حضرت ہاشم نے انکو مکہ معظمہ سے نکال دیا۔

چنانچہ ابن اثیر نے کامل میں تحریر کیا ہے

ان عبد الشمس وهاشم تاوان و
ان احدهما قبل الاخر و اصبح له
طئصة بمجة صاحبة فتحيت فسا
الدم وولى هاشم بعد ابيه
عبد مناف ما كان اليه من
السقاية والرفادة فحمد امية
عبد شمس على رياسته الى ان
قال فكانت هذه اول
عداوة وقعت بين
هاشم وامية

عبد مناف کے دو بیٹے حضرت عبد شمس
تو ام تھے اور انہیں ہر ایک کی ولادت
کے قبل واقع ہوئی اور ایک کی انگلی دوسرے کے
پیشانی سے چپان تھی پس وہ جد کی گئی تو خون کا بڑا
ہوا لوگ کہنے لگے کہ ان کے آپس میں خون ریزی ہو
کر گئی جب حضرت ہاشم اپنے پر بزرگوار حضرت
عبد مناف کے بعد ان کی ریاست (سقاہ و رفاہ)
کے متعلق ہوئے تو امیہ بن عبد شمس ان سے
رشتہ کرنے لگے پس یہ پہلی وہ عداوت ہے
جو حضرت ہاشم و امیہ کے درمیان واقع ہوئی۔

اور اسی مضمون کو ملا حسین کاشفی نے بھی کسی قدر تغیر کے ساتھ اپنی کتاب فیہ
میں وارد کیا ہے اور امیہ و نون صاحبزادوں کی پیشانیوں کا باہم چپان ہونا
تحریر کیا ہے۔ اس مقام پر ان کی عین عبارت کا نقل کر دینا مناسب معلوم
ہوتا ہے اس لیے کہ وہ بعض دیگر فوائد پر بھی مشتمل ہے اور وہ یہ ہے۔

عبد مناف چار کپڑے داشت دو پس او با شمس و عبد شمس تاوان بود یعنی ہر دو
بیک شکم تولد شدند و پیشانی بہم چسبیدہ بود و ہر چند سعی میکردند از ہم جدا نہوشدند
تا آخر الامر بشیرہ ہائے ایشان را یکدیگر جدا کردند این سخن شخصی از عقلاء عرب
رسید گفت کہ بایستی کہ چیزی دیکر جدا کردی چه بدین سبب ہمیشہ میان اولاد ایشان
عداوت خواهد بود و بشیر مخالفست ایشان با یکدیگر و نیام آرام نخواہد یافت و فی نفس الامر
این معنی تحقیق پذیرفت و انچه میان ہاشم و امیہ کہ پس عبد شمس بود در باب رفاہ واقع شد

ہاشم بن عبد مناف خراج فرمود و انچه میان عبد المطلب و حرب از شجرات پیدا ہو و انچه
 حضرت رسالت از حاربات وقوع یافت و انچه میان معاویہ سر قضا
 و انچه از انچه بزرگوار بارہ امام حسین کرد ہمتیجہ آن عداوت سر می اصلی بود ۔

تثنیہ جملہ مورخین و ارباب نسب کا اس امر پر اتفاق ہے کہ حضرت عبد مناف کے
 چار عمار جزا دے تھے حضرت ہاشم مطلب عبد شمس اور نوفل اور یہ کہ ان چاروں
 بزرگواروں کا طبقہ ایک تھا اور اُمیہ کا اگر قریشی ہونا تسلیم کر لیا جائے تو اس میں شبہ
 نہیں ہو سکتا کہ اس کا طبقہ متاخر ہو گا اس لیے کہ اس بنا پر ان چاروں بزرگواروں میں سے
 عبد شمس اس کے حقیقی باپ اور باقی تینوں بزرگوار اس کے حقیقی چچا اور حضرت عبد مناف
 اس کے حقیقی دادا ہوں گے اور اُمیہ کا حضرت ہاشم کے ساتھ تو اہم ہونا اس کے
 قریشی ہونے کی تقدیر پر ہی غیر منقول ہو گا مگر با این ہمہ بعض حضرات کی تحریر سے ثابت
 ہوتا ہے کہ حضرت ہاشم اور اُمیہ تو ام پیدا ہوئے تھے اور ایک کی پشت دوسرے کی
 پشت کے ساتھ چسپان تھی اور یہ کہ وہ تلوار سے علیحدگی گئیں اور یہی امر خواہان بنی ہاشم
 اور خاندان بنی اُمیہ میں عداوت کا سبب قرار پایا انکی عین عبارت یہ ہے

ولید عبد مناف ولدان ہاشم و اُمیہ	عبد مناف کے دو بیٹے ہاشم و اُمیہ اس طرح پیدا
ملانوا قاطعہ کل واحد منهما بظہر	ہوئے کہ ہر ایک کی پشت دوسرے کی پشت سے
الآخر ففرقہ بینہما بالتبع فلم	چسپیدہ تھی ان دونوں تلوار سے تھریں کہ گئی
یرتفع للتبع من بینہما ویدینا ولک	پس دونوں اور انکی ادلا دین سے تلواریں
جفی وقع بین حرب بن اُمیہ و عبد	انکی تائیکہ حرب بن اُمیہ اور عبد المطلب بن ہاشم
المطلب بن ہاشم و بین ابی سفیان	سکے در میان اور ابو سفیان بن حبیب اور ابو طالب کے
ابن حرب و ابی طالب و بین ہاشم بن ابی سفیان	ابن ہاشم اور ابو سفیان اور ہاشم بن ابی سفیان اور علی بن ابی
و علی بن اسطوخ و بین یزید بن معاویہ و حسین	طالب کے در میان اور یزید بن معاویہ اور حسین بن علی کے در
بن علی بن ابی طالب	واقع ہوئی ۔

اور اس تحریر کی غرابت کا اندازہ نہیں ہو سکتا اگر اس تحریر کے بنا پر جو شخص ہاشم کے ساتھ توام ہونا فرض کر لیا جائے تو چچا اور بھتیجے کا بہانی ہونا لازم آئے گا۔ معلوم کہ عبد شمس کے لیے کونسا طبقہ اور امتیہ کے ساتھ کونسا رشتہ قرار پایگا۔ پہرہ امر ہی غور کر کے قابل ہے کہ ابوسفیان اور حضرت ابوطالب میں کونسی جنگ ہوئی ہوگی اس عبارت سے مفہوم ہوتا ہے کہ حضرت رسول خدا اور ابوسفیان میں کوئی منازعت ہی نہیں ہوئی واسطیہ۔ حضرت ہاشم اور عبد شمس کے طبقہ کا متحد ہونا عہد ہماقی موصول کر اس شعری ہی معلوم ہوتا ہے جو اہل سنت و جماعت کی مشہور عالم میں وہ کہتے ہیں کہ لا عبد شمس کم لیساً ہی ہاشمیاں تمہارے عبد شمس حضرت ہاشم کی مغل نہیں ہو سکتی۔ **کلا دلا امیہ مطلب** اور امتیہ مطلب کی مثل ہو سکتے ہیں۔ البتہ اس شعر سے امتیہ مطلب کے طبقہ سمجھنا مفہوم ہوتا ہے حالانکہ وہ مطلب ہاشم و عبد شمس کے بہائی احامیہ کے چلتے تھے لکن اس شعر میں بظاہر مطلب سے عبد المطلب مراد ہے گئے ہیں جس طرح کہ مطلبی کہتے ہیں اور عبد المطلب کی نسل مراد لیتے ہیں **فانحدو طبقہ**

حضرت کا بنی امیہ بنی ہاشم کا بیڑا رہنا

بہر حال خاندان بنی ہاشم اور بنی امیہ میں جو عداوت اور مخالفت رہی وہ ناظرین کتب تاریخ و سرچرخ نہیں ہے اسی قدیم عداوت کا اثر تھا کہ حضرت رسول خدا کو بنی امیہ طعن طرح کی ازبہیں پہنچاتے تھے اور اسلام کے مسئلے اور نیست و نابود کرنے میں کئی دقیقہ ٹھانڈا رکھتے تھے یہی وجہ تھی کہ حضرت رسول خدا ان لوگوں سے ہمیشہ بیزار رہے اور انکو نفرت کی نگاہ سے دیکھا کیے چنانچہ ملا علی مستفی نے کثر الحال میں بیجاہ سے نقل کیا کہ کہ انہوں نے عمر بن جحین سے کہا کہ

حدثني عن بعض الناس الى رسول
الله من ثمة فذكر عن علي
حتى اموت قلت نعم قال
بنو امية وثقيف وبنو حنيفة
نفسير ابن حماد في الفتن
اور جامع الاصول میں مذکور ہے کہ

جیسے بیان کر رہے تھے کہ حضرت رسول خدا کن لوگوں کو
زائد دشمن رکھتے تھے انہوں نے کہا اگر تم اس
مطلب کو میری زندگی میں ظاہر نہ کرو تو بیان کیون
میں اقرار کیا تو کہنے لگے کہ وہ لوگ بنی امیہ ثقیف
اور بنی حنيفة ہیں۔ اتنے ملخصاً

ما مات رسول الله وهو يكره ثلث
احياء، ثقيفا وبنی حنيفة وبنی
امية اخبر به الترمذي
اور دارقطنی نے حضرت رسول خدا سے تین مرتبہ فرمایا وہیل بنی امیہ۔ اور علامہ جلال الدین
سیوطی کی تفسیر و تفسیر میں مذکور ہے کہ۔

اخبر ابن جرير وابن المنذر وابن ابی
حکم والطبرانی فی الاوسط وابن مردويه
والحاكم وصححه من طوق عن علي بن
ابطالب في قوله تبارك وتعالى الذین بدلوا
نعم الله کفر قال ما الا فخران من قریش
بنو امية وبنو المغيرة

بنی امیہ کا شجرہ ملعونہ ہونا

بلکہ قرآن مجید میں بنی امیہ کی شجرہ ملعونہ کے ساتھ تعبیر کی گئی ہے اور اکابر علماء و محدثین
اور عالم مدنی و فہم نے اسکی تصریح کی ہے بلکہ شجرہ ملعونہ سے بنی امیہ کے مراد
ہوئے ہیں بلکہ اہل اسلام کا اجل سے چٹانچہ ابن ابی الحدید نے بحوالہ تاریخ طبری متضمن

عتباسی سے ایک فرمان نقل کیا ہے جس کے بعض فقرات یہ ہیں کہ
ثم انزل الله كتابا فيمّا انزلہ علی رسولہ خدا نے قرآن نازل کیا اُس میں بنی اسرائیل کے
بن کر فہ شانه سرورہ قولہ التجرۃ کا یہی تذکرہ فرمایا ہے اور وہ قول خدا اور اس کے بعد
المملعون فی القرآن ولا تخافونہم اور اس امر میں کسی شخص نے اختلاف
احد انہ تبارک و تعالیٰ نہیں کیا کہ شجرہ ملعونہ سے حق تعالیٰ بنی آدم
امرا د بہ بنو اسرائیل مراد لیا ہے اسے مختصراً لکھا ہے۔
اور اس پورے فرمان کا آئندہ کسی مناسب موقع پر تذکرہ ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ۔
اسی طرح تفسیر کبیر اور تفسیر نیشاپوری میں بھی شجرہ ملعونہ سے بنی اُمیہ کے مراد ہونے کی تصریح
ہوتی ہے۔ اُسی قدیم شمنی کا جو خاندان بنی ہاشم و خاندان بنی اُمیہ میں بطور وراثت علی
آئی تھی یہ اثر تھا کہ ابوسفیان جو معاویہ کے پرنسز گواہ تھے وہ بھی ہمیشہ حضرت محمد رسول خدا
سے جو عداوت و بغض رکھتے تھے وہ ابوجہل کی دشمنی سے کسی طرح کم نہ تھی جبکہ حضرت
ابیطالب علیہ السلام نے غات پانی تو ان کے صاحبزادے جناب رسول خدا کے شہر
مدینہ منورہ میں ہجرت کر آئے تھے اس طرح حضرت امیر حمزہ اُن کے بعد حضرت عباس
اور دیگر بنی ہاشم مکہ میں چلے آئے تھے۔ قریب کہ مظلومین تنہا بنی اُمیہ کی ریاست
کا بازار گرم تھا اور ابوسفیان کفار مکہ کے سردار بن جلتے تھے انہوں نے جب دیکھا کہ
مسلمان ہجرت کر کے مدینہ کو چلے جاتے ہیں تو ان کو خوف ہو گیا کہ میں مسلمان زور پکڑ کر بدلہ
نہ لیں پس انہوں نے حضرت رسول خدا کے قتل کر ڈالنے کی فکر کی اور ارادہ مند
سرداران قریش کو جمع کر کے مشورہ کیا کہ اب کیا کرنا چاہیے کسی نے کہا کہ محمد کو قید کر دو
کسی نے کہا کہ جلا وطن کر دو ابوجہل نے یہ سب دیکھ کر قریش کے پانچوں قبیلوں کا ایک
ایک شخص اپنے حزب لکھائے اور وہ قتل کر دیے جائیں اس صورت میں اُن کا خون چیں اور
ختم ہو جائے گا اور بنی ہاشم اور بنی عبد المطلب کسی ایک شخص یا کسی ایک خاندان سے نہ رہے۔

کہنے کے مجازت ہوں کے اور سب سے بدلہ لینے کی جرأت نہ کر سکیں گے اس راہ کو
 جس نے پسند کیا ابن خلدون اپنی تاریخ میں لکھتے ہیں کہ

لما علمت قریش ان رسول الله
 قد صار له شیعۃ وانصار من بیہم
 وانه یجمع علی التحاق بہم و ان اصحابہ
 من الیہما جریں سبقوہ الیہم
 بتنازرا ما تصنعون فی امرہ و
 اجتمعت لذلک مشیختہم فی
 دار الندوۃ قد عتبہ و شیبہ و ابوشیخ
 من بنی لعیۃ و طعیہ بن عدی جہیر
 بن مطعم و الحارث بن عامر من
 بنی نوفل و النضر بن الحارث من
 بنی عبد الدار و ابو جہل من بنی
 مخزوم و نلبیہ و بنتیہ ابن الحجاج من
 بنی سہم و امیہ بن خلف من بنی
 جحہ و محصم من لامحہ من قریش
 فکسا و زانی حبسہ او اخراجہ عنہم ثم
 اتفقوا علی ان یتختروا من کل قبیلۃ
 منہم فتی شات یا جذا فیتقاتلوا معہا
 فیتصرف دوحہ فی القبائل و کلا یقتل بنو
 عبد مناف علی حرج و یردوا فی الدار
 من ہذا القبیلۃ

جب قریش کو معلوم ہوا کہ رسول خدا کے لیے
 یاور و انصار بہم پہنچ گئے ہیں اور وہ خود ہی اُن
 ملتحق ہو جانے کا ارادہ رکھتے اور یہ کہ حضرت کے
 اصحاب آپ سے پہلے اُن کے پاس چلے گئے ہیں
 تو انہوں نے باہم شورہ کیا کہ اب حضرت کے
 امیرین کیا کرنا چاہیے اور اکابر قریش اس مسئلے
 دار الندوہ میں مجتمع ہوئے اس کمیٹی میں قریش کی
 پارٹیوں کے مختلف لوگ شریک تھے جہاں
 بنی اُمیہ میں سے عقبہ شیبہ اور ابوسفیان اور
 بنی نوفل میں سے طعیہ جہیر بن مطعم اور حارث
 بن عامر اور بنی عبد الدار میں سے نضر بن حارث اور بنی مخزوم
 ابن الحجاج اور بنی سہم میں سے بنتیہ و نلبیہ اور بنی
 جحہ و محصم میں سے لامحہ من قریش
 قیس و زانی حبسہ اور اخراجہ عنہم
 اتفاقاً علی ان تختیرا من کل قبیلۃ
 منہم فتی شات یا جذا فیتقاتلوا معہا
 فیتصرف دوحہ فی القبائل و کلا یقتل بنو
 عبد مناف علی حرج و یردوا فی الدار
 من ہذا القبیلۃ

1

ہمارے دلوں پر تمہارے اسلام کی طرف سے پردے پڑے ہوئے ہیں بسے ہم تمہاری
کسی بات کو سمجھ نہیں سکتے اور ہمارے کانوں میں اس قدر گرجانی پیدا ہو گئی ہے کہ ہماری
کوئی بات نہیں سن سکتے اور ہمارے تمہارے درمیان ایسا حجاب حائل ہو گیا ہے جسکی
وجہ سے تمہاری کوئی بات ہم تک نہیں پہنچ سکتی پس تم اپنا کام کرو اور ہم اپنا کام کریں
ہم تمہاری کسی بات کو نہیں سمجھتے۔

بلکہ جب تک حضرت رسول خدا نے قیام فرمایا اس وقت تک ابوسفیان بدر معاہدہ کو اپنی
بیت پرستی پر اصرار رہا جب وہ حضرت سے توحید کا ذکر سنتے تھے تو بتیلیان بجائی کرتے تھے
اور کہتے تھے کہ اے محمد کیا ہم سب معبودوں کو چھوڑ کر فقط ایک ہی خدا کی پرستش کریں لیکن
آپ کی یہ بات بہت تعجب خیز ہے۔ سیرت ابن ہشام میں مرقوم ہے کہ جب ابوسفیان
اور دیگر کفار قریش نے حضرت ابوطالب کے پیار ہو نیکی خبر سنی تو ان لوگوں نے اُنکے
پاس جا کر فرمائش کی کہ آپ اپنے پیچھے کو بلا بھیجیے اور ہمارے اور اُن کے درمیان اس
امر پر مصالحت کرادیجیے کہ وہ ہمارے امور سے تعرض نہ کریں اور ہم اُنکی کسی بات میں
دخل نہ دین پس جناب ابوطالب نے آنحضرت کو بلا بھیجا اور ابوسفیان وغیرہ کی فرمائش کو
دار کیا حضرت نے ان لوگوں سے مخاطب ہو کر ارشاد فرمایا کہ میں فقط ایک کلمہ کا طالب
ہوں جسکے بعد تم عرب کے سرزمین کے مالک ہو جاؤ گے اور تمام اہل عجم تمہاری مطیع ہو جائیں گے
تم صرف لا الہ الا اللہ کہو اور بت پرستی کو چھوڑ دو راوی کہتا ہے کہ ان لوگوں نے حضرت سے
یہ تقریر سنکر بتیلیان بجائی شروع کیں اور کہنے لگے۔

اترید یا محمد ان یجعل الالهة الهات
واحدا ان امرک یعجب
ابوسفیان بدر معاہدہ کو مسلمانوں کے ساتھ جو دشمنی تھی اسکی وجہ سے وہ اپنی بدنامی کا بہی
خیال نہ کرتے تھے عرب کا وہ تھا کہ وہ اپنے حلیفوں اور ہم قسم لوگوں کو برا بھلا کہتے تھے

اور غدار بھی کو پسند نہ کرتے تھے مگر ابوسفیان کو اپنی عداوت کے جوش میں اسکی بھی پروا نہ تھی اونہوں نے بنو نجاش بن رباب کے مکان کو جو بنی امیہ کے حلیف تھے اور مکہ معظمہ سے ہجرت کو کے مدینہ منورہ کو چلے گئے تھے عمرو بن علقمہ کے ہاتھ فروخت کر ڈالا اور اپنی بد عہدی اور بدنامی کا بھی کچھ خیال نہ کیا۔ ابن ہشام لکھتے ہیں کہ جب رسول خدا کو یہ امر معلوم ہوا تو آپ نے عبداللہ بن نجاش سے فرمایا کہ۔

یا ترضی یا عبد اللہ ان یعطیک	اے عبداللہ آیا تم اس امر پر راضی نہیں ہو کہ حق کھانا
اللہ بہادر خیرا منها فی الجنتہ	تکو اس مکان کے عوض ایک ایسا مکان جنت میں
وینتال بے	عط فرمائے جو اس سے بہتر ہو۔ اُس نے نعمت مان لیا
فتال فذلک	کہ میں راضی ہوں۔ حضرت نے فرمایا پس حق تعالیٰ تم کو عطا فرمائے
لنک	مکان کے عوض جنت میں مکان دے گا۔

ابوسفیان پر معاویہ کو حضرت رسول خدا اور مسلمانوں کے ساتھ جو دیرینہ عداوت تھی اسکو انہوں نے نہ مکر مظلمہ ہی تک محدود نہیں رکھا بلکہ اُس کے سلسلہ کو ہجرت مدینہ کے بعد تک جاری رکھا۔

جب حضرت رسول خدا مدینہ منورہ تشریف لے جایا چکے ہیں تو ابوسفیان نے وہاں بھی نہ چھین سے بیٹھ نہیں دیا سترہ میں جبکہ ابوسفیان شام سے قریش کا ایک قافلہ سب کے جسمیں انکا بہت کچھ لالہ و اسباب تہاہر کے قریب سے گزرے اور کسی نے اُس سے بیان کر دیا کہ حضرت رسول خدا نے اپنے اصحاب کو تمہارے اور تمہارے قافلہ کے گرد آ کر بیٹھ کر حق سے رخصت کیا ہے تو ابوسفیان نے غمخوار بن کر غدار بن کر کفار قریش کے پاس پہنچا کہ وہ ان لوگوں سے بیان کر دی کہ حضرت نے تمہارے قافلہ کو گرفتار کر لیا اور وہ لوگوں کو درود مع اپنے اصحاب کے اُس کے قریب پہنچ چکے ہیں۔ تم لوگوں سے جلد رجوع ہو کر واپس آؤ اور اپنے مال و اسباب کی حفاظت کرو چنانچہ غمخوار بن کر واپس چلے گئے اور ز

سنتے ہی اشراۃ قیروش نے آمادہ ہونا شروع کیا اور تقریباً ایک ہزار آدمی ہر ایک کے قریب جمع ہوئے۔ اور جنگ بدر پیش آنی جس میں حنظلہ بن ابی سفیان مقتول اور عمرو بن ابی سفیان اسیر ہوا کفار قریش کو لڑائی پر آمادہ کرنے میں ہند و زوجہ ابو سفیان بھی جو بڑی دل چل اور تند مزاج تھیں بہت بڑا حصہ لیا تا انہوں نے اپنے بھائی بھائی حنیفہ بن زولید اور اپنے چچا شیبہ اور اپنے کنبہ کے تمام جنگ آوروں کو بلا پایا۔ کہ اگر ہتھیار باند ہو اور میرے شوہر کو بچانے جاؤ۔

اسی لڑائی میں ابو سفیان نے ابو سفیان کی بیوی کی ہے اور اسکا شرک ہونا بیان کیا ہے چنانچہ کہتا ہے۔

فما بلغ اباسفیان امالقیتہ ان انت لم تخلص سجودا و قسما
فابشر بجزی فی الحیوة معجل او سرہال قارحالدا فی جہنم
اور اسکا مفصل واقعہ کتب تاریخ و سیر میں مذکور ہے۔ من شاء الاطلاع علیہا فلیرجع لہا
جنگ بدر کے بعد ابو سفیان نے قسم کھائی کہ میں اس وقت تک خوشبو کو نہ چھوؤں گا اور
عمرتوں کے پاس جاؤں گا جب تک کہ حضرت سے مقتولین بدر کا بدلہ نہ لے لوں چنانچہ
سوار اپنے ہمراہ لے حضرت کے قتل و قتال کی غرض سے مدینہ کی طرف چلے اور اپنی لڑائی
کو پیادوں کو روانہ کر دیا اور مقام یثرب پر پہنچے تو انصار کی بعض لوگوں کو قتل کر ڈالا اللہ امین کو ہرگز نہ
فوسلوا لی ملایض و قتلوا رجالا من الالف
فہا سمع النبی ص بذلک سرکب فی
طلبہ فغروب ابو سفیان و صحابہ
جب اس امر کو حضرت م نے سنا تو
آپ اسکی جستجو میں سوار ہوئے اور
ابو سفیان اور اس کے ساتھی بہاگ گئے
جبکہ ابو سفیان اور اس کے اصحاب نے خوف زدہ ہو کر فرار کیا ہے تو راستہ میں اپنی توشہ دان
اس لیے گراتے ہاتھ تھے کہ بہاگ گئے میں آسانی ہو اور ان توشہ دانوں میں صوبق (ستوا)
کی تیلیاں بہت تھیں اسوجہ سے اس غزوہ کو غزوہ صوبق بھی کہتے ہیں۔

ابوسفیان پدر معاویہ نے جنگ بدر کے بعد قسم کھائی تھی کہ وہ اس وقت تک خوشبو نہ لگاؤ گا
اور عورتوں کے پاس نہ جائیگا جب تک کہ مقتولین بدر کا بدلہ نہ لیں جب کہ قبل ازیں مذکور
ہو چکا ہے کہ اہل یمن یہ قسم غزوہ سویق میں پوری نہیں ہوئی تھی اسلئے انہوں نے تین ہزار
فرج لیکرہ شوال مستہ کو مدینہ منورہ پر چڑائی کی اور غزوہ احد پیش آیا۔ اس غزوہ میں
مند عذریہ ابوسفیان ہی ان کے ہمراہ تھیں جو ہمیشہ انکو اور دیگر اعیان قریش کو لڑنے
پر آمادہ کرتی رہتی تھیں خصوصاً اس سبب سے کہ ان کے باپ بہائی اور چچا جنگ بدر میں
مارے جا چکے تھے اور وہ ان کے خون کا بدلہ لینا چاہتی تھیں اور ابوسفیان کی فرج کے
پچھتے ہی وہ بھی مکتہ کی چند اشعار نرا دیوانہ کے ساتھ چلی آتی تھیں جنگ رشتہ دار جنگ
بدر میں مارے گئے تھے۔ یہ عورتیں اہل یمن دفن لیے ہوئے تھیں اور مقتولین بدر
پر روتی اور شریکین کو سلمانوں سے لڑنے کے لیے راغب کرتی جاتی تھیں جب نصیبہ ابوال
طرب سے انکا گدہ ہو جہاں کہ حضرت رسولؐ خدائی والدہ مکرمہ حضرت آمنہ مدفون ہیں
تو ہندہ بنت قریظہ حضرت آمنہ کی ہڈیاں نکالنے چاہیں مگر اس فعل زشت سے
پشیمان ہو کر اسی باز رکھی گئیں۔ اسی عہد میں حضرت امیر حمزہ شہید ہوئے تھے اور ہندہ
اور اسکی ساتھ والی عورتوں نے خوب وحشی پنہ کا کام کیا۔ ہندہ نے حضرت حمزہ کا لہجہ
چپے کز کا لہجہ اور چپا لہجی اور کانٹاں تاک اور غضبناک کاٹ کر بار بتایا اور اپنے گلے میں
ڈال دی۔ اور اپنا زیور وحشی حبشی کے جتنے سنگ کہتے تھے حضرت حمزہ کو شہید کیا تھا
حوالہ کر دیا۔ مورخ ابونعیم اسے لکھتے ہیں۔

وہندہ ہندہ مصر میں آئی۔ اس کے ساتھ والی عورتوں نے حضرت کو ہاتھوں میں
جی بے رسولؐ نے مجاہدین کو قتل کیا۔ اور کانٹاں تاک کر تلا وہ بنائے اور
وہ خوف۔ نمودان ہندہ القذائف ہندہ نے حضرت امیر حمزہ کا شکم چاک کر کے
نڈھ کر کے۔ اور کانٹاں تاک کر تلا وہ بنائے اور

ابوسفیان کے لیے غزوہ احد میں مسلمانوں کے ساتھ اپنی سنگدلی کا ظاہر کرنا اور مسلمانوں
 کی بکثرت شہید کرنا کافی نہیں ہوتا تھا ایک سہ ماہی میں دشمنی دشمنوں کی ہمراہی میں جنت
 کے قتل و قتال اور مسلمانوں کی خون ریزی کے لیے آمادہ ہو کر آئے اور غزوہ خندق پیش
 کیا اس غزوہ میں قریش کے ساتھ حبشی لوگ بکثرت شریک تھے اسکے علاوہ بنی یثرب نے بظلم
 کو بھی اپنی مکاری سے حضرت کی جنگ پر درغلانا حالانکہ وہ لوگ حضرت سے معاہدہ
 کر چکے تھے اس واقعہ میں ابوسفیان لوگوں کو حضرت سے جنگ کرنے پر ترغیب دیتے تو
 درحقیقت تھے کہ کسی نہ کسی طرح مسلمانوں کو شکست ہو اور مشرکین غالب آئیں اور کفر کا
 بول بالا رہے۔

سبط بن جوزی نے مذکورہ اص الامہ میں لکھا ہے کہ حضرت امام حسن نے معاویہ سے خطاب
 کر کے ارشاد فرمایا کہ

نظر النبی الیك یوم الاحزاب فری	رسول خدا کے غزوہ احزاب کے دن تمہارا باپ کو ایک نش
اباک عیلة حمل تحمص الناس عیلة	پر دیکھا کہ وہ لوگوں کو حضرت کی لڑائی پر ابھارتا تھا اور
قتالہ صلی اللہ علیہ وآلہ وَاٰخُوٰلَہٗ	تمہارا بھائی دیزید بن ابی سفیان اسکو کہنیتا تھا اور
یَقُوْدُ الْجَمَلِ وَاَنْتَ تَسُوْقُهُ فِقَالَ	اسکو بہکاتے تھے پس ارشاد فرمایا کہ خدا سوار اور
لَعَنَ اللّٰهُ الرَّاکِبَ وَالْقَاسِدَ	پہنچنے والے اور بہکانے والے پر لعنت کرے۔
وَالسَّائِقَ وَمَا قَابِلَهٗ اَبُوکَ سَقَی	اور تمہارا باپ کسی مقام پر حضرت کے مقابل میں
اَسْوَاطِنَ الْاِلَٰہِ وَلَعَنَہٗ	ہوا مگر یہ کہ حضرت نے اُسپر لعنت کی ہے۔

ابوسفیان نے غزوہ حیدریہ میں بھی اپنی دیرینہ عداوت اور قہر کہنے و شتم و تہلیل کیا
 حضرت رسول خدا جب حیدریہ میں پہنچے تو آپ نے حضرت عثمان سے فرمایا کہ تم جاؤ اور
 اور دیگر قریش کو مطلع کر دو کہ ہم محض زیارت کے قصد سے نکلے ہیں دشمن کے
 نہیں آئے جبکہ حضرت عثمان نے جا کر ابوسفیان سے حضرت سے

تم خود طوف کرنا یا بہت موثر کریو۔ حضرت عثمان نے کہا کہ میں رفیقہ سے رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتا ہوں کہ ان لوگوں نے حضرت عثمان کو قید کر لیا۔ یہاں حضرت رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عثمان قتل کر دے کہ اس وقت حضرت عثمان نے فرمایا کہ اب ہم اس قوم کو
 بغیر مقابلہ کیے نہیں رہ سکتے چنانچہ ابی وروی نے اپنی تیغ میں تحریر کیا ہے کہ
 وبع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عثمان فقال اور رسول خدا کو خبر ہو چکی کہ عثمان مارا لے گئے تو اپنے
 لا ینرجح حتی یناجی القوم لانی فکشفوا لہ اب ہم اس وقت کہ یہ ان سے نہیں گئے تھے
 ثم ان فریسا بعنو استھباہیں عمرو بن لوکر بن عمرو بن لوثین بعد ان قریش اس میں بھی
 فی القلیح فاجاب وہ اس کی انھیں سے یہ بھی جسکو تیرے منظور فرمایا
 اگرچہ نہ بتے قریش کی قریش سے اس کا منظور فرمایا تھا کہ پھر قریش سے بدعت کی
 اور اسی زمانہ میں بنی نضیر کا رئیس اشجہ بن کوثر بنی ہاشم کے علیہ بنی کبرک
 لوگوں سے بنی نضیر کے رئیس سے قتل کر دیا اور قریش سے قتل کرنے والوں کی انتقام
 کی اور مدینہ کی وجہ سے وہ مصاحمت پر آمادہ ہوئی۔ کہ اس میں یہ بھی شرط تھی کہ
 وہ اس کا ایک اسپین کسی نہ ہو کر اور وہ ان میں سے ایک ذوق کے لوگ
 باہر بن ہشیر بن اس شخص عبد بن کنا قریش میں ہوا وہ سے پٹا چاہا وہ سفیان بن اس
 اور اس سے مدینہ آئے کہ تیرے مدکر پر۔ پہلے اپنی بیٹی ام علیہ کے یہاں گئے۔
 جب انہوں نے جاکر حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو ام حبیبہ سے اس بستر کو
 چیت دیا اور یہ ان کے ساتھ لیٹ لیا تو اس نے یہی وجہ سے بستر کو لے لیا۔
 ام حبیبہ سے کہہ کہ ان کو شہ گاہ و غیر سب در اس وقت اس نے یہاں کر کے میں یہ
 سند ابو ہریرہ نے لکھا ہے کہ۔

لفظ اصابت پہلے ہی متبرک از حدیث مرسلہ سے ہے بلکہ اس میں
 بعد ان ان پر سفیران سے حضرت کی خدمت میں جا کر خبر دے دے کہ اس میں گفتگو کی

حضرت نے کچھ جواب نہ دیا۔ بعد ازاں حضرت ابو بکرؓ کے پاس گئے
 کیا پھر حضرت عمرؓ کے پاس پہنچے اُن سے بھی کوئی کام نہیں نکلا۔ اس کے
 کی خدمت میں پہنچے اُس وقت حضرت کے پاس جناب سیدہ اور جناب
 موجود تھے ابوسفیان نے حضرت سے تجدیدِ عہد کے بارے میں کہا
 حضرت اس بارہ میں اُنکی سفارش فرمائیں۔ حضرت نے جواب
 خلافت مرضی کوئی بات نہیں کر سکتے۔ اس کے بعد ابوسفیان نے جہ
 امانا مری ابنک هذا لیجیر بین الناس | ایا آپ اپنے ان صاحبزادوں کو
 فقال لا یجیر احد علی | پناہ دیدین حضرت نے ارشاد فرمایا
 رسول اللہ | شخص کسیک پناہ نہیں دے گا
 پھر اُس سے حضرت امیر المومنین نے ارشاد فرمایا کہ

یا اباسفیان انت سید بنی کنانہ | اسے ابوسفیان تمہاری کنانہ
 نقسم واجرو واجمع الی ارضناک | خود ہی لوگوں کو پناہ دیکر اپنے
 فقال تری ذلک وغنیا عن شیئا قال | کہنے لگے کہ آیا ایسا کرنے سے
 ما اظنہ ولكن لا احجک سواہ | مجھ کو اس کا گمان نہیں ہے
 فقام ابوسفیان فی المسجد فنادی | سو کوئی تدبیر نہیں پاتا۔ یہ
 الا انی قد اجرت بین الناس | ہوندا ہی کہ شہر دار ہو جائے
 ثم ذهب الی مکہ واخبر قریشا | طوت بنے گئے اور مجھ کو
 فقالوا ما حجت بشئ وما زاد بن | کہا کہ تم کوئی مفید خبر سیکر
 الی طالب علی ان لعب بک | تم سے محض مذاق کیا
 ابوسفیان باوجودیکہ حقیقت اسلام کے آئینہ چشم خود شاہد ہے کہ
 عالموں سے یہی حضرت کی نسبت بہت کچھ پیشین گوئیوں سے

کے تمام مداح سٹے ہو چکے تھے کہ ان کی دیرینہ شقاوت اور عجبی
 نے اذ حضرت پر ایمان لاسنے سے روکتی رہی۔ علامہ جلال الدین سیوطی
 نے تحریر کیا کہ ایک مرتبہ عباس بغرض تجارت ایک جماعت کے
 یان بن حرب ہی تھے مین کی طرف گئے۔ پس دفعۃً حنظلہ بن ابی
 جاسکا مضمون یہ تھا کہ محمدؐ سے اہل بیت میں قیام کیا اور یہ فرمایا کہ
 دعو کو علی اللہ میں خدا کا رسول ہوں اور اس (خدا) کی طرف تکرار دعوت دیتا ہوں
 میں بھی مشتبہ ہو گئی جسکو منکر یہود کا ایک عالم ان کے پاس آیا اور
 معلوم ہوا ہے تم میں کوئی محمدؐ کا بیٹا بھی ہے جس نے اہل بیت میں ایسا
 لباس نے جواب دیا کہ یان (میں ہوں) اس عالم یہود نے کہا
 دیکھو چوتھا ہوں کہ تمہارے بیٹے نے کہی کوئی سفاهت و سب دینی
 ہے۔ عباس نے کہا بخدا ایسا نہیں ہے نہ تو انہوں نے
 نہ کبھی کسی امر میں خیانت کی۔ قریش تو انکو آمین کہتے ہیں۔
 چاہا کہ کیا وہ اپنے ہاتھ سے کہتے ہیں۔ عباس نے کہنے میں کہ اس کے
 مجھ خیال ہو کہ اپنے ہاتھ سے لکھنا ان کے لیے کوئی تعذیب کا
 باعث کہنے پاتا تھا کہ وہ دیکھتے ہیں مگر فوراً اسکا خوف ہوا کہ کہیں
 نہ نہ دست و پیر یاد نہ کرے اس لیے میں نے کہہ دیا کہ وہ نہیں لکھتے
 یہودی اپنی زبان پر کر کر کر کر گیا اور کہنے لگا کہ
 قتلت یہودی یہودی زنج ہو گئے یہودی قتل ہو گئے۔

عباس نے اپنے مکان کی طرف واپس ہوئے تو ابوسفیان نے کہا کہ
 یہ تو تمہارے بیٹے کے خوف کہتے ہیں۔ عباس نے کہا تم تو انکی
 زبان پر نہ پڑاؤ۔ اگر وہ حق پہن تو تمہاری طرف ہوا

قرار پاؤں کے اور اگر وہ باطل پر ہیں تو تمہارے ساتھ تمہارے اور یہی مہر ہیں۔
 ابوسفیان نے کہا کہ میں اس وقت تک تو ایمان لائے گا نہیں جو تک کہ ان رسول خدا کے
 فوجی گھوڑوں کو کھار کے میں نہ دیکھ لوں۔ عباس نے کہا کہ تم کیا کہہ رہے ہو اس (ابوسفیان) نے
 کہا کہ یہ کلمہ میرے منہ پر لگیا اور میں یہ بھی جانتا ہوں کہ انشاء اللہ ایسا نہ ہوگا۔
 پس جب جناب رسول خدا نے مکہ کو فتح فرمایا اور حضرت کے فوجی گھوڑے کھار کے
 دیکھ لیے گئے تو عباس نے کہا کہ اے ابوسفیان اپنے اس کلمہ کو یاد کرو۔ ابوسفیان نے
 جواب دیا کہ قسم بخدا وہ کلمہ مجھ کو یاد ہے۔

شہداء میں اگرچہ ابوسفیان اور ان کا بیٹا معاویہ مسلمان ہوئے تھے لیکن وہ اسلام
 محض منفقانہ تھا جسکو انہوں نے اپنی جان بچانے کی غرض سے اختیار کیا تھا اور فقط
 کلمہ شہادۃین کو مجبوری اپنی زبان پہ جا ہی کر لیا تھا اور خبیث نے لکھا ہے کہ جب حضرت نے
 ابوسفیان کو توحید کی دعوت دی تو اسکو منظور کیا اور کہنے لگے کہ دراصل خدا ایک ہی ہے
 اس کے بعد جب حضرت نے اپنی رسالت کی دعوت دی تو کہنے لگے۔

انا ہدایہ فنی فہدی ہمدی منی کان اسکی عزت سے تو میرے دہلیں کو غلش ہے
 حضرت عباس نے فرمایا اے اسے بغیر تباری سے گواہی دے کہ خدا ایک ہے اور محمد
 اس کے رسول ہیں ورنہ ابھی تمہاری گردن مار دی جائے گی یہ سنتے ہی تمہارے ڈرتے گھبرا
 کر الہ الاہ الاہ رسول اللہ کو زبان پر جاری کر دیا جس کے بعد وہ مسلمانوں کے زمرہ میں شمار
 ہونے لگے اور انکی جان بچائی اس کے بعد حضرت عباس نے انکو مسلمانوں کی دہلی باز
 نہ از فوج دکھلائی تو اس کے ہوش اٹ گئے اس نے اپنے سب حضرت عباس سے کہنے لگے

دارمج ملک اس خباثت خفا سے تو تمہارے ہمت کی سلطنت میں ہو گئی ہے
 حضرت عباس نے کہا کہ اے بھائی یہ سلطنت نہیں ہے یہاں جو سلطنت ہے وہ اللہ کی
 مہر ہے جس سے تمہارے ہمت میں حضرت نے فتح کرتے ہیں اور نبوت حقہ کو بوجہ

زوجہ و معاویہ کی والدہ تھیں اور انہوں نے حضرت حمزہؓ کا جگر چایا تھا سر ہر کر دیا تھا
 یہ خبر شکر و بیحد خوف زدہ تھیں جبکہ قریش کی عورتیں بیعت کرنے کے لیے چلی ہیں تو
 انکے ہمراہی میں ہمیشہ بد لکڑ بندہ بھی جا پہنچیں مگر جب حضرتؓ اسکی طرف غور سے نظر
 فرمائی تو پاؤں پر گر پڑی اور معافی کی خواہش کیا ہوئی حضرتؓ نے اسے معاف کر دیا۔
 (و اور سے کرم) حضرتؓ نے چھ مردوں اور چار عورتوں کا خون پور کر دیا تھا یہ لوگ تھے
 جو حقیقت کسی مراعات کے مستحق نہ تھے انہیں لوگوں میں بندہ بنت عقبہ بھی تھیں
 جو بیحد قصور وار تھیں اور ہر طرح کی سزا کا استحقاق رکھتی تھیں مگر باوجود اس کے بھی حضرتؓ نے
 اپنی غنائت مرمت اور کرم نفس سے اسکو معافی عطا فرمادی اس مقام پر مورخ ابوالفضل
 کی عین عبارت یہ ہے جو معنی حال ترجمہ درج ذیل کی جاتی ہے۔

واما النساء فاحداهن حذرتی ابی اسحقؓ ان عورتوں کے جنکا خون پور کر دیا گیا تھا بندہ زہر
 ابی صفیان اتم معاویہؓ القی کلث ابوسفیانؓ اور معاویہؓ بھی تھیں جنہوں نے حضرتؓ کو
 من کبد حمزة فتنکرت مع فناء جگر چایا تھا وہ بھی بد لکڑ قہر کی عورتوں کے ساتھ گیس
 قریش و بایعت رسول اللہ ﷺ اور حضرتؓ بیعت کہہ کر حضرتؓ سے کفر ہی ان ایسا تو
 فلما عرفها قالت انا همدان کن گھبراہٹ میں بندہ ہوں میرے گذشتہ خطائیں معاف
 فاعف عما سلف فعفا فرما دیجیے پس حضرتؓ نے معاف کر دیا

سابق میں مذکور ہو چکا ہے کہ ابوسفیانؓ پدر معاویہؓ نے محض اپنی جان بچانے کی غرض سے
 غلام شہزادین کو اپنی زبان پر جاری کر دیا تھا یہی وجہ تھی کہ وہ وقت تو تھیں کہ نہ دیر میںہ کا اظہار
 کرتے رہتے تھے اور سلمانوں کا فخر اڑاتے تھے جنگ خنین کی نسبت لکھا ہے کہ
 اس موقع پر کفار و منافقین کے ہنسنے کا حال یہ تھا کہ ابوسفیانؓ بنی حرب جو فتح
 مکہ کے موقع ہزار ہا مسلمانوں کو قتل کر چکے تھے ابھی تک تیرے سے بہرے ہونے
 مقصد مذہب سے کہہ رہے تھے کہ ابھی تو یہ مسلمان مسند تک پہنچا کر دم لین گے

ہو الفدا سکتے ہیں کہ خنیں کے دن

ترم المسلمون اظہر اهل مكة
وسمهم من الحقد قاتل ابونا
بلا تنفی ہر بیتہم دون البحر
سند سے اس حدیث ختم نہ ہوگی۔

ب السیرین فرار خنیں کی نسبت مرقوم ہے۔

ہست کہ وہ فرار اصحاب سید ابراہار ابوسفیان وجسے کہ برسیل کراہت زبان بھڑ
ویان گردانیدہ ہووند آغاز شہادت کردہ ہدیائات بر زبان سے آوردند۔

ابوسفیان اور معاویہ کا منجملہ مولفہ مقبول

ابوسفیانؓ یہ ہے جس نے تمہارے زور سے اسلام کو قبول کیا تھا اور حقیقت
کائنات وہاں میں کوئی اثر پیدا نہ ہوا تھا سلیح حضرت رسول خدا اُن کے ساتھ
القاویہ کو ہر تاوگر ہت سے چن چن عداوت سے وہی نے مروج الذہب میں تحریر
رہا ہے۔

ان اعطائہ للمؤلفۃ فلوہم
ہر ابوسفیان بن حرب
معاویہ۔
والفہرج اصحابی نے کتاب
یوں اللہ سعادۃ من اسرف
اعطائے انہما فلوہم
عجلہ اسلام فاعلی کل
الفرقہ ہر نوستان
اسی سال اسند ہر ابن حضرت رسول خدا نے
ابن نوستان کوئی جتہ وہ کیے جو بن الیث فلوہم
ہر اسے تیس اب ابن اور اُنکے بیٹے معاویہ۔
ابن ابن اسلم کہ ابن عبد رث تحریر کیا ہے
حضرت رسول خدا نے فریفت موب کے لیے ہر
مکی ایک ہر ہر ہر ہر ہر ہر ہر
ہر ہر ہر ہر ہر ہر ہر ہر
ہر ہر ہر ہر ہر ہر ہر ہر

ابن حبوب وابنه معاوية
 راحی ان قال : مائة
 مائة من الابل انفق لمختار

پس ان لوگوں میں سے ہر ایک کو چھین ابو
 اور معاویہ ابن ابی سفیان بھی دے دیے تھے سو
 عطا فرمائے۔ اس سے بھگتا

اور ابن عبد البر نے استیعاب نے مائة اصحاب میں لکھا ہے
 قال ابو عمر : معاوية وابوه من مائة مائة
 اور جلال الدین سیوطی نے تاریخ الخلفاء میں لکھا ہے۔

اسلم هو وابوه يوم فتح مكة وشهد
 حذينا وكان من مولى قاتلهم

معاویہ اور اس کا باپ فتح مکہ کے دن اسے
 اور جنین میں حاضر تھے اور مولا قاتلہ

ابو سفیان کی ہمیشہ یہ رائے رہی کہ خلافت کا منصب بنو ہاشم سے ٹکرتا
 داخل ہو جائے حالانکہ بنی امیہ کو اپنی بدکاریوں کے سبب سے ہرگز خلیفہ
 ہونے کی قابلیت نہ تھی جیسا کہ قبل ازیں بیان ہو چکا۔ یہ راء انشا اللہ قیام
 ہی بیان ہو گا بلکہ ابو سفیان کے نزدیک حضرت بنی ہاشم کا بیٹے نا اہل

بطور میراث استحقاق نہ تھا پس ظاہر ہے کہ ابو سفیان کی یہ نسبت اسلما
 قاعدہ منطبق نہیں ہو سکتی بلکہ وہ انکی معنی ہے۔ یہ نسبت پر مبنی ہے
 انکی اس رائے کا اتفاق سے کاشت ہونا معنی ان کے اس مطلب

مردمی نے مردی الذہب کے جز اول میں بیان کیا ہے۔ یہ نسبت
 وقد كان مما خرج بوج عثمان
 بلغه قول ابی سفیان خرجتني دار

خبر نے ان کے ذہن سے یہ مطلب گزرا ہے
 ایک اور نسبت ان کے ذہن میں تھی

عثمان عقيب الوفا الذي بيع
 فبر عثمان ودخل داره ومعه بنو

ابن نو ہوشاں گئے آہم لوگوں میں
 شہر تو مہر ہے۔ یہ نسبت پر مبنی ہے

امیہ فقال ابو سفیان اخبركم هذا
 ابو سفیان (ابن ابی سفیان) نے یہ نسبت پر مبنی ہے۔

من غیر کم و قد کان عمی قادیلاً
 قال یا بنی امیہ تلتفوها بلفظ القو
 فوالذی یحلف بہ ابو سفیان ما ذلت
 ارجوہ لکم ولتصیرن الی حبیبکم
 وراثۃ فانتھروہ عثمان و ساء ما
 قال و عنی هذا القول الی المہاجرین
 و الانصار و حذر ذلک من
 الکلام فقام عمار بن
 المسعود فقال یا معشر
 قریش اما اذا صرتم
 عدالۃ من اہلبیت نبیکم
 ہما مرة و ہما مرة فما
 انا یا من ان یفرعہ
 اللہ فیضہ فی خیرکم کما ارعقو
 من اہلہ و وصتہ وہ فی غیر ہما

ما فیہ من نے جواب دیا کہ نہیں۔ اس کو بعد کہ اس نے
 تم اس خلافت کو اہلبیت ایلہ میں دے دینا کہ گینہ کو چشم میں
 پس قسم ہے اس شخص کی جس کے ساتھ کہ یوسفیان صفت ہو
 میں اس نام کی ہمیشہ امید کرتا رہا کہ وہ تکوین میں ہو جو
 تہمت ہے جو ان کی طرف سے میرے متعلق ہو۔

پس حضرت عثمان نے انکو چمک دیا اور انکو یوسفیان کہنے لگا
 بری معلوم ہوئی اور انکا یہ قول اور اس کے ساتھ کہ ان کو
 و انصار تک مروت اور عمار تک غصہ سا منستی ہوئی تو وہ یہ
 میں کہڑے ہوئے اور کہنے لگے کہ اسے گردہ قریش جیکہ تم
 اس سلطنت کو کہی ادھر پہرہ دیتے ہو اور کہی ادھر رہی
 صورت میں بھگو اسکا ہی خوف تھا کہ حق تعالیٰ اس کو
 تم سے ہٹ لیکر دوسروں کو دیدے جیسا کہ تم نے اس
 (سلطنت) کو اس کے اہل سے لیکر ان کو لے کر دیا جو
 اس کے اہل نہیں ہیں۔

اور یوسفیان نے حضرت عثمان کی نہایت سے کہ اوائل میں جبکہ ابتدا تقریباً ۳۳
 ہوئی۔ تب پہلے کہ فرما انکار نہ کرے کہ بعد ازاں مدت ہو جاتا محل شبہ نہیں ہو سکتا۔
 اعمش کوئی لکھتے ہیں کہ ایک دفعہ حضرت عثمان کی خلافت کے زمانہ میں جبکہ دیگر بنی
 کی ایک رعیت اس کے پاس موجود تھی اور فریاد ان کے مکان پر دار و درو کر رہے تھے۔

اس نے بنو یہ اس سلطنت کو حاصل کر دیا اس کو گینہ کی طرح
 آپس میں گرد و شش دو۔ قسم ہے اس شخص کی جس کا

یا بنی امیہ تلتفوها بلفظ القو
 فوالذی یحلف بہ ابو سفیان

ما من عذاب ولا حساب { ابوسفیان حلف کرتا ہے نہ عذاب کوئی پڑے اور
 ولا عنة ولا نار ولا بئس الحية { نہ حساب نہ بہشت نہ دوزخ - نہ حشر نہ قیامت
 اور عتق کوئی کی عین عبارت یہ ہے بحقیقت شنیدہ شد کہ درایام خلافت اور وزیری
 از مسجد لیسرے خویش میشد و بنی اُمیہ و کراو بودند ابوسفیان درآمد فقال یا بنی امیہ
 یا قنفذ الخ و معتقد عباسی اپنے فرمان میں لکھا ہے کہ ابوسفیان نے بیعت حضرت
 عثمان کے روز جنت و نار کا انکار کیا جس کے بعد وہ کافر اور مستحق لعنت قرار پائے اور انکی
 عین عبارت یہ ہے۔

روند و ذل الرضا لا حنة موقع علم یوم عثمان { اسے عبد شمس کی اولاد تم اس سلطنت کو مثل کر کے
 یقفو یا بنی عبد شمس تلحق الکفر فواللہ انکم { اگر دشمن دو پس بخدا نہ بہشت کوئی چیز ہے نہ دوزخ
 اور معتقد عباسی نے اس کے بعد لکھا ہے کہ۔

وهذا كفر صريح يلحقه اللعنة من الله { اور یہ کفر صریح ہے جسکی بنا پر انکو اسی طرح مستحق لعنت بنایا
 كما لحقت الذم كفر دامن بنی اسرائیل { جس طرح کہ بنی اسرائیل کے کافر لوگ حضرت داؤد اور
 علی لسان داؤد و عیسی بن مریم علیہ السلام { حضرت عیسیٰ بن مریم کی زبان پر ملعون قرار پائے تھے
 یما عصوا و كانوا یعتدون { یہ انکی نافرمانی اور حد سے تجاوز کرنا تھا انتہی انجام
 و خلیفہ معتقد عباسی نے ابوسفیان کی نسبت لکھا ہے کہ وہ ہمیشہ اسلام کے ساتھ
 اپنی دشمنی و عداوت کا اظہار کرتے رہے تا ایک انکو تلوار سے مجبور کیا اور امر کسی غالب آیا
 اس وقت ابوسفیان نے اسلام کے ساتھ پناہ لی لیکن کفر کو اپنے دل میں جگہ دیے گئے
 اور حضرت رسول خدا نے باوجودیکہ حضرت کو اسکا اسکے میٹھون کا حال معلوم ہوا لیکن
 اسدم کو قبول کر لیا۔ از بسکہ اسلام نے ابوسفیان کے دل پر اپنا کوئی اثر نہ کیا تھا اس لیے
 وہ اپنے اس بظاہری اسلام کے بعد بھی کفر کا اظہار کیے بغیر نہ رہتے تھے۔ خلیفہ معتقد
 دیکھتے ہیں کہ

و منہ فیہ وہ الغنی و الغنی بلال لا
 علی ظہر الکعبہ ینزلون ویقولون شہد
 ان محمد رسول اللہ لقد اسعد اللہ
 عتبد بن ربیعہ اذہ بشہد ہذا لشہد

انہ فی بیان سے ناظرین سمجھ گئے ہوں گے کہ ابوسفیان کی عمر کا زمانہ تقریباً چھ سو
 منقسم ہوتا ہے (۱) کفر اعلیٰ (۲) نقاق (۳) ارتداد - پس ابوسفیان نے اٹھاسی
 برس کی عمر میں انتقال کیا اٹھسویں سے تقریباً پچیسوا سال کفر اعلیٰ میں اور تقریباً پندرہ
 سال نقاق کی حالت میں اور تقریباً آٹھ سال ارتداد کی حالت میں بسر کیے اس لیے کہ
 انہوں نے فتح مکہ تک محض کفر و ضلالت - بت پرستی - اسلام کی عداوت
 اور مسلمانوں کے مشکوکہ اثرات میں صرف کیے بعد ازاں شہدہ میں تلواریں کے خوف
 کلمہ شہادت میں زبانی جاری کیا پھر سترہ سال تک اسلام کے ساتھ منافقانہ برتاؤ کرتے
 اور مسلمانوں پر استغزاز کرتے رہے اور سترہ سال میں جب حضرت عثمان سے بیعت کی گئی
 تو ظاہر بنظاہر مرتد ہو گئے جیسا کہ اوپر کی عبارتوں میں مذکور ہو چکا ہے۔

معاویہ کے ایمان کا ابوسفیان کے ایمان سے بھی زیادہ ضعیف ہونا

عبارات سابقہ سے ابوسفیان کے اسلام و ایمان کا محض تعین اور ظاہر ہی ہوتا
 معلوم ہوا کہ ان کی تاریخ و سیر کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ خود معاویہ اگرچہ
 بھی تاریخ میں شہدہ تک ابوسفیان کی طرح کفر و بت پرستی میں مبتلا رہا ابوسفیان
 ساتھ جان کے خوف سے ایمان بھی لے آئے اور زمرہ اہل اسلام میں داخل ہو گئے۔

نہا ہر ابو سفیان کے اسلام سے ہی زائد ضعیف تھا اس لیے کہ یہ اپنے باپ کو اسلام
لاسنے سے روکتے رہے بلکہ اس مادہ میں شعر ہی نظم کیے پتا پنچہ سبط ابن جوزی نے
تذکرہ خواص الامہ میں لکھا ہے کہ حضرت امام حسن علیہ السلام نے معاویہ سے خطا
کر کے ارشاد فرمایا کہ

وانت الذی کنت تنھی اباک عن
الاسلام حتی قلت مخاطبا له
یا صغیر لا تبلمن طوعا قنطضا
بعد الذین بیدر اصبوا فرقا
لا نزلت الی امر لقلدنا
والرفعات بنعمان بن خرقا
تھی بقلدنا
اور تم ہی وہ شخص ہو کہ پتا پنچہ سبط ابن جوزی نے
تذکرہ خواص الامہ میں لکھا ہے کہ حضرت امام حسن علیہ السلام نے معاویہ سے خطا
کر کے ارشاد فرمایا کہ

جواب علامہ نذیر الدین طریحی منہ ملتے ہیں کہ
وکان فیہم معویۃ وابو سفیان
اور علامہ نووی نے ترحیح صحیح مسلم میں تحریر فرمایا ہے کہ
وہم الذین اسلموا من اهل مکة يوم
طائفا سے وہ لوگ مراد ہیں جو یوم خاستم لائے تھے

الفتح و مما ابد لك لان النبي من
عليهم و اطلقهم و كان في اسلامهم
ضعف فاعتقدت ام سليم انهم
منافقون و انهم استحقوا القتل
اور انگو طلقا۔ اسید سے کہتے ہیں کہ حضرت نے انہیں
احسان کیا تھا اور انگو چوڑ دیا تھا اور ان کے ہاتھ
میں ضعف تھا۔ پس ام سلیم نے یہ اعتقاد
کر لیا کہ وہ منافقین اور مستحق قتل ہیں۔
ام سلیم کے اس اعتقاد کا کہ یہ لوگ منافق و مستحق قتل تھے بظاہر یہ منشا ہے کہ اگر
یہ لوگ حقیقت اسلام لائے ہوتے تو انہیں حضرت کو کسی قسم کا تسلط نہ ہوتا۔ اس لیے کہ
مسلمان ہر طرح آزاد ہوتا ہے لیکن مولفۃ المقلوب کی نسبت حضرت نے لفظ طلقا
کا استعمال فرمایا ہے جو ان لوگوں کے مستحق اسیری یا مستوجب قتل ہونے کی امارت ہے
اور حضرت کا ان کو چوڑ دینا اور اسیر یا قتل نہ کرنا غایت کرم پر مبنی ہے۔

معاویہ کا سبے دین ہونا

معاویہ ہمیشہ بیدینی کی باتوں اور ناشائستہ افعال میں مبتلا رہتا تھا اور اس کو
حرام و حلال سے کوئی بحث نہ تھی وہ اپنے ہر ایک مطلب کو کسی نہ کسی طرح جہل کر لیت
تھا اور خلافت شرع کے اختیار کرنے میں اسے کوئی باک نہ ہوتا تھا راقب اصفہانی
محاضرات میں اسکی نسبت لکھتے ہیں۔

لیکن غایتہ الادریک انما جہل حلال
حرم ثم لم یکن یالی بالدين ولا
ینفک فی سخط رب العالمین
اُس کے غرض مخفی اپنے حاجت کا پورا کر لینا ہوتا تھی
خود وہ کسی حیاسی یا دینی عمل میں حلال و حرام اور وہ اپنے
پروردگار کو نہ کرتا تھا اور غضب پروردگار میں کسی نہ کسی نہ

معاویہ کے قتل کرنے کا لازم ہونا

وہ اس وجہ سے بیک تھا کہ حضرت رسول خدا نے اس کے قتل کرنے کو مباح کر دیا تھا۔

جملہ نیک فرمان معتقدی اور فردوس دینی اور کنوز خائفین میں مرقوم ہے کہ حضرت
نے اسکی نسبت ارشاد فرمایا کہ۔

اذا مر شیتہ معاویۃ علی مہدی { جب تم معاویہ کو میرے منبر پر دیکھو تو اسکی قتل کر دو

معاویہ کیلئے کسی فضیلت کا اثبات ہونا

اسی لیے علماء و محدثین اور ارباب تواریخ و سیر نے تصریح کی ہے کہ اس کے بارہین
کوئی حدیث ایسی نہیں وارد ہوئی جو اسکی فضیلت پر دلالت کرتی ہو۔

پچنانچہ ابن حجر عسقلانی نے نسخ الباری شرح صحیح بخاری میں لکھا ہے کہ

وخرج ابن الجوزی ایضاً من طرق
حدیثہ بن احمد بن حنبل و سائک
الی ما نقول فی صلی و معاویۃ فاطرق
شرفاں اعلم ان علیاً ما کان کثیر
الاحادیث ففتش اعدائہ عیبا
فلم یجدوہ فعمدوا الی رجل قد
حاربہ فاطروہ کیا دامنہم لعلی
فاشار بحدیثی ما اختلفوا
لمعاویۃ من الفضائل ما
لا اصل له وقد ورد فی فضائل
معاویۃ احادیث کثیرۃ لکن لیس فیہ
بالفح من طریق الاستناد بذکرہ
استحقاق ہر راویہ و انسانی و غیرہ

عبد اللہ فی تہذیب نگار امام احمد بن حنبل سے سونے کی کہ آپ
صلی و معاویہ کے بارہین کیلئے آری انھوں نے جو کچھ کہا ہے
خبر پاکر مٹی کر ڈالیں ہر سچے سچے دشمن نے حضرت کی عیب کا
مکر کوئی عیب نہ کو نہیں بلکہ انھوں نے اپنے دشمن کی طرک و توجہ کو
حضرت سے لپیچہ تھا پس حضرت کی عداوت کے سبب سے
انہوں نے اسکی خوب تر مہرانی کی اور اس کے بڑے فضائل
بیان کیے پس امام احمد بن حنبل نے اپنے اس کلام میں
ان اوصاف کی طرک اشارہ کیا ہے جس کو ہر
معاویہ نے اسکی فضیلت میں لایا ہے و رد
سبب ترس میں اور معاویہ کی فضیلت میں بہت سی تہذیب
ہوئی ہیں ان میں ایک حدیث ہے ایسی نہیں جو
جو اسناد کی راوی سے صحیح ہو چنانچہ اسکی بی راوی
اور ان کے لئے

اور نیز ابن حجر عسقلانی نے فتح الباری شرح صحیح بخاری کی چودھویں جلد میں اسحاق بن ہریرہ نقل کیا ہے کہ

قال بن اسحاق بن عمار لم یصح فی فضائلہ شیءٌ لم یصح فی فضائلہ من کوئی حدیث صحیح نہیں ہوئی۔
 اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے دراج النبوة میں لکھا ہے گفتاوند محدثین کہ حدیث
 نشہ و فضیلت معاویہ بیچ حدیث۔ اور محدث مذکور نے شرح مشکوٰۃ میں تحریر فرمایا ہے
 سیوطی گفتہ کہ صاحب سفر السعاده میگوید کہ محدثان گفتہ اند کہ صحیح نہ شدہ و فضیلت
 معاویہ بیچ حدیث اور سفر السعاده کے صفحہ ۲۰۴ مطبوعہ مصر میں مرقوم ہے کہ
 و فضل معاویۃ لیس فی حدیث صحیح { فضیلت معاویہ میں کوئی حدیث صحیح نہیں ہے
 اور شاہ عبدالعزیز دہلوی نے امام نسائی کی نسبت لکھا ہے و سبب موتہ ان
 کہ چون از تصنیف مناقب مرتضوی فارغ شدہ۔ خواہست کہ کتاب را در جامع دمشق بزرگ
 بیان کند تا مردم آنجا کہ بسبب طول سلطنت کہ بنی امیہ در ان دیار میل بہ مذہب نو اصیب
 پیدا کردہ بودند متدی شوند قدری از ان کتاب مذکور کردہ بود کہ سائل گفت کہ در میان
 امیر المؤمنین معاویہ نیز چیزے نوشته نسائی گفت کہ معویہ را ہمین بس است کہ سر سبز بجا
 یابد اور مناقب کجاست و بعض گویند کہ این کلمہ نیز گفت کہ نزد من از مناقب ابوبکر
 صحیح نہ شدہ مگر حدیث لا اشبع اللہ بطنہ (حق تعالیٰ اس کے شکم کو سیر نہ کرے)
 اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے رجال مشکوٰۃ میں لکھا ہے کہ امیر حلال الدین محدث
 اور شیخ امام عبد اللہ یافعی نے ذکر کیا ہے کہ ابو عبد اللہ احمد بن شعیب نسائی صاحب
 مصنفات اور مقتدا زمانہ تھے۔

ثم لے باک دمشق فقال هل
 تلك الناحية يوم في المسجد
 ما نقول في معاوية وما ورد في

پہرہ دمشق میں آئے پس اس طرفہ کے لوگوں نے
 ایک روز ان سے مسجد میں سوال کیا کہ تم معاویہ اور
 انکی فضیلت کے بارہ میں کیا کہتے ہو انہوں نے جواب دیا

فضله فاجاب امایرضی ان
مخرج یعنی سراسر اس حقی
یفضلونی ردایۃ الاعرف
الفضیلة الاملا الشیع الله بطنه

آیا وہ مجھے اس امر پر راضی نہیں ہے کہ ہر اچھے
جائے چہ جائیکہ اُس کے لیے کوئی فضیلت بیان کیجاو اور
تقل میں اس طرح بیان ہوا ہے کہ میں فقرہ لا شیع اللہ بطنہ کو
اُس کے لیے کوئی فضیلت نہیں جانتا۔

نفسانی نے جو حضرت رسول خدا کے قول مذکور (لا شیع الله بطنه) کو صحیح و ثابت قرار دیا
اُسکی وجہ یہ ہے جسکو اکابر محدثین اور اعلام مورخین نے ذکر کیا ہے اور اُسکا حجت
صادق ہونا محل اشتباہ نہیں ہے۔ چنانچہ صحیح مسلم کی کتاب البر والصلہ باب من لیس
خلیۃ الاسلام میں عبد اللہ بن عباس سے منقول ہے کہ حضرت نے مجھے ارشاد فرمایا کہ
معاویہ کو میرے پاس بلا لاؤ۔ میں گیا اور پٹ کر چلا آیا کہ وہ کہنا کہتا ہے۔
حضرت نے پھر ارشاد فرمایا کہ معاویہ کو میرے پاس لے آؤ۔ میں گیا اور واپس کر
عرض کیا کہ وہ کہنا کہتا ہے حضرت نے ارشاد فرمایا کہ لا یشیع الله بطنه
حضرت کی اس بدو عام کا یہ اثر تھا کہ معاویہ اگرچہ دن میں پانچ دفعہ کہتا تھا اور آخری دفعہ
سب سے زیادہ باوجود اسکے کہتا تھا کہ اے غلام اٹھا لے۔ کہانے کہاتے تھک گیا
اور سیر نہیں ہوا۔ اور معتقد عباسی نے اپنی اُس کتاب میں جسکو انہوں نے ہشت
میں بغرض اعلان تحریر کیا تھا اس مضمون کو باین عبارت وارد کیا ہے جو مع قلم حدیث
درج ذیل ہے۔

ان رسول الله دعا معاویہ
لیکنت بین یدیه فدافع بامرہ
یا عتزل بطعامہ فضلہ لا یشیع
الله بطنہ فبقی لا یشیع و یقول
والله یا اتوا شیطاناً شیعاً لکن عتزل

حضرت رسول خدا نے معاویہ کو کچھ لکھوائیکے لیے طلب کیا
تو حضرت کے حکم کو مننے کی غرض سے کہ یہ کہا ہوا تھا
ہے حضرت نے فرمایا کہ اے لکھو کہ معاویہ نے حضرت کی اس دعا کو
دو کہان میں نہوتے تھے اور کہتی تھی قسم بخدا کہ میں کہنا نہ کہو
ہو کہ میں چوڑا لکھن ترک کر چکا ہوں۔

ایک دفعہ ایک پتلا ہونکرا کے سامنے لایا گیا اور وہ (معاویہ) ایک تہنی میہ کی روٹیوں کے ساتھ کھا گیا اور ساتھ ہی چار موٹے موٹے گردے ایک گرم بھیڑ کا بچہ اور ایک ٹنٹا بھیڑ کا بچہ اور کچھ روں سے الگ منہ میٹھا کیا۔ اُسکے سوا رطل با قدر رطب رکھا گیا۔ سب کھا گیا۔

معاویہ کی شرابخواری

جس طرح کہ معاویہ کما تازا نکالتے تھے اسی طرح انکو شراب پینے کا بھی شوق تھا۔ ارباب تیاج و میر لکھتے ہیں کہ وہ ذرق برق کپڑے پہنتے اور شان و شوکت سے بسر کرتے اور ہمیشہ شراب پیتے تھے۔ ایک دفعہ عبادہ بن صامت شام میں تھے ایک کردہ مین اُن کے پاس سے اونٹوں کی ایک قطار گزری معلوم ہوا کہ یہ وہ شراب ہے جو معاویہ کے واسطے خرید کر لیا ہے ہیں۔ عبادہ بن صامت نے ایک راہی لیکر سب شکون کو حیر دیا۔ پہراہل شام سے معاویہ کی برائیاں بیان کرنی شروع کیں۔ معاویہ نے حضرت عثمان کو لکھا اُنہوں نے عبادہ کو مدینہ بلا لیا۔ معاویہ کے شراب خن کا حال احمد بن حنبل کی مسند کی پانچویں جلد میں عبد اللہ ابن بریدہ سے بھی منقول ہوا۔ وہ کہتے ہیں کہ

میں ایک دفعہ باپ کے ساتھ معاویہ کے پاس گیا اُس نے ہم کو فرش پر بٹایا بعد ازاں ہمارے کھانا منگایا ہم نے کھا بعد معاویہ نے ہمارے شراب منگایا اول اُس نے خود پی بعد میں باپ کو دینا لگا اُنہوں نے کہا کہ میں نے اُس دن کسی شراب نہیں پی ہے کہ حضرت رسول خدا نے اُسی حرمت کو بیان فرمایا ہے

دخنت انا والی علی معاویہ فاجلسنا
علی الفرش ثم انا با طعام فکنا
ثم انا بالشراب فشرب معاویہ
ثم ناول ابی قتال معاشر بته
بعد حرم رسول الله صلی الله
علیه وآله وسلم ثم قال معاویہ

کنت اهل مشاب فریش وجود
تغرا و صاشی اجدله لذت کا
کنت اجدہ وانا شاب عمر النین
و انبان حسن الحدیث یحدثنی

پھر معاویہ کہتے تھے کہ میں جوان فریش میں رہتا
نرا اندر خوبصورت تھا اور میرے دانت سب سے صحت
اور دودھ اور ایسی شخص کے سوا جو خوش گستاخ ہو اور
مجھے بہت کتا کو کسی شرمین شراب کی برابر لذت پاتا تھا

معاویہ کا گانا سننا اور خود ہی گانا

علماء رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ معاویہ کو گانے اور گانا سننے سے بھی خاص دلچسپی تھی۔

چنانچہ بسند ابویعلیٰ میں ابو ہریرہ سے منقول ہے کہ

کنا مع لنبی ۛ فسمع صوت غنا
فقال منظر واما هذا فصعد فطر
فاذا معاویہ وعمر وبن العاص
یتغنیان فحجت فاخبرت النبی ۛ
فقال لا اہمرا کسما فی القاتئہ
ربکما اللہم دعہما الی النار دتما

ہم حضرت رسول خدا کی خدمت مبارک میں حاضر ہو چکے۔
آپ کے کان میں گانے کی آواز آئی۔ ارشاد فرمایا کہ یہ
نیکو کیس ہیں میں نے کوٹھے پر غزل کی ہوئی دیکھا ہوں کہ معاویہ
اور عمرو بن عاص گانے میں پس پس میں نے واپس اگر
حضرت کو خبر دی حضرت نے فرمایا اسے پروردگار تو ان دونوں کی
اندست مرنے فتنہ میں گرا دے اور انکو دوزخ میں جلا دے گا

اور جلال الدین سیوطی نے علاوہ شراب پینے اور گانے کی مٹی کو مانے اور اس کے مبلغ

کر نیکی بھی اوائل معاویہ میں تحریر فرمایا ہے چنانچہ اپنی کتاب الاوائل میں تحریر کرتے ہیں کہ

انہ اول من رکب بایں الصفا وامن
واول من اظہر شراب العبد لغنا
واول من اکل الطبن وایاحہ

معاویہ پہلے وہ شخص میں جو میں عفا و المرد و سوار ہوئی وہ پہلے
وہ شخص میں جنہوں نے شراب پیے اور گانے کا اعلان کیا
اور پہلے وہ شخص میں جنہوں نے مٹی کھائی اور اسکو سباح کیا

اور عجیب نہیں کہ اس امر کے متعلق بعض خبر دیکھا آئندہ ہی تذکرہ ہوا سنسنر
بہ حال معاویہ کا سنتیات شرعیہ پیمیل کرنا اور فعل حرام کہ نہایت مباح کی سب سے خوف و

بجارتا اور غدا اب پر درگاہ کی کچھ پردا نہ کرنا انکی خصوصیات میں داخل ہے یہی ہے
 کہ وہ دوسرے حضرات کی تنبیہ کے بعد بھی ارتکاب جرم پر اصرار کیا کرتے تھے
 انہیں نے آیہ شریفہ لو اطلعت علیہم لیت فہم انکی تفسیر کے ذیل میں ابن عباس
 سے برحایت سعید بن جبیر نقل کیا ہے کہ

غزو ناصع معاویة غزوة المضيق
 نحو الیم ثم رتبنا بالکھف الذی فیہ
 اصحاب الکھف فقال معاویة
 لو کشت لنا من هؤلاء فغظنا الیہم
 فقال ابن عباس لیس ذلک لک قد
 منع الله ذلک من هو خیر منک
 فقال لو اطلعت علیہم لو بیت
 منهم فرارا ولم یست منهم رعبا
 فقال معاویہ لا اتقی حتی اعلم علم
 فبعث ناسا فقال اذهبوا فانظروا
 ما فعلوا فلما دخلوا الکھف بعث
 الله علیہم رجلا فاحرق قتلهم

ایک دفعہ معاویہ کے ساتھ جہاد کیا اور جہاں اُس تک پہنچے
 گزرے جہاں کہ اصحاب کھف مہنون میں ہیں جہاں پہنچے
 کاش کہ اصحاب کھف کی جگہ کھل جاتی اور ہم انکو دیکھ لیتے
 ابن عباس نے کہا کہ یہ تمہاریسے موزوں نہیں ہیں
 اس امر کو ان حضرات کی بھی تجویز نہیں فرمایا جو تم سے سزا
 اور ارشاد کیا کہ اگر تم ان پر مطلع ہو جاؤ تو انہیں پست پیر
 قرار دے گے اور انکی طرف تیرے عیب و دوست طاری ہوگا
 سو دیکھنے لگا کہ میں اسوقت تک باز نہیں آؤں گا جب تک
 انکی خبر معلوم نہ ہو جائے یہ لکھ کر اُس نے کئی آدمیوں کو بھیجا
 کہ انکو تم جا کر نظر کرو کہ وہ کیا کر رہے ہیں پس جبکہ یہ لوگ داخل
 کھف ہوئے تو متعجبانے ایک آدمی کو ایڑ پر لٹکھنڈ
 کیا اور اُس نے ان کو گونگ بولا دیا انتہی محسوس

غور کرنیکی بات ہے کہ ابن عباس اپنے بزرگوار انکو منع کر رہے ہیں اور ممانعت کی
 سند میں قرآن مجید کی آیہ شریفہ کو پیش کرتے اور حکم خدا سے ڈالتے ہیں مگر معاویہ ایسے
 میاں ہیں کہ انکے حکم خدا پر جبری ہیں کہ انکے فرمانے کو ذرا نہیں سکتے اور اڑتے ہیں
 جہاد سے ان نہیں ڈالتے۔ اور اگر وہ انکو وہاں بھیج دے گا تو ان میں انکو ہتک
 کیا تا انکے وہ سب کے سب جگر مرگئے خدا جانے کہ فی امت کے دن دن اس

جرم علیہ کیا موافق ہوگا۔ اگرچہ معاویہ سترہ برس جو حضرت عمر کی خلافت کا زمانہ تھا
ستہ ہنگ براہر شاہین حکومت کرتے رہے مگر اس زمانہ کے لوگ انکو عوام اور ذلیل
لوگوں میں شمار کرتے محض معمولی آدمی سمجھتے تھے تا ایک دن وہ انکی بہنوں اور بیٹیوں کے ساتھ
تشیب کرتے تھے حالانکہ یہ پاک شعراء بھی قدیم الام سے کسی شریف خاندان کی
عورتوں کے ساتھ تشبیب کرنا خود میسب جلتے تھے اس کے علاوہ خاندانی شرف
کا عجیب ہیبت انکو ایسے بازاری امر پر اقدام کرنے سے مانع ہوتا تھا اس مسئلے کے
ابو الفرج اعصفہانی نے کتاب الاغانی میں باین عبارت وارد کی ہے

مرسل هل قد کرین یوم خزال اذ
قطعنا مسیرنا بالتمنی اذ تقولین
عمرک اللہ هل شی وان جل سوف
جلیک ہنی ام هل اطعت منکم
یہ بن حسان لما قد اراک طعت
منی (قال) فبلغ ذلک یزید بن
معاویۃ فغضب فدخل علی معاویۃ
فقال یا امیر المؤمنین الاتری
الی هذا العی من اهل یثرب یتکم
باعراضا ویتشبہ بنساء فاقال یمن
هو قال عبد الرحمن بن حسان قد
ما قال فقال یا یزید لیت العقوبۃ
من احد النجم منها من ذوی القل
ولکن امهل حتی یقدم و فدا لافدا

عبد الرحمن بن حسان نے رملہ نہت معاویہ کے ساتھ
تشیب کی اور کہا کہ اے رملہ تمکو یوم خزال کا وہ دن یاد
جبکہ مجھے راستہ کو آنسو کے ساتھ ملے کیا تھا جبکہ تم تمہی
شہین کہ آیا کوئی ایسی چیز تمکو میری طرف سے تسلی ہے
اگرچہ وہ جلیل و بزرگ ہو۔
آیا مجھ کو بھی تھے ایسی طبع ہو سکتی ہے جیسی کہ تمکو میری تشبیب
محال ہو۔ جب یہ خبر یزید بن معاویہ کو پہنچی تو نہایت غضبناک
ہوا اور معاویہ کے پاس آکر کہنے لگا اے امیر المؤمنین
آپ یثرب کے اس کافر کی طرف نظر نہیں کرتے کہ وہ
ہماری آمدن پر ہنسنے لگا ہے۔ ہماری عورتوں سے
تشیب کرتا ہے۔ معاویہ نے پوچھا وہ کون ہے۔
یزید نے کہا کہ عبد الرحمن بن حسان۔ اور جو کہ اس نے
نظم کیا تھا پڑھنا معاویہ نے کہا کہ صاحبانِ عدت کا
عقوبت کرنا نہایت اچھا ہے۔

شمر ذکر فی قال فلما قدموا ذکره
 به قلی دخلوا علیہ قال یا عبد الرحمن
 الم یبلغنی انک تشیب برملہ بنت
 امیر المؤمنین قال بے ولو علمت
 احد الشرف به شعری اشرف
 منها الذکرتہ قال واین انتحن
 اختها هند قال وان لها الاختا
 قال نعم قال وانما اراد معا ویدان
 یشبب بہما جمیعاً فیکذب نفسه
 قال فایم یرض یرید ما کان من متیاً
 فی ذلک ان یشبب بہما جمیعاً فارسل
 الی کعب بن جعیل فقال اجمع الایضا
 فقال افرق امیر المؤمنین ولکن
 ادلک علی النساء الکافر لہ ہر
 قال ومن هو قال الا حطل قال
 فدعا بہ فقال اجمع الایضا قال
 فرقت من امیر المؤمنین فقال
 لا تخف شیئاً انا لک بذلک قال فجمع
 فقال

واذا نیت ابن الفریجہ خنت
 کالجش بین حارۃ وحماس

لکن ہوا اس وقت کرو کہ انصار کا گروہ آجائے، اس وقت
 مجھے یاد دلانا جبکہ انصار آئے تو یزید نے معاویہ کو یاد دلایا
 جبوقت انصار معاویہ کے پاس پہنچے تو اس نے عبد الرحمن
 سے کہا کہ اسے عبد الرحمن مجاہد تک خبر پہنچی ہے کہ تم نے
 میری دختر رملہ کے ساتھ تشیب کی ہے اس نے جواب دیا
 کہ ہاں (عند تشیب کی ہے) اگر میں جانتا کہ کوئی ایسا
 بہتر ہے جس سے میرے شعر کو شرف حاصل ہو تو میں یزید کا
 ذکر کرتا۔

معاویہ نے کہا کہ تم اسکی بہن ہند سے کیوں غافل رہے
 عبد الرحمن نے کہا کہ اسکے کوئی بہن ہی نہیں۔ معاویہ نے
 کہا کہ ہاں ہے اور اس کلام سے معاویہ کا مقصد یہ تھا
 یہ (عبد الرحمن) ان دونوں کے ساتھ تشیب کر کے
 خود ہی اپنی نفس کی تکذیب کرے گا مگر یزید کو معاویہ کی یہ
 رائے کہ دونوں کے ساتھ وہ تشیب کرے پسند نہ آئی۔
 اور کعب بن جعیل کے پاس پیغام بھیجا کہ تم انصار کی توبہ
 کرو اس سے کہا کہ مجھ کو امیر المؤمنین کا خوف ہے لیکن
 تمہیں ایک شاعر کا کہنا پتہ دیتا ہوں جو اس میں باہر ہے
 یزید نے کہا کہ وہ کون ہے اس نے کہا کہ حطل۔

یزید نے حطل کو بلا کر کہا کہ انصار کی جیسا کہ اس نے نہیں
 کہا کہ میں امیر المؤمنین سے خوف کرتا ہوں مزید کہ
 تم کسی بات کا خوف نہ کرو۔ میں تمہارے ساتھ ہوں۔

رزید کے امرا سے، اخل نے انصار کی جو زمین شہر
نظم کیے جنہیں سے بعض کا خلاصہ ترجمہ نقل کیا جاتا ہے
(اور ترتیب یہ ہے)

اور جب تم ابن قریبہ کے نسب کو دیکھو تو اسکو ایسا ہی
پاؤ گے جیسے کہ میا اور گدھے کے درمیان بچہ فہم ہو۔
خداوند عالم ہیوں کی جانب سے اس گروہ پر لعنت کرے جو
مقام جزع میں جو صلیصل و صر کے درمیان واقع ہے۔
نہ لوگ مکارم کو چوڑا دو کیونکہ تم اس کے اہل نہیں ہو
اور اسی بنو نجار اپنے عیوب کو لیلو۔

قریش منہارہ اور بزرگیوں کو سارے گئے اور انصار کے
عاموں کے نیچے ہوم مقیم ہے۔

یہ خبر نعمان بن اشیر کو پہنچی تو مدینہ کے پاس آکر اپنے
عمامہ کو اتارنا اور کہنے لگا کہ اسے امیر المؤمنین کیا تو ہم
دیکھتے ہو معاویہ نے کہا کہ نہیں بکرہ اور خیر کو دیکھنا
بتاؤ تو سہی یہ کیا بات ہے نعمان نے کہا کہ اخل کو یہ
گمان ہے کہ ہم ہماری عاموں کے نیچے مقیم ہے۔

معاویہ نے کہا کہ کیا اسنے ایسا کیا اس نے کہا کہ ہاں
معاویہ نے کہا کہ تم کو اسکی زبان افسوس کرنے کا صبر
اور اخل کے شاہد کیجئے جیسے ہو کہیں۔ جب اخل آیا

خارجہ رزید کے پاس لے گیا

لہب کلالہ من الیہود عصابة
بالجنج بین صلیصل و صرار
حاو المکارم لستم من اهلها
وخذوا مسا تحکم بنو النجار
ذهبت قریش بالمکارم وعلی
واللوم تحت عمامہ انصاری
فبلغ

ذلتکم النعمان

بشیر فدخل علی معاویہ
فخبرہ عن راسہ عمامۃ
وقال یا میر المؤمنین اتوی
بوما قال لا بل اری کرما
وخیر ما ذاک قال نر عسر فدخل
ان اللوم تحت عمامہ
قال وفعل قال نعم قال لست
حسانہ وکتب فیہ ان یوقی بہ
سأل الرسول لیدخل
فی یزید اولاف دحلہ
عبدہ فقال هذا الذی کنت
تخاف قتال لا تخف
شد ورس علی

معاویہ فقال علم انی ارسل
 هذا الرجل وهو میری من دنیا
 جبرئیل قال ہجاء الا انصار قال
 ومن نزعہ ذلک قال النعمان
 بن بشیر قال لا یقبل قوله
 علیہ وهو یدعی لنفسہ
 ولكن تدعوہ بالبیہ فان
 اثبت شیئا اخذتہ بیدہ فدعا
 بالبیہ فلم یات بها فخلی سبیلاً
 ابو الفرج اصنفانی اپنی کتاب اغانی میں تحریر فرماتے ہیں۔

شہب عبد الرحمن بن حسان ختہ
 معاویہ فغضب یزید فدخل
 علی معاویہ فقال یا امیر المؤمنین
 اقتل عبد الرحمن بن حسان قال
 ولم قال شہب بتمتی وقال و
 صا قال قال قال

طال یل وبت کالحزک
 وطلت الشواء فی حیرک

قال معاویہ یا بنی و ما علینا من
 طول لیلہ و حزنہ ابعدا للہ قال انہ
 یقول

اغل نے یزید سے کہا کہ جس امر طلب طوت بہار میں
 یزید نے جواب دیا کہ تم کسی بات کا خوف نہ کرو اور معاویہ کے
 پاس اگر کہا کہ یزید کیوں بلا لگتا ہے یہ تو ہماری حالت
 کرتا ہے۔ معاویہ نے کہا کہ اسے انصاف کی خبر کی ہے
 یزید نے کہا کہ یہ کیوں گمان کرتا ہے۔ اُس نے کہا کہ
 نعمان بن بشیر۔ یزید نے کہا کہ وہ خود پس و جو کرنا ہی
 اُس سے بیزار دلیل طلب کرو، اگر وہ ثابت کرے
 تو اخل سے مواخذہ کرو۔ معاویہ نے نعمان سے یہ طلب
 کیا جس پر وہ بیٹھ کر سکا اور اخل کو چھڑ دیا۔

عبد الرحمن بن حسان نے معاویہ کی بہن کے ساتھ شہب کے
 جیسے یہ غضبناک ہو کر معاویہ کے پاس آیا اور کہنے لگا کہ
 امیر المؤمنین عبد الرحمن بن حسان کو قتل کر دے
 پھر کہا کہ کیوں یزید نے جواب دیا کہ اُس نے میری پوجا
 ساتھ شہب کی ہے معاویہ نے پوچھا کہ اُس نے کیا کیا
 یزید نے یہ شعر پڑھا۔

میر سی رات طولانی ہو گئی اور میں نے محزون صبحی رات
 گزاری اور میں تمام شبہ حیرت میں قیام کر رہا ہوں کہ کیا
 معاویہ نے کہا کہ میں جیسا کہ اسکی طول لیل اور حزن
 کیا سروکار ہے یزید نے کہا کہ اُس کی شہر ہی کہتا ہے

فلذالك اغتربت بالنام
فكن اهل مروج النون
قال يا بني وما علينا من ظن اهل
قال انه يقول -

هي زهراء مثل نوث العوا
ميرت من جوهر كنون
قال صدق يا بني قال انه يقول -

واذا بانيتها لم تجد
في سناء من مكارم دون

قال صدق يا بني هي هكذا قال انه يقول
نور خا صرنا الى القبة

تمشي في مرمر مئون

خا صرنا اخذت بخضرها ولشدت

قال ولا كل هذا يا بني

شم فمك وقال انشدني ما

قال ايضا فانشده رافات

قال قال يا بني ليس

لحجب القتل في هذا

والقتوبه دون

القتل والكمنا

السميد ر صر

اسیو جس سے میں سفر شام اختیار کیا تا ایک میری گھر

والوں کو مریح طرح کے گمان و خیالات پیدا ہوئے۔

معاویہ نے کہا کہ بیٹا ہم کو اُس کے اہل کے ظن و گمان سے

کیا مطلب یزید نے کہا کہ اُس نے یہ شعر بھی نظم کیا ہے۔

جس کا چہرہ ایسے دشمن اور چمکدار موتی کی مثل ہے جو

غوطہ مار کر نکال دیا ہو۔ اور اُس جو ہر سے ممتاز ہو جو خزانہ

کے اندر ہو۔

معاویہ نے کہا کہ بیٹا اُس نے سچ کہا۔ یزید نے کہا اُس نے

یہ بھی کہا ہے۔

جبکہ تم نے کس نسب کا تذکرہ کرتا ہو اس کو مکارم کی چمک

عین کم نہ پاؤ گے۔

معاویہ نے کہا کہ اُس نے سچ کہا وہ ایسی ہی ہے۔

یزید نے کہا کہ اُس نے یہ بھی کہا ہے۔

میں اور وہ دونوں ایک دوسرے کی گھر میں ہاتھ ڈال کر

قبہ خضر تک گئے جہاں سنگ مرمر کا فرش تھا اسی

وہ چلتی تھی۔

معاویہ نے کہا کہ اسمیں جو کوئی ایسی بات نہیں ہے

پھر مہینے لگا اور کہا کہ اُس نے اور جو کچھ کہا ہو اس کو بھی پھر

یزید نے اُس کے بقیہ اشعار پڑھے۔ (جکو سنگ)

یہ اشعار ان اشعار پر تعلق رکھتے ہیں جنہیں

اس کی سزا تھی کہ ہم سب کو صدمہ و جانہ ضرور کریں گے

از بسکہ معاویہ نے اپنی پوری زندگی کو خدا و رسول کی مخالفت اور شہر بہشتِ سلام
کی امانت اور اپنے شوق و فحور اور حد و جہ کی بیدینی میں صرف کیا تھا جسکا کچھ حال آئندہ کی
تقریرات سے بھی معلوم ہوگا اسی لیے حضرت رسول خدا کو کون کو ایسے شخص کے
انجام بخیر نمونے پر وقتاً فوقتاً متغیہ فرماتے رہتے تھے چنانچہ معتضد عباسی نے اپنے
فرمان میں لکھا ہے کہ

ان رسول الله قال يعطى

من هذا الفخ نرجى

من امتي قطاع معاوية

کہ ایک دفعہ حضرت نے ارشاد فرمایا کہ میری اہمیت کا
ایک شخص اس شیب سے آیا چاہتا ہے جو کفر پر
مشتعل ہوگا۔ پس تھوڑی سی دیر کے بعد قطاع معاویہ برآمد ہوا

بہر حال بنی اُمیہ کے کفر و زندہ و بیدینی کی وجہ سے حضرت رسول خدا نے انکی حکومت
نہیں دیا بود اور انکی سرکشی و زور کو بالکل توڑ دیا تھا اس لیے کہ جنگ بدر میں سرداران
قریش کا عموماً اور سرداران بنی اُمیہ کا خصوصاً استیصال ہو چکا تھا اور بنی اُمیہ کے لیے
عرب میں کسی قسم کی حکومت باقی نہ رہی تھی۔

ابوسفیان اور انکی اولاد مغلوب ہو کر تلوار کے زور سے بظاہر اسلام کو قبول کر چکے تھے
اور نہایت امانت اور بے بسی کی حالت میں بسر کرنے لگے تھے لیکن موقع پاکر سکاری اور
دغا بازی سے باز نہ آئے۔ چھ سال پہلے حضرت رسول خدا کے انتقال فرمانے کے بعد جبکہ
لوگوں نے حضرت ابو جہرست بنی تہامہ کی سے تو ابوسفیان نے انکی بیعت نہیں کی تاہم
ابو القدا میں مذکور ہے و کذا ما خلف عن یقین ابوسفیان میں ہے و تھا و جناب امیہ بنی
عالیہ السہام کی خدمت میں وارد ہوئے اور یہ کہنے لگے۔

ما لنا و لابی فہم سبیلنا ہو بہو

اسی اثنا میں کسی شخص نے ابوسفیان سے کہا کہ

هذا على الخلف معك يومئذ فذا نبيك فلا يسلك احد
فزعجوه على عليه السلام
نقال انك والله ما اردت
بهذا الا الفتنة وانك
والله طال ما بغيت الاسلام
مشر الا حاجة لنا في نصيحتك

وہ اپنی رسی میں دولت پر اُٹھ بندہ ہمارے ہتھ اور یہ ٹوٹی
جاتی ہے اس کے لیے کوئی نہیں بچا۔ یہ شکر حضرت نے
اُسکو چڑھ دیا اور فرمایا کہ بعد اوتوں نے اپنے اس کلام
سوائے فقرہ کے کسی چیز کا ارادہ نہیں کیا اور تو بخدا
ہمیشہ اسلام کے لیے برائی کا طالب کار رہا۔ ہم کو تیری
نصیحت کی حاجت نہیں ہے۔

اور ایک روایت میں یہ مضمون ہے کہ

لما بويج ابو بكر قال ابو سفيان
لعل والعباس انتما الاولان
ثم النشد
يتمثل

جب حضرت ابو بکر کی بیعت ہو گئی تو ابوسفیان نے
جناب امیر المؤمنین اور حضرت عباس سے کہا کہ تم
دونوں ذیل ترین مردم ہو اس کے بعد اشعار ذیل کے
سایہ تمثال کرنے لگا۔

ان الهوان حمار اهل بيته
والحنيفة والرسالة الاحد

خراہی اپنی ذلت و خوارسی کہ جانتا ہے اور مرد آزاد
اور ناقہ قویہ اس کا انکار کرتی ہے (و اعز ما مر)

حضرت ابو بکر نے ابوسفیان کا یہ کلام سُنکر اور اس کی بد ذاتی سے غائبانہ عیب جو کہ
اُسکی تالیفِ طلب کے لیے اُس کے بیٹے یزید کو حاکمِ شام مقرر کر دیا چنانچہ صاحبِ مروت
الصفا لکھتے ہیں کہ جب حضرت ابو بکر و حضرت عمر کو معلوم ہوا کہ ابوسفیان داعیہ مخالفت
کہتا ہے تو اُنہوں نے اُس کے بیٹے یزید کو شام کی امارت دیدی ابوسفیان کو جب
یہ معلوم ہوا تو منازعت و مخالفت ترک کر کے مطیع و منتقاد ہو گیا۔ اور جس لشکر کی
ہمراہی میں خود ابوسفیان ہی موجود تھے اور جنگ یرموک میں اُنکی ایک آنکھ بھی
جاتی رہی تھی اس کے علاوہ یہ ہے کہ حضرت ابو بکر کی نظر میں ابوسفیان کا ایسا وقتاً
ہو چکا تھا کہ اُسکی ادنیٰ سی توہین کو بھی اگرچہ وہ مخلصین اہل اسلام کی طرف سے ہوتا

گو اماند رہتے تھے بلکہ خود مسلمانوں کو اپنی نصیحت کرنے سے مثال کے لیے
حضرت یہ واقعہ کافی ہے جو کتاب مشکوٰۃ کی جلد ہشتم باب المناقب میں مرقوم ہے کہ

ان باسعیان اتی علیہ سلسلہ و

صوبیب و بلال فی نفر فقاوا

ما اخذت سیوفہ من

عنوقہم و اللہ ماخذہا فقال

ایوب بکر اتقولون هذا

الشیخ قریشی و سیدہم

فاقی البی فاحبرہ فقال یا

ایا بکر لعلک اغضبتم

المتدا غصب ربک

فانا هم فتال یا

اخوة اغضبتمکم فالو الا

یفخر اللہ لک یا اخی مرواہ مسلم

اس واقعہ سے معلوم ہو سکتا ہے کہ حضرت ابو بکر کے دشمن ابو سفیان کی کیسی قیمت

تھی حالانکہ ابو سفیان نے اس وقت تک ظاہری اسلام کو بھی قبول نہ کیا تھا۔ پس ممکن

کہ حضرت ابو بکر نے اپنی خدمت کے زمانہ میں ابو سفیان کی ورکشاپ کو شنی ہو جو انہوں نے

حضرت امیر المومنین سے کی تھی اور اس کے ذریعہ کرنے اور اس کے غیظ و غضب کے ذریعہ

کو نیکی غرض سے یا ابو سفیان کے اس وقار و سبابت کی وجہ سے جو حضرت ابو بکر کے

دشمن یا گزیر ہوا تھا شام کی حکومت کو اس کے بیٹے یزید کے متعلق کر دیا ہو۔ اور حضرت

ابو بکر کا تیری بن ابی سفیان کہ حاکم شام قرار دینا اور سردار شکر بنابر دشق کی طرف

میں سے اس کے ابو سفیان کی

یہ اس کے ابو سفیان کی
قیمت کے ذریعہ اسلام کو شنی ہو جو انہوں نے
حضرت ابو بکر کے ذریعہ کرنے اور اس کے غیظ و غضب کے ذریعہ
کو نیکی غرض سے یا ابو سفیان کے اس وقار و سبابت کی وجہ سے جو حضرت ابو بکر کے
دشمن یا گزیر ہوا تھا شام کی حکومت کو اس کے بیٹے یزید کے متعلق کر دیا ہو۔ اور حضرت
ابو بکر کا تیری بن ابی سفیان کہ حاکم شام قرار دینا اور سردار شکر بنابر دشق کی طرف

روحانہ کرنا کتب مورخین میں مرقوم ہے چنانچہ محمد بن جریر طبری سنیہ کے حالات میں لکھتے ہیں کہ -

ودعایزید بن ابی سفیان فی ثمر جند
عظیم ہم جمہور من انتداب ہم وفی
جند تحصیل بن عمرو اشبا من اهل مکة
و شیعہ ما شبا (الی ان قال) و بعث
جرجہ بن توذر الخویرید بن ابی سفیان
ففسکر بارائہ (الی ان قال) و کابو بکر
قدیمی لکلی امیر من امراء الشام کوثر
فسمی لابی عبیدہ ابن عبد بن الجراح
حمص ولیرید بن ابی سفیان دمشق
و کابی سفیان یثرب فقیف علی ذکر میں یقول
اللہ انکم زادة العرب والنساء الاساک وانہم
زادہ الروم و انک الشرا لہم ہذا ابو من
ایامک اللہ تہ اذن نصرک علی ثمانی اقال
فامیبت یوم مذہاب بن سفیان فاجتہد ہم میں

حضرت ابو بکر نے یزید بن ابی سفیان کو بلایا اور انکو لشکر
عظیم پر امیر کیا جس میں سمیل بن عمرو وغیرہ شریک تھے
اور حضرت ابو بکر نے پیادہ و پانکی مشایعت کی اور قریب
جرجہ بن توذر کو یزید بن ابی سفیان کی طرف بھیجا جس نے انکو
مقابل اپنا لشکر قائم کیا۔ اور حضرت ابو بکر نے چونکہ
شام کے ہر ایک امیر لشکر کے واسطے ایک ایک لشکر کو
نامزد کر دیا تھا اسیسے دمشق کو یزید بن ابی سفیان کے
نامزد کیا تھا۔ اور ابو سفیان سب لشکریوں سے کہتی
جاستے تھے کہ تم لوگ خدا کو یاد کرو تم لوگ عرب کے بٹا
اور اسد ام کے انصار ہو اور یہ لوگ روم کے حامی اور
مشرک کے انصار ہیں۔ اسے خدا یہ منجھ تیرے لوگ
ایک دن ہر اسے خدا تو اسنے بندوں پر اپنی نصرت
نازل کر اور اسی روز (یرموک کے دن) ابو سفیان کا
ایک آنکھ جاتی رہی جس میں سے ابو حشمہ نے تیر نکالا۔

ان کلمات پر نظر کرنے کے بعد معلوم ہوتا ہے کہ ابو سفیان اس نے جناب امیر المومنین
ناراض اور ناامید ہو کر حضرت ابو بکر سے شستی پیر لی تا کہ انکو یہ مسئلہ اُن کے
بیٹے یزید کو امیر شریک کرنے میں کیڑا نہ پہنچا اور ابو سفیان ان کے ہمراہ تھے۔
اسی زمانہ سے بنی امیہ کی حکومت کا ازمسہ نواغایا ہوا۔ مورخین کے کلام سے ظاہر ہوتا
ہے کہ حضرت ابو بکر نے نہ وہ کام کیا جسے بنی امیہ نے کیا تھا۔

چنانچہ ابن خلدون لکھتے ہیں کہ
 نہایت بوجہ معاویہ و امروہہ بائیں اجنبیوں پر ہر صحت کو مکہ و مدینہ کو سبھا و اسکو مکہ و مدینہ کو سبھا و اسکو مکہ و مدینہ کو سبھا
 بہر حال یزید بن ابی سفیان سترہ تک جو حضرت عمر کی خلافت کا زمانہ تھا دمشق شام
 پر انبر فلو مست کرتا رہا اور جب وہ پاک ہو گیا تو حضرت عمر بن خطاب نے اسکی جگہ حادہ
 بن ابی سفیان کو دمشق کے لشکر اور اس کے خزانے پر امیر کر دیا چنانچہ محمد بن جریر طبری
 لکھتے ہیں کہ -

یہاں تھی ابی عمر معاص بن عبیدہ و یزید بن ابی سفیان (۱) و ہذا تک یزید بن ابی
 سفیان و معاویہ بن ابی سفیان (۲) و ہذا تک معاویہ بن ابی سفیان (۳) و ہذا تک معاویہ بن ابی سفیان (۴)
 اور تاریخ ابن خلدون میں مذکور ہے کہ -

وہاں باطلعون ابو عبیدہ و معاویہ بن ابی سفیان (۱) و ہذا تک یزید بن ابی سفیان (۲) و ہذا تک معاویہ بن ابی سفیان (۳) و ہذا تک معاویہ بن ابی سفیان (۴)
 من ابی سفیان (۱) و ہذا تک یزید بن ابی سفیان (۲) و ہذا تک معاویہ بن ابی سفیان (۳) و ہذا تک معاویہ بن ابی سفیان (۴)
 عمر علی دمشق مکہ و معاویہ بن ابی سفیان (۱) و ہذا تک یزید بن ابی سفیان (۲) و ہذا تک معاویہ بن ابی سفیان (۳) و ہذا تک معاویہ بن ابی سفیان (۴)
 اور معاویہ کو جب سے کہ حضرت عمر نے دمشق کا حاکم مقرر کیا تھا مغزول نہیں ہوا
 بلکہ حضرت عمر کے بعد بھی وہ حاکم چنانچہ تاریخ طبری میں مذکور ہے

وکان مل عمرنا الخبای السبہ الی قتل ہما
 و ہی سبہ علی مکہ و فوج من ہذا الخ
 و ی انال و ہذا دمشق معاویہ بن ابی سفیان (۱) و ہذا تک یزید بن ابی سفیان (۲) و ہذا تک معاویہ بن ابی سفیان (۳) و ہذا تک معاویہ بن ابی سفیان (۴)
 معاویہ بن ابی سفیان عنہ سے عثمان کی خلافت کے زمانہ میں بھی شام کے گورنر بنے مگر
 انکو ہمیشہ ہی دین رہتی تھی کہ وہ کسی نہ کسی طرح مستقل حاکم ہو جائیں۔ تاریخ طبری میں ہے
 و نوہ تائب من مذکور ہے جب حضرت عثمان نے یو ایون کے خود سے اپنے
 مامور کو چاہا کہ متورک کی سیہ مامور بن جائے کہ وہ مدینہ و مدینہ کے لئے تو

ابک و نذہ کعب الاحبار سے باز ارمین ملے اُنہے پوچھا کہ عثمان کا کیا انجام ہوا کعب نے کہا کہ عنقریب انکا خاتمہ ہو نیا والا ہے اور اُن کے بعد حکومت تمکو ملے گی کعب سے یہ سکر معاویہ کے ولیدین سلطنت کی تمنا غالب ہو گئی اسوقت سے اگرچہ معاویہ کو حضرت عثمان کے مقتول ہونیکو پورا یقین ہو گیا تھا لیکن وہ سمجھتے تھے کہ جناب امیر المومنین اور طلحہ و زبیر کی موجودگی میں اُنکی یہ سلطنت و حکومت کا محال ہونا دشوار ہے لہذا انہوں نے حضرت عثمان سے ان تینوں بزرگواروں کے قتل کر ڈالنے کی اجازت طلب کی مگر انہوں نے منظور نہیں کیا۔ اس طلب کو ابن قتیبہ نے کتاب الامارۃ و الاسیاسۃ میں باین عبارت وارد کیا ہے جو مع ترجمہ درج ذیل ہے۔

نقال عثمان لمعویہ ما تری (ابن قتیبہ)
نقال معویہ الراہی ان ناذن لی فاضرب
اعناق هؤلاء النوم قال من قال
صلی و طلحہ و زبیر قال عثمان سبحان
اقتل اصحاب رسول الله بلا حد و حد
دکا ذنب رکبہ قال معویہ فان
لم تقتلہم فانہم سیتقاتلون اہ
یہی وجہ تھی کہ جب حضرت عثمان نے عین محاصرہ کے زمانہ میں معاویہ بن ابی سفیان کو اپنی مدد کے لیے طلب کیا ہے تو انہوں نے جریر بن عبد اسد یا مسود کو بھی جو قاصد ہو کر اُن کے پاس گئے تھے روک لیا اور اُن کی اعانت و مدد کرنے پر آمادہ نہ ہوئے بلکہ حضرت عثمان کے مقتول ہونے کا انتظار کرنے لگے چنانچہ تاریخ طبری میں مذکور ہے کہ جب حضرت عثمان نے دیکھا کہ اپنی یہ بلا ازاں ہوتی ہو تو معاویہ بن ابی سفیان کو جو شام میں مقیم تھے اس میں لکھا

میداشت دیاران یکدل و یک جہت میبودند بعد ازان کہ تغیر و تبدیل با جلال خویش
را در او و مرکب کار با یکدیگر از قانون شریعت و خدمت روشش فلکاسے برحق بود شد
سیرت و قاعدہ نیکو بگردانید حق تعالی دولت از او بگردانید اکنون من کہ معاویہ ام
نعمتے را کہ خداستغاسے از کت گردانیدہ باشد باز نتوانم آورد و من بکوشش ششام
و سرحد ولایت شام را نگہ میدارم و دشمنان از بہر طرقت چشم بدین ولایت دارند اگر من
بمدینہ روم میرسم کہ دشمنان قصد این ولایت کنند و این حدود را از مسلمانان فرستایم
و فرزندان و عیال مسلمانان را رسد انچہ رسد با بخلہ معاویہ در مدو عثمان رغبتی نکرد و اہمال
تعلل دران باب جائز داشت و سخنان بیفائدہ بار رسول او گفت و رسول عثمان مایوس
باز گشت۔

اور جبکہ بلوایون نے حضرت عثمان کو قتل کر ڈالا اور نعمان بن بشیر جو خاندانہ اہلبیت کے
دشمن تھے حضرت عثمان کا خون آلود کرتہ اوں اکی ڈاٹھی کے بال جو محمد بن ابی بکر نے
نوح لیے تھے ناکہ نبت و افسہ ز وجہ حضرت عثمان کے حکم سے لیکر معاویہ کے پاس
پہنچی تو انہوں نے حضرت عثمان کے کرتے کو ممبر پر لٹکایا اور اہل شام کو ہکا بھکا شریع کیا کہ
حضرت عثمان کو جناب امیر المؤمنین نے نہایت مظلومی سے قتل کرا دیا ہے اور یہ
انکا خون آلود کرتہ ممبر پر لٹکا ہوا ہے۔ ایسے مظلوم کے خون کا عوض لینا ہمارا اور تمہارا
فرض ہے اب تمکو علی بن ابی طالب سے لڑائی کرنے پر اور خون عثمان کا بدلہ لینے پر
آمادہ رہنا چاہیے یہ سنکر اہل شام میں مجید جوش پیدا ہوا اور سب کے سب جناب امیر
مخالفت اور جنگ کرنے پر آمادہ ہو گئے اور معاویہ اور تمام اہل شام نے حضرت کی بیعت
انکار کر دیا اور جبکہ ظلم و زبیر نے باوجود بیعت کرنے کے حضرت سے مخالفت کا اظہار کیا
اور حضرت عائشہ کو ہمراہ لیکر بصرہ میں جا کر قتل و فساد و شورش برپا کی اور جناب امیر المؤمنین
بصرہ کو تشریف لے گئے تو معاویہ اور عمرو بن عاص نے سترہ عین محمد بن حذیفہ کو جو

حضرت کی طرف سے مہات معرکہ انجام دیتے تھے قتل کر ڈالا حالانکہ ہنوز حضرت کو قیس بن سعد کے مصر بیچنے کی نوبت آئی تھی اور وہ ان کا تمام مال و اسباب لوٹ کر لے گئے اس مقام پر واقعات مذکورہ کی تحقیق کے لیے تاریخ طبری - تاریخ ابوالفداء اور کتاب الابلہ و اسبیاستہ ابن قتیبہ وغیرہ کی عبارتوں کا نقل کر دینا مناسب معلوم ہوتا ہے۔

چنانچہ مورخ ابوالفداء نے حضرت عثمان کے خون آلود کرتیا کا شام جاتا اور معاویہ کا اسکو ممبر پر لٹکانا اور اہل شام کو حضرت کی لڑائی پر آمادہ کرنا بایں عبارت تحریر کیا ہے۔

اور نعمان بن بشیر اپنے چچا حضرت عثمان کا خون آلود کرتیا لیکر شام کو روانہ ہوئے اور معاویہ نے اس کرتیا کو ممبر پر لٹکایا تاکہ اہل شام کو حضرت امیر المومنین اور ان کے اصحاب کی لڑائی پر آمادہ کرے انتہی بجا صدد۔

وَسَارَ النِّعْمَانُ بْنُ بَشِيرٍ إِلَى الشَّامِ وَبَغَى ثَوْبَ عُثْمَانَ الْمَلُوحَ بِالْأُصْبَعِ
مَعَاوِيَةَ تَعْلِقُ قَيْسَ عُمَانَ عَلَى الْمَنْعَرِ
لِيُخْرِصَ أَهْلَ الشَّامِ عَلَى قِتَالِ عَلِيٍّ بِجَبَا

اس میں اس مضمون کو بایں عبارت وارد کیا ہے کہ ناکہ نے حضرت عثمان کا خون آلود پارہ پارہ کرتیا حضرت عثمان کی ڈاڑھی کے دو بال جیو محمد بن ابی بکر نے نوح لیا اس کرتیا کی گھسیٹو زمین باغہ دیا بعد ازاں نعمان بن بشیر انصاری کو بلایا اور اسکو معاویہ کے پاس بھیجا اور وہ کرتیا لے کر چلا۔

اور ابن قتیبہ نے کتاب الامتہ و النسیب میں اس مضمون کو بایں عبارت وارد کیا ہے کہ ارسلت قیس عثمان مضر جابتہ
مترقاو بالخصلة التي تنفها محمد بن
ابی بکر من الحبة فعقدت
الشعر في ذرا القيس ثم دعت
لنعمان بن العيص لانصا الى معاوية فمضى القيس

تاریخ طبری نے محمد بن ابی حریفہ کے مقتول ہو نیکو بایں عبارت وارد کیا ہے کہ

جب مصریوں نے محمد بن ابی بکر کے ساتھ حضرت عثمان کے خدیو کی نو محمد بن ابی حریفہ نے مصر میں تیار کیا اور شہید بن سعد و اسرح کو اس سے بیچ کر ہوا اور مصر کا نظم اس کے اہل بیت میں اس وقت تک نہیں رہا جب تک کہ

لما خرج المصريون الى عثمان مع محمد بن ابی بکر و مع مصره اخرج عنها
عبد الله بن سعد بن ابی سرح
فمات في يومها فمات حق قتل

فتنات و بوج علی و اطهر معاویہ
التخللات و بالیغہ حل ذلک عمرو بن
العامر فسار معاویہ و عمرو الی محمد
بن ابی حذیفہ قبل قدوم نس
بن سعد مصر فمالجأ دخول مصر
فلم یفدرا علی ذلک فلم یزالا
یمتدھان محمد بن ابی حذیفہ
حتی خرج الی عریش مصر فی
الف رجل فتمتقن بها وجاءہ
عمرو فصب المنجینی علیہ حتی
نزل فی ثلاثین من اصحابہ اخذوا
بقنیہ - معاویہ سے جو فتہ و فساد کی بنا

حضرت عثمان قتل کر کے گئے۔ عبداللہ بن عمر یہ سہ مہنت
بیعت کی گئی۔ درمیان میں نے مخالفت کا خاکہ کیا۔
عمو بن عباس نے معاویہ سے مہنت کی اور معاویہ کی
زانی معاویہ اور عمرو بن عباس قبل اسکے کہ قیام میں
مصر میں رہا۔ عمرو بن محمد بن ابی حذیفہ کی طرف سے معاویہ
جو نے قتل کیا۔ معاویہ کو قتل کیا۔ مگر داخل نہ ہو سکا۔ بعد از ان دو
دو نوں محمد بن ابی حذیفہ کو فریب دیا۔ قتل کیا۔ تاہم وہ
آدمیوں کے ساتھ عیش و سرگرمی میں غلبہ تھا۔ اور وہ
قلعہ بند ہو گئے۔ بعد از ان عمرو بن عباس آیا۔ اور محمد بن حذیفہ
منہجین کو نصب کیا۔ تاہم ایک کچھ سپہ قیس و خیر نہیں رہے
اور قتل ہوئے۔ اور ان کو قتل کرنے کے قتل کر ڈالا۔

آئندہ مذکور ہوگا انشرا تم اگرچہ وہ اسکی بی بی بنی اور دنیا داری کے غلام کو ہونے میں کافی ہیں
 لیکن جب سے کہ عمرو بن عاص نے اسکی رفاقت اختیار کی ہے اور اسکی رہنمائی سے جو
 وقتاً فوقتاً صادر ہوتے رہتے ہیں وہ حد جب کی مکاری اور غلابازی پہنچی ہیں جہاں تک
 دنیا کا کوئی ٹیڑھا اور بد معاش شخص شکل سے پہنچ سکتا ہے، وہ حقیقت ایسے افسانہ اسی
 شخص سے صادر ہو سکتے ہیں جو حد وجہ کا حامل اور وہ حد بے ایمان ہو وہ حد تمام
 تاریخ پر نظر کرنے سے معلوم ہوتا کہ عمرو بن عاص میں یہ حد صاف ہو کر مجسم ہوئی

حکایت بر طهارت و ریاضت بن وردی و در وحشت امن ظلمت سقراط است که چسبیده بر چوبه در
 نه سوار که در بگراسته و تو در در نه نشسته که نه
 در نه سوار که در بگراسته و تو در در نه نشسته که نه

نیر شہنشاہی کے لئے کہا کہ

یہ چاہیے کہ سونے کی تاج پر تھمے غنیمت کی قدر نہ کی جائے	یاں لا بقدر شکم و اصلہ کانت
نہاں ہوا میں بہت کچھ تھا سہارا بہت سی اورت	خضر ہی مکہ و اخصصہن اجرة
بہت نہیں یہ کہ جس کے ہاتھ صحت و عوسہ سے مایوس	و اد جات حنة من قریش نثلت
ساری دلوں میں پوچھا کہ تو جس نے جادو کیا کہ باغ و نخل	سک عنہم قتالت کلہم انانی
میری اس آئے ہیں جس میں پچھو تو جس میں تو بھی کہو	ما ظروا مشبہہم بہ فالخفوفہ بہ
جس کو دنیا کی شہتہ کہتا ہے سب تہجد میں بیٹھا	لعیب عایک شبہ حاصی
شہتہ غافل کی حد اس پر بھی لڑائی ہے	من وائل فالخفوف بہ

عمو بن عباس اور معاویہ کے، محمد بن زکریا، ہذا تیان اور دغا بازان کی ہمن دو ہفتیت
 کے لئے نام سب ہیں یہ دونوں شخص جب تہذیب میں مجتمع ہوئے تھے تو
 رہے، عثمان کی نسبت پتی مد نہ کر رہے اور گمان تو ان کے قتل پر ہوا کہ کھانا اور اور
 بنائے انہیں کے فتنہ میں و شاقب کا اعتراف کرتے تھے اور جب لوگوں سے باتیں
 کرنا پسند نہ کرتے تھے عثمان ورائی طرقت سے طالب غوث ہما ہونیکا دھمکے کرتے تھے
 بلکہ وہیں کا عرض نہ ہونے میں کو معلوم کی دنیا کے عوض فرشتہ کیا تھا، ورمہ اپنے
 اس کے دین کو اپنی دنیا اور بیدنی کے عوض خرید کی تھا اور دنیا ابھی کے لیے خون شہید
 چاہتا تھا پھر مسلمان تہہ ہلکت ہیں کہ

ایک دفعہ مروی ہے کہ ایک مالک بھوار بھگوان	نحار غم و سوائزات حق
کس طرح منور نہیں ہو سکتا	ن من کلید کو عثمان رانا
میں نے کہا کہ یہ مالک بھوار	نت فقال معاہدہ و لہ صاں
میں نے کہا کہ یہ مالک بھوار	عور ما ضلعت لہ وہ عاں
میں نے کہا کہ یہ مالک بھوار	عور ما ضلعت لہ وہ عاں

عليه وامانا فزكته هيانا و
 هربت الى فلسطين قال معاوية
 وعني من هذا اهل فبايعني
 فقال عمرو لا والله لا اعطيك
 من ديني حتى اخذ من دنياك
 قال معاوية صدقت بغير غش
 قال عمرو ومصر طعمته (الى ان قال)
 فكتب معاوية لعمرو ومصر طعمته

تاخير کی کہ وہ مفتوح ہو گئے۔ رہا میں انکو نہ ہر ظاہر سے فرستنا
 مبتلا دیکھ کر اور انکو بدو ایمان کے پنجے میں چھڑ کر غلطی کی
 چلا گیا معاویہ کہنے لگے کہ اب تم ان باتوں کو چھوڑ دو مجھے
 بیعت کرو عمرو نے کہا کہ وہ اللہ میں اپنی دین تمکو اس وقت
 تک نہ دے گا جب تک کہ تم کے عوض میں تم سے دنیا لینا
 معاویہ نے کہا کہ تم نے سچ کہا اب تم جو چاہو طلب کرو میں
 دینے کے لیے تیار ہوں چنانچہ عمرو نے اپنی بیعت کو لے کر
 مصر کو طلب کیا اور معاویہ نے مصر کو ان کے پائے پر کر دیا
 اور جب کوئی شخص عمرو بن عاص سے حضرت امیر المومنین علیہ السلام کی کوئی غصیل سن لیا
 کرتا تھا تو اُسکا اقرار کرتا تھا بلکہ حضرت کے اور فضائل کا بھی اظہار کرتا تھا۔ اب باوجود
 اسکے جبکہ وہ حیران ہو کر پوچھتا تھا کہ ہر قوم کو کون نے انکی دشمنی اور لڑائی پر کیوں کمر باندھی
 حالانکہ اُس نے ہاجرین و انصار بیعت ہی کی ہے چکے ہیں تو اُس کے جواب میں صرف یہی
 کہتے تھے کہ وہ عثمان کے بارہ میں شہم ہیں۔ اسکے بعد اگر وہ کہتا تھا کہ تم نے ہی حضرت
 عثمان کی مدد نہیں کی تو آپ اُسکی بھی تصدیق کرتے تھے کہ کوئی معقول جواب دے سکتا ہے
 چنانچہ مسلم بن قتیبة کتاب الامامة واسیاستہ میں لکھتے ہیں کہ:-

ان رجلا من همدان فقال لهما
 برد قدم علي معاوية فسمع عمر
 ابيهم في علي فقال له يا عمرو ان
 اشياخنا سمعوا رسول الله
 يقول من كنت مولاه فعلي
 مولاه فحق ذلك ام باطل

ہمدان میں کا ایک شخص جبکہ نام برد ہوتا معاویہ کو کہہ کر
 آیا اور سُننا کہ عمرو بن عاص جناب امیرؓ کو کہا کہ
 ہیں اُس سے کہا کہ اللہ و جاہ سے ہر گز نہ بڑھو جناب
 رسول خدا کو یہ فرماتے ہوئے سُننا ہے کہ من كنت مولاه
 فعلي مولاه کیا یہ حق ہے یا باطل۔ عمرو نے جواب دیا
 حق ہے بلکہ میں آپؐ پر یہ باطل کرتا ہوں کہ معاویہ مولیٰ ہے

فقال عمرو حق وانا ازيدك انه
ليس احد من صحابة رسول
الله له مناقب مثل مناقب علي
ففرج الفتى فقال عمرو انه افسد
بامره في عثمان فقال ببرد
هل امر اذ قتلى قال لا ولكن
ادبني ومنع قال فهل باليه
الناس عليها قال نعم
قال فما اخرجك من بيعة
قال اتهامني اياه في عثمان
قال له وانت ايضا قد
اتهمت قال صدقت
فيما اخرجت ابي فلطعن
فرجع الفتى الى قومه فقال
انا اتينا قوما اخذنا الحجرة
عليهم من افواههم على علي

کوئی شخص ایسا نہیں ہے جس کے مناقب مثل مناقب
امیر المومنین ہوں پس وہ شخص گہرا یا اس وقت مھوئے
کہا کہ انہوں نے عثمان کے معاملہ کی وجہ سے اپنے اُن
مناقب کو بر باد کر دیا پس برد نے کہا کہ آیا حضرت امیر المومنین
اُن کے قتل کا حکم دیا تھا یا خود انکو قتل کیا تھا عمرو نے کہا کہ نہیں
مگر انہوں نے حضرت عثمان کے قاتلوں کو پناہ دی تھی
اور لوگوں کو رد کا تھا۔ برد نے کہا کہ آیا اُن نے لوگوں نے
بیعت کی یا نہیں عمرو نے کہا کہ ہاں برد نے کہا کہ پھر انکی
بیعت سے تمکو کس چیز نے خارج کر دیا۔ عمرو بولے کہ میں
انکو حضرت عثمان کے بارہو میں متهم جاسا ہوں۔ برد نے
کہا کہ اس بارہو میں تو تم ہی متهم ہو عمرو نے کہا کہ تم سچ کہتو
میں جنگا رہے وقت غلطیوں کو چلا گیا تھا یہ سنکر وہ
جوان (بردا) اپنی قوم کی طرف واپس گیا اور بیان کیا کہ
ہم ایسے لوگوں کے پاس گئے تھے جنکو برسوں بطل ہو چکا
ہم نے خود انہیں سے قبول کر لیا کہ حضرت امیر المومنین
حق پر ہیں پس تم لوگ انکی پیروی کرو۔ اتنی بجا ملے
عمرو بن عاص وہ بزرگ میں جنہوں نے محمد بن ابی بکر کو جیسا صلحا۔ امت میں داخل ہونا
محسوس کیا نہیں ہو سکتا نہایت بے دردی سے قتل کیا چنانچہ طبری نے لکھا ہے کہ
سناوینے عمرو بن عاص کو چہ بزرگ فوج میں امیر شکر بنا کر مصر کی طاعت دعا کیا تا انکو
محمد بن ابی بکر قتل کیے گئے اور انکا گدے کی کمال میں رک کر ان سے جدا دیا۔ اور ایک
روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ مصر کے فتح کرے اور محمد ابی بکر کے قتل کرنے میں معاویہ و

چنانچہ نکتہ مقرر شدہ میں منہ شدہ ہونے سے منع ہوا ہے کہ

نہ دخل علی معاہدہ و هو جائز
و عمر بن سعد علی فراموشی
بہش شداد بہ ہمداد قلی ہل
بدریان ما یحسنی بدیکما فی
صیحت رسول اللہ یقول اذا
براشیتوہما جمیعا ففرقوا بینہما
فواللہ بنا اجتماعا لا علی فدرہ
فاحیث ن افترق بینکما

شہادین اس ایک معاہدہ کے سگے دو
عاص ایک ذفر پہنچتے ہیں یہ دونوں کے
میشبختے ہر کت گئے کہ کو مدد ہے کہ میں تم دونوں کے
در میان کیونکہ میں نے حضرت رسول خدا کو فراموش
سنتے کہ جب تم معاہدہ اور عمر کو اکٹھا دیکھنا تو دون
دونوں میں جدائی ڈال دینا اس لیے کہ بعد دو دونوں ہمیشہ
کس کسی خدا کے لیے مجتمع ہوں گے اسی بنا پر مجھ کو تم
دونوں میں جدائی کا ڈال دینا چاہا معلوم ہو کہ تھی شخص

اور کتاب الامامہ والسیاستہ میں مرقوم ہے کہ

ما انتھی کتاب عمرہ الی ابن عباس
اتی بہ الی علی ع ف فزاہ
ایاہ ففان علی ع قاتل
بتدین ہما من اجب نکتہ
ما بعد ر فانی لا مسلم
بہ ہذا اسل حیاہ منک
فی نعرہ ہذا مسار
ان فی ہدی سے معاہدہ
و ہذا و جدک بالمشق

عجب عمر بن عاص کا خط عبد اللہ بن عباس کے پاس
پہنچا تو وہ اس خط کو کھینچ کر حضرت امیر المومنین
کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اس وحشت کو
ملاحظہ میں پیش کیا حضرت نے فرمایا کہ خدا ابن عاص کو
ہلاک کرے تم اس کو چاہا کہ چاہے انہوں نے عمر کو
خطا جو آپ باہمی صحت کو فرمایا کہ
عربوں کوئی ایسا شخص نہیں ہو سکتا جو
شہادین اس ایک معاہدہ کے سگے دو
عاص ایک ذفر پہنچتے ہیں یہ دونوں کے
میشبختے ہر کت گئے کہ کو مدد ہے کہ میں تم دونوں کے
در میان کیونکہ میں نے حضرت رسول خدا کو فراموش
سنتے کہ جب تم معاہدہ اور عمر کو اکٹھا دیکھنا تو دون
دونوں میں جدائی ڈال دینا اس لیے کہ بعد دو دونوں ہمیشہ
کس کسی خدا کے لیے مجتمع ہوں گے اسی بنا پر مجھ کو تم
دونوں میں جدائی کا ڈال دینا چاہا معلوم ہو کہ تھی شخص

فراموشی

ایہ و ہذا

انہوں نے معاہدہ کے سگے دو

اور بیدین سے بھی ہرگز ہرگز صاف نہیں ہو سکتے اور اسکا ضبط کرنا نہایت دشوار ہے جس سے
 جہین کہ ان بیدینوں نے محمد بن ابی بکر کو قتل کیا ہے اسی سند میں مالک اشتر کو بھی
 زہر کے ذریعہ سے ہلاک کر دیا ہے۔ اسی کو حضرت امیر المومنین نے محمد بن ابی بکر کے بند
 والے مصر مقرر کر کے۔ اے فرمایا تھا طبری میں ان کے زہر دلوایا دے کے کا قہر تھا مگر یہ
 منقول ہے۔

و بحث معاویۃ الی الجا یستار ارجل
 من اهل الخراج (فقال له ان
 الا شتر قد ولی مصرفان ہت
 کفیت لم اخذ منك خراجا ما
 بقیت فاحیلہ بما قدرت علیہ
 فخرج الجا یستار حتی الی القلزم
 واقام بہ وخرج الا شتر من العرق
 الی مصر فلما انتمی الی القلزم استقبلہ
 الجا یستار فقال ہذا منزل ہذا
 طعام وعلف وانا رجل من اهل الخراج
 فقل بیہ الا شتر فاناہ الدھقان یعلف طعام
 حتی اذا طعم اناہ بشریہ من صنفین فیما ہما فنا
 انتقال اشتر کے بعد معاویہ نے ایک
 کشتہ لگے کہ حضرت علی نے اشتر کو مصر کی طرف بھیجا ہے تم خدا سے دعا کرو کہ
 اسے ہلاک کرے۔ معاویہ کے اس کشتہ نے اہل شام میں بڑا ہلکا ہوا۔ اور یہ کہ
 بد دعا کرنی شروع کی اور جس شخص نے کہ اشتر کو زہر دیا نہادہ وہ نہ لگے یا سن آیا اور

اور معاویہ نے جاہلیت کے پاس میں خراج میں سے
 ایک شخص تھا کہ اسکا بیجا کہ اشتر کے شہر میں ہے گزرتا
 اسکو ہلاک کر دے تو تم سے تازہ ملک خراج وہ بھٹکا پس تم
 بقدر امکان اس بارہ میں کوئی حیلہ کرہ پس وہ قلم میں بکر
 عظیم ہوا اور مالک اشتر عراق سے مصر کی طرف نکلتا جب
 قلم میں پہنچے تو اس (جاہلیت) نے اسکا استقبال کیا
 اور کہ کہ یہ مکان موجود ہے اور یہ کہنا اور چارہ وغیرہ
 اور میں اہل خراج میں سے ایک شخص ہوں پس شہر جان
 اتر پڑے اور دھقان ان کے پاس چارہ دیکھ کر
 آیا کہ ایک جب وہ کھانے سے فارغ ہو گئے تو وہ دھقان
 شہر کا شربت لیکر آیا جہین اس نے زہر دیا تھا۔
 پس جب انہوں نے وہ شربت پی لیا تو انتقال کر گئے
 اور تازہ مکاری اور حیلہ سے کام لیا اہل شام میں
 اسے ہلاک کرے۔ معاویہ کے اس کشتہ نے اہل شام میں بڑا ہلکا ہوا۔ اور یہ کہ
 بد دعا کرنی شروع کی اور جس شخص نے کہ اشتر کو زہر دیا نہادہ وہ نہ لگے یا سن آیا اور

اشتر کے انتقال کی خبر دی اور معاویہ نے یہ خطبہ پڑھا۔

اما بعد فانه كانت اعلى بن ابي طالب
 يدان يمينان فصحت احداهما يوم
 الصفتين يعني عمار بن ياسر وقطع الاخر
 يعني الاخر معاوية بن حضرت امير المؤمنين عليه السلام
 في جس عداوت کا اظہار کیا ہے اس کی نظیر
 کسی تاریخ میں مشکل سے ملے گی اس نے جناب امیر المؤمنین کے ممالک و مروجہ کو
 غارت کرنے میں کوئی دقیقہ فرو گذاشت نہیں کیا نہ راہوں کی گناہوں کا حق خون کیا اور
 دنیا طلبی اور مکاری کی کوئی حد نہ تھی کہ اعلیٰ ان خصوص واقعہ حکیم کے بعد اس سے
 جو فعل القیومہ صا و جو سب بڑی و کسی طرح پوشیدہ نہیں ہو سکتے۔ یہ تاریخ طبری وغیرہ میں
 مذکور ہے کہ۔

ووجه معاویة في هذه السبب تنين
 بن عوف في سنة اربع مائة
 ان ياتي حسب يقطعه ان يغدر عليها
 ثم مضى حتى ياتي رايار مالدین فوق
 باهلها فاحرق في هيت فلم يبق بها
 احد ثم قال لا بد ان بها مائة
 تكون خسا بها وقد تفرقت
 منهم الامانة حال فقام لهم
 ثم عتاب مع قتلهم

معاویہ نے مسلمانوں میں غیانی بن عوف کو جھڑپ
 اور ان کے تباہ و برباد کر کے کاظم و پناہ پر و میت
 پہنچا اور وہاں پر کئی نہیں پڑا بعد از ان ایسا کہ وہاں
 حضرت مہم السلام قتل ہوئے جس میں یہ سنو دی رہتی
 اور وہ سب متفرق ہو گئے تھے صرف دو سو آدمی باقی
 رہے تھے اس غیانی بن عوف نے ان سے کہے
 اور ان کے دین سے وہ خود اپنی قلت کے صبر

میں سے اور قتل ہو گئے اور ان پر سب سوار ہوئے اور ان کے
 منہ سے موزوں اور ان کے منہ سے گواہوں کے تھے اور ان کے

البکری فی الارباب رجل لا وحتملوا ما كانت
فی ارباب من لا موال واموال اهلها
و رجیوا الی ما وید و باع لحد طلب
نخرج حتی اذ النخيلة فقال له الناس
نحن نكفيلك قال ما نكفونني ولا نكف
وسرح سعيد بن قیس نے
انرا القوم فخرج فی طلبهم
حتى جاز هیت فسلم بنفقهم
فخرج -

اسی طرح اُس نے عبد اللہ - وہ فرازی کو ایک ہزار سات سو تھنوں کی حیثیت پر
اسیر بنا کر تیل کی جانب روانہ کیا اور اس کو حکم دیا کہ جو باد یہ نشین اُس کے پاس سے گزرے
وامرہ ان یصدق من مزید من اهل
لیوادی وان یقتل من امتنع من طاعة
صدقة فانه ثم یا قی مکة والمدینة و
یفعل ذلک واجتمع الیه بشکر من
قومه فلما بلغ ذلک علیاء وجہا
من نخبة الفرازی فصار حتی لحوار
سعد بنیداء فاقبلوا ذلک
الیوم حتی نزلت الشمس
اقرا لا ستدبدا

اسی طرح اُس نے ضحاک بن قیس کو تین ہزار کوون کے ساتھ روانہ کیا اور اس کو حکم دیا کہ وہ

قتل کر ڈلا اور بیار کا سب خزانہ اور اہل انہا
لا کر ہمارے پاس لے گئے اور یہ خبر سن کر
عبد اللہ کو چوٹی تو آپ نے فروت فرمادیا کیونکہ
دار ہوس لوگوں نے پستہ میں کیا کہ تم
کافی ہیں حضرت نے اترت و فرما کر تم میرے
شاہد نفوس سکے اور سعید بن قیس کو اُن کو
قہقہہ میں لے گیا سعید بن قیس اُن کی طلب میں قاص
ہوئے تا اینکه ہیت سے تجاوز کیا مگر اُن سے
نہ ہو سکے اور واپس پچھ گئے۔ انتہی بنی عدل

اسی طرح اُس نے عبد اللہ - وہ فرازی کو ایک ہزار سات سو تھنوں کی حیثیت پر
اسیر بنا کر تیل کی جانب روانہ کیا اور اس کو حکم دیا کہ جو باد یہ نشین اُس کے پاس سے گزرے
وامرہ ان یصدق من مزید من اهل
لیوادی وان یقتل من امتنع من طاعة
صدقة فانه ثم یا قی مکة والمدینة و
یفعل ذلک واجتمع الیه بشکر من
قومه فلما بلغ ذلک علیاء وجہا
من نخبة الفرازی فصار حتی لحوار
سعد بنیداء فاقبلوا ذلک
الیوم حتی نزلت الشمس
اقرا لا ستدبدا

اسی طرح اُس نے ضحاک بن قیس کو تین ہزار کوون کے ساتھ روانہ کیا اور اس کو حکم دیا کہ وہ

اس قتل واقعتاً سے گزرتا ہے اور عرب کا جو شخص کہ جناب امیر المومنین سے کلامی ہو اور
اس کے پاس سے گزرتا ہے اس کو لوٹ لے چنانچہ وہ گیا اور لوگوں کے پاس سے گزرتا ہے
جو عرب متا گیا اس کو قتل کرنا لیا اور

وَمِنْهُنَّ نَجْلِيَّةٌ فَاخْمَارٌ عَلَى مَسَاحٍ عَلِيٍّ
وَإِخْذُ مَسْغَرٍ وَمَضَى حَتَّى اسْتَقْبَى
إِلَى الْفَلْقِ لَمْ يَفُاقَ عَمْرٍ وَبِشْرٍ
رَضَعُودٌ وَكَانَ فِي خَيْلٍ بَعْلَى
وَأَمَّا مَذْهَبُ أَهْلِ وَهْلٍ وَهْلٍ بَدَلٍ
فَاخْمَارٌ خَلِيٍّ مِنْ هَانَ مَعْلَى
وَحَابِيَةٌ عَنْ الْمَسِيرِ أَوْ

اور تین بیچ کا اہل میں مرقوم ہے کہ جب وہ قطعات پہنچا اور حضرت امیر کو خبر ہوئی تو اپنے
محبوبوں مدد کی کو چار ہزار سواروں کے ساتھ مقابلہ کی غرض سے روانہ فرمایا اور مقام تھمر
پہنچا وہاں فوجوں کا مقابلہ ہوا جن کی کئی کئی آدمیاں اور مجھ کے دو آدمی مارے گئے۔ ت
پھر وہی دور جنگاں اور اس کے ہمراہی بھاگ گئے اور مجھ اور اس کے ساتھیوں نے
کی۔ اس طرح اس نے نعمان بن بشیر کو روکا اور اس کے ساتھ عین الشکر کی جانب
گیا وہاں پر حضرت امیر کے سلاح خانہ کا دارانہ مالک بن کعب ایک ہزار آدمیوں کو
تھمرا تھا جو اس کی اجازت سے کوڑے کو چلے گئے تھے اور اس کے پاس صرف سو آدمی
بہرے تھے پس مالک بن کعب نے حضرت امیر کو خط لکھا کہ وہ سے فغان رہا
اور اس کے ہمراہیوں کے حال کی خبر دی حضرت امیر نے ان کو ان کی مدد
جاسنے پر مامور کیا اور انھوں نے سستی کی اور اس نے نعمان کا مقابلہ کیا اور
نعمان نے اس کے پاس دو ہزار آدمی تھے اور مالک کے پاس صرف سو ہی آدمی تھے۔

اپنے ہمراہیوں کو حکم دیا کہ وہ قریب کی دیوڑن کو پس پشت کر دیں اور باہر جنگ چڑھ گئی اور مالک نے مخنف بن سلیم سے بذریعہ خط مدد مانگی اور اس (مخنف بن سلیم) نے اپنے بیٹے عبد الرحمن کے ہمراہ پچاس آدمیوں کو مالک کی مدد کے لیے روانہ کیا وہ مالک کے پاس اس وقت پہنچے جبکہ اس (مالک) کے ہمراہی لوگ اپنی موارد کے نیامیوں کو توڑ چکے اور مرنے پر آمادہ ہو چکے تھے جبکہ اہل شام نے انکو دیکھا تو گمان کیا کہ کب کے لیے امدادی فوجیں موجود ہیں پس وہ اہل شام، بہاگنک اور

و تبحہم ما مکہ فقتل منهم
ثلثۃ نفر و مضوا علی وجوہہم
اسی طرح معاویہ نے معاویہ بن نیر بن شجرہ راوی کو بلا کر کہا کہ میں تجھے مکہ اس غرض کے
بھیجا چاہتا ہوں کہ وہاں جا کر لوگوں کو حج کرانے اور یہی بیعت لے اور وہاں سے علی
کے عامل کو کالہ سے پس معاویہ بن نیر بن شجرہ راوی کے ساتھ روانہ ہوا اس
وقت مکہ کے عامل حضرت عیسیٰ کی طرف سے قثم بن عباس سے تھے وہی حج میں پیشوا
ہوتے تھے انکو شامیوں کی چڑبالی کا حال معلوم ہوا تو خطبہ پڑھا اور اہل مکہ سبے بیان
کیا کہ شامیوں سے لڑنے کے لیے تیار ہو جاؤ پس سوانے شیبہ بن عثمان عیدرہی کے
کسی نے قبول کیا قثم نے ارادہ کیا کہ وہ کسی شعب میں جا کر چپ ہاؤن اور حضرت
سے بذریعہ خط مدد طلب کریں بعد ازاں شامیوں سے مقابلہ کیا جائے ابو سعید
عذر می نے مکہ چھڑنے سے انکو روکا اور کہا کہ ابھی ٹھہر کر لے لے رہا ہے کاموت اور اپنی
میں تو تریکینا تو نے مقابلہ کرنا وہ نہ چاہتا پس قثم ٹھہر گئے یوم تادیہ سے دو روز
پہلے شامی آگئے اور کوئی طرانی جگہ نہ کیا قثم نے حضرت عیسیٰ کو یہ خبر کہہ دی تھی حضرت
نے یکدم ہی انکو کو ایک لشکر روانہ کیا تھا جس میں اتان بن مہر و خنسی اور ابو الطفیل بھی تھے
حج کے موقع پر معاویہ بن نیر نے قثم کو پیشوائی سے روک دیا اور لوگوں کی صلا سے

انسان بننا شروع کر دیا۔ وہ معاویہ کی غرض یہی تھی کہ حضرت عباسؓ کو
عین میں مشغول رکھے جائیں۔ یہاں سے فرزند پڑا۔ وہ شیعہ ہیں۔ نے حج کرنا شروع کیا۔
معاویہ بنایزید شام کی طرف واپس گیا۔ اس میں حضرت عباسؓ کی روانہ کی غرض کہ پانچ کھن
معاویہ کو کہ اپنی شام واپس نہ گئے۔ پہلے مصلحین قیس کی، تحقیق میں انہوں نے کتاب
پیدا اور وادی مرقی کے بند سے لڑتے ہوئے اور ان کے گھمائی آدمی قیادریس گئے
میں خیر باد جو کچھ ہاں میں لیکر حضرت عباسؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ پس جو قید میں حضرت
ان کے ہاتھ کے بند دیے گئے۔ اس سے ان کے ہاتھ باندھ کر لیا گیا۔

[illegible]

نہ پچھنی تو آپ نے جبار بن قدامہ اور جب بن مسعود کو دو ہزار آدمیوں کے ساتھ روانہ فرمایا جبار نے حمران بن ابی اسلمہ اور ان عثمان کو قتل کیا اور یسر بن اسلمہ اور اس کے ہمراہی لوگ مہل گئے جو رہنے نہ سکتے تھے کیا یہاں تک کہ مکہ معظمہ میں وارد ہو اور اہل مکہ سے کہہ رہے تھے کہ یہ لوگ انہوں نے جو اب دیا کہ میرا تو نہیں تو ہلاک ہو گئے کس کی بیعت لین کہا کہ جبکی اصحاب علی نے بیعت کی ہے پس اس کے خوف سے انہوں نے بیعت کر لی یہ جبار یہ مدینہ منورہ میں وارد ہوئے ابو ہریرہ جو اہل مدینہ کے رہبر (پیشوا) تھے یہاں گئے جبار نے کہا کہ اگر وہ مجھ کو مارتا تو سے قتل کرتا اور اہل مدینہ سے کہہ دیتا کہ جس بن علی کی بیعت کر پس انہوں نے بیعت کر لی جبار یہ ایک روز مدینہ میں قیام کیا کہ کوئی عداوت نہ ہو گیا اور پھر ابو ہریرہ ان کو نماز پڑھانے لگے۔

اور نور محمد بن شمسوی نے وفاء الوفا فی دایا مصطفیٰ معین لکھا ہے کہ معاویہ نے یزید کو اہل مدینہ کے قتل کرنے کی وصیت کی تھی جس کے سبب سے حسب تحریر یہ اتنی ہفت ہجری بت ہو کہ قریشیہ انصار و مهاجرین کے روادار آدمی سات سو اور موالی عبیدہ نسبیاں مین سے دس ہزار آدمی قتل ہوئے اور واقعہ میں نے کتاب المحرر مین ہی ایسا ہی لکھا ہے۔

محررہ بالا مطلب پر نظر کرنے سے معاویہ کی جلتی اور لایعنی اور بدکرداری ثابت ہوتی ہے وہ فتاح بیان مین ہے۔

علی انصاری حضرت امیر المومنین علیہ السلام کی عداوت اور حضرت ۱۲ کے ساتھ پرخاش کرنا اور حضرت ۱۱ کے ساتھ جنگ و جدل کرنا جیسا قیاس ہے وہ پوشیدہ نہیں ہے۔

جس کے متعلق بعض امور کا تذکرہ منقریب کیا جائیگا انشاء اللہ تعالیٰ فالظہر منقشاً لکن اہل مدینہ کے قتل کرنے کی وصیت اور ان کے ساتھ بے ادبی کرنا اور انکی توہین کے ذریعے ہونا بھی ایسی سلی ہوئی بیدینی ہے۔ جبکی نظیر کسی مسلمان سے صاف نہیں مع سکتی شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے جذبہ القلوب مین لکھا ہے در حدیث صحیح مسلم ۱۰۰

یومئذ یصل علی المدینۃ بسوء الا اذا بد فی النار کما ذوب الوصاص ۱۰۰
ذکرہ بال اہل مدینہ اور بدی کہندہ مقام اذ می شان آید بعقبت ملک جاگزتا
نہ اور محدث مذکور نے جذبہ القلوب مین تحریر فرمایا ہے وہ روایات نسائی آمدہ

من اخاف اصل المدینۃ ظالما اخافہ اللہ وکانت علیہ نعمۃ اللہ والملائکۃ والناس
در حدیث دیگر آمد و بیچ عمر رض و نقل قبیل میت و احادیث

باب ۱۰۰ - غارت ہوا اور کتاب مذکور مین ۱۰۰
در حدیث صحیح مسلم ۱۰۰

در حدیث صحیح مسلم ۱۰۰

ابن سائید شوی تا گفت بین فتنه و فتنه این ابتدا سلامت فانی گویند که اگر
 بگویند با پدر خود نماز بود و زنده بود و فتنه بود و فتنه بود و فتنه بود و فتنه بود
 گفتند باک با کسی که به خود را بهتر رساند - یکے از پسران او پر سید که ترسیدند
 رسوای نه چگونہ بود و آنکری فتنه تو مت ازین نگران فانی جدا بقی بود و گفتند
 رسوای نه گفتند که اہل - ینہ را بہر سائید بہ بتایک یویا ہر ایتہ رسانید نہ کہ بہر سائید
 بہر سائید قطع نہ کیجیے تو اس کا محض بل مدینہ کے ساتھ ہی کرتا دور کی از
 پر وہ امر کہہ دیجو - اس کے معنی اور مدینہ ہونے کے سبب کافی ہوگا - حالانکہ
 اس کے سارے امور و مسائل سے یہی کہانہ چھکا نہ دشتو - - و ہمیشہ
 نہایت نہایت ہر سائید رہا - فتنہ و فتنہ
 فتنہ و فتنہ - اس سے یہی کہانہ چھکا نہ دشتو - - و ہمیشہ
 بہر سائید - اس سے یہی کہانہ چھکا نہ دشتو - - و ہمیشہ
 میں مذکور ہے کہ -

یہ سارے امور و مسائل - اس سے یہی کہانہ چھکا نہ دشتو - - و ہمیشہ
 در مدینہ منورہ و مسالوا علیہ السلام کہ اس سے یہی کہانہ چھکا نہ دشتو - - و ہمیشہ
 فتنہ و فتنہ - اس سے یہی کہانہ چھکا نہ دشتو - - و ہمیشہ
 کے ساتھ ساتھ ہی کر دیا تھا جیسا کہ کتب تاریخ میں مذکور ہے کہ یہ فتنہ و فتنہ
 کے بعد اس نے اپنی فتنہ و فتنہ کے کھٹے و فتنہ و فتنہ کے کھٹے و فتنہ و فتنہ
 و فتنہ و فتنہ - اس سے یہی کہانہ چھکا نہ دشتو - - و ہمیشہ

و فتنہ و فتنہ - اس سے یہی کہانہ چھکا نہ دشتو - - و ہمیشہ
 و فتنہ و فتنہ - اس سے یہی کہانہ چھکا نہ دشتو - - و ہمیشہ
 و فتنہ و فتنہ - اس سے یہی کہانہ چھکا نہ دشتو - - و ہمیشہ
 و فتنہ و فتنہ - اس سے یہی کہانہ چھکا نہ دشتو - - و ہمیشہ

کان علی بدعی بالعراق امیر المؤمنین
 وکان معاویۃ بدعی بالشام الامیر
 فلما قتل علی و دعی معاویۃ امیر المؤمنین
 یہی وجہ تھی کہ عمرو بن عاص اُس سے بلغظ امیر المؤمنین خطاب کرنے لگے تھے
 ایک دفعہ کا واقعہ ہے کہ۔

قال عمرو بن العاص لمعاویۃ
 یا امیر المؤمنین الت
 نضی بنیاس قال مبدناک
 قلت ما قلت
 عمرو بن عاص نے اُس سے کہا کہ اے امیر المؤمنین
 کیا میں تمہارے بے نام و کون میں نہ خیر خواہوں
 یوں اُس نے بے جا کہہ کر تمہارے لیے جو بڑی
 اور شہرت پہنچا ہوا ہے وہ اسی وجہ سے ہے۔

جبکہ عمرو بن عاص کی مکاری سے معاویہ کی خفاقت اور امارت مستحکم ہو گئی اور جناب
 امیر المؤمنین علیہ السلام کو اسکی اطلاع ہوئی تو آپ نے ان دونوں بیانیہ و لفظی
 ہم آواز گوؤں کے لیے بد عافرائی چنانچہ تاریخ کی کتب مشہورہ میں مذکور ہے کہ۔
 وہ ان سے اذیۃ الخدایۃ یقنت
 فبقول لثم العن معاویۃ و عمر و ابی
 الاعوز سلی و حبیب و عبد الرحمن بن
 بخالد و لثماک بن قیس و الولید
 جب حضرت معاویہ نے ان پرستش آفرین
 فرماتے تھے کہ اب یہ تو معاویہ اور عمرو
 سہمی اور حبیب اور عبد الرحمن بن خالد اور لثماک بن قیس
 اور ولید۔ سنت کر۔

حضرت معاویہ اور اسکے اعوان و انصار پر لعنت کرتا انکی واقعی مدد و
 اور میں ہوسکے دشمن دلیل ہے اگر معاویہ خیرہ میں دین و ایمان
 میں لگا ہوتا تو حضرت معاویہ پر گز لعنت نہ ہوتے بلکہ یہ لعنت ہوتا۔
 فعل خیرہ بیت کے موثق ہوتا تھا جبکہ حضرت معاویہ کے دشمنوں کو بھی اعتراف
 من مذات رغب انہم ان میں نہ ہوتا مقتدر ہے کہ

ارشاد فرمایا کہ۔

فان الله قد احسن بديلتكم واعز
نصركم فتوجهوا من خود کم
عبدوا الى معاوية واشياهم
الفاط طين الذين نبذوا الكتاب
الله وراة ظهورهم
امشازدابه ثمنا قلبه فخر
ما شينز و به النفسهم او كانوا بغير

اور دوسرے غلبہ میں ارشاد فرماتے ہیں۔

نازوة الله حيا د الله قامت الامن
حد الله حاد ان بطون
نور وقائد النج طين الذين
لاولياء الله المحرفين الذين
الله الذين ليسوا الا شرعاء الكتاب
ولا فتناء سس في البدن
ولا علماء بالتا دميل ولا
الحا الامر با عمل في دين
ولا سابقه في الاستلام

حق تمکے نے تمہارا امتحان کیا اور تمکو نصرت عطا فرمائی
اب تم فرما ملو یہ اور تمکے احوال سے جنگ کر کے
طین مشعہ جو جلویہ لوگ گروہ طایفین سے جنوں نے نبی
خدا کو پس پشت پہنکھ دیا ہے اور اسکی سارے توفیق ہی میں
قیمت کو خرید لیا ہے پس کس قدر بدی و پیر نیس کو عرض
انہوں نے اپنے نفسوں کو فروخت کر لیا اب گروہ
ہاتے تھے متحد

سے بہانہ خدا ترمیم ۴۲ می نفی کر دیا ان کو
جنگ کر مسون نہ دے بلکہ سارے دشمنی اور
سے اور نہ سے ہے یہ راوہ کہ ہے یہ
لوگوں سے بگاڑ کر جوہوں نے یہ بندہ کو تیل اب
اور دین نہ کو جال یہ ہے دو لوگ نہ قاری کتب میں
نہ عالم دین میں نہ تویل کو ہاتھ میں اور نہ اس
دخافت اسکے لیے باعتبار دین نہ اور میں
اسلام میں کسی سابقہ (فضیلت) لی وجہ سے نہ
نقد ہا بعد۔

معانی کے معانی و مشابہت بیان کرنا آسان نہیں ہے اس کے لیے مختص
کتب بہر گرا کافی نہیں ہیں اس کے پورا انجام ہونے کے لیے مختص کتب
مستعمل ہونے کا قصہ بھی کافی ہے۔ ہم اس قصہ کو شایریت اختصار کے ساتھ

محض ناظرین کی بصیرت کے لیے وا، ذکر تے میں عیسیٰ کی تفصیل یا بیخ خبری کامل
ابن اشیر معتاد ابن عبدالبر اور عقد فرید وغیرہ کتب میں موجود ہے ارباب تواریخ
وسیر لکھتے ہیں کہ جنگ صفین میں عمار یا سر کو معاویہ کے لشکر نے قتل کر ڈالا تو ایک
جنگامہ برپا ہو گیا اس لیے کہ حضرت رسول خدا کا یہ قول مشہور ہو چکا تھا کہ عمار کو اہل بیت
کا گروہ قتل کریں گے یہ ایسا عظیم واقعہ تھا کہ عمرو بن عاص بھی باوجود اپنے کمال بیہوشی کے
سخت پریشان ہو گیا چنانچہ جنگ صفین میں جبکہ عمار یا سر نے قتل کیا ہے تو ان کے
قتل کرنے پر دو شخص آمادہ ہوئے اور

ثم حمل عمار و اصحابه فالنقی عليه
رجلان فقتلاه واقبلوا راسه
معاوية يتنازعان فيه كل يقول
قال لهما عمرو بن العاص والله ما
ان تنازعان الا في النار سمعت
رسول الله يقول يقتل عمار
الفئة الباغية فقال معاوية فهاك
الله من شيع فما تراءى تفرس في قولك
ومحن قتلنا ه انما قتلنا الذين جاؤا بكم
في هذا الشام نقان نمانح الفشة غيبة لي سبي

قتل کرنے کے بعد ان کے سر کو معاویہ کے پاس لے
اور ان دونوں میں سے ہر ایک شخص مدعی تھا کہ آپ
میں نے قتل کیا ہے عمرو بن عاص نے بیان کیا کہ وہ
یہ دونوں شخص اپنے دونوں ہونے میں نزاع کر رہے ہیں
میں نے حضرت رسول خدا کو فرماتے ہوئے سنا ہو کہ
عمار کو باغیوں کا گروہ قتل کریں گے معاویہ بولا کہ خدا تیرا راز
تو ہمیشہ اپنی باتوں میں نفرت کر رہا ہے آیا اس کو ہم نے
قتل کیا ہے۔ اس کو ان لوگوں نے قتل کیا ہے جو
سبک آئے تھے بعد ان ان اہل شام کی طرف طفت ہوا کہ
کہتے تھے کہ ہمارا وہ گروہ باغیہ ہے جو غسان کا طالب ہے
معاویہ نے اپنے اس کلام میں قول تو یہ تاویل کر کے اہل شام کو دہوکہ دیا کہ ہم نے
عمار کو قتل نہیں کیا بلکہ اس کو ان لوگوں نے قتل کیا ہے جو اس کو لیکر آئے تھے مطلب
یہ تھا کہ عمار کو حضرت امیر المومنین ہی نے قتل کیا ہے اس لیے کہ حضرت اہل بیت
ہمراہ لائے تھے اور حضرت ہی ان کے قتل ہونے کا سبب ہوئے (دوسری دفعہ

اُن کو اس طرح دیکھا کہ حدیث شریفین میں لفظ باغیہ سے طالبہ مراد ہے۔
 مطلب یہ تھا کہ چونکہ ہم خون عثمان کو طلب کرتے ہیں اس لیے ہم کو فتنہ باغیہ قرار دیا
 لیکن معاویہ کا یہ کلام خود تناقض پر مشتمل ہے اس لیے کہ پہلی تاویل سے تو جناب
 امیر المومنین علیہ السلام کے لشکر کا فتنہ باغیہ ہونا ثابت ہوتا ہے جنہاں فریقین کی
 بنا پر حضرت عی کو قتل کیا تھا اور دوسری تاویل سے خود معاویہ کے گروہ کا قاتل عمار بن
 ثابت ہوتا ہے جو حضرت عثمان کے خون کا مطالبہ کرتے تھے اس لیے کہ حضرت رسول
 خدا نے گروہ باغی کو قاتل عمار قرار دیا ہے۔ اب اگر اُس کے قاتل خود حضرت امیر المومنین
 اور اُن حضرت عمار کا لشکر تھا تو گروہ باغی ہی حضرت عمار اور حضرت عمار کا لشکر ہی قرار دینا
 اگر گروہ باغی سے وہ گروہ مراد ہے جو حضرت عثمان کے خون کا مطالبہ کرتے تھے جس کے
 خود معاویہ اور اُس کا لشکر مراد ہے تو قاتل عمار بھی یہی گروہ قرار پائے گا اس صورت میں
 پہلی تقریر سے معاویہ اور اُس کے گروہ کا قاتل عمار نہ ہونا اور دوسری تقریر سے خود معاویہ
 اور اُس کے گروہ کا قاتل عمار ہونا ثابت ہوگا جس کا تناقض صریح ہونا بہت واضح ہے۔
 اس تقریر پر جبکہ معاویہ کی ان تقریروں کے تحت اور لغو محض ہونے کی ثابت کرنا چاہا
 کوئی نہ جانتا باقی نہیں رہی اس لیے کہ اُس کے کلام غلط اور لغو محض ہونا خود اسی سے
 کلام سے ثابت ہو جاتا ہے لیکن توضیح مطالب کے لیے ہم اُس کے کلام کا دوسری
 تقریروں سے لغو ہونا ثابت کرتے ہیں۔ اور وہ کئی وجہیں ہیں۔
 اول یہ کہ کسی شخص کا قاتل وہی گروہ ہوتا ہے جو وہ مقابل اور اُس سے جفا کی
 جاتی ہے اور کوئی شخص اپنے ہمراہی گروہ کا مقتول نہیں ہوتا ورنہ لازم آئے گا کہ امیر
 لشکر اپنے ہی لشکر کا قاتل ہو اور اُس کا لشکر اُس کا مقتول سمجھا جائے یہی وجہ ہے کہ
 جب معاویہ کا یہ کلام حضرت امیر المومنین کی طرف منتہی ہوا تو آپ نے ارشاد فرمایا
 اس صورت میں لازم آتا ہے کہ حضرت امیر حمزہ کو حضرت رسول خدا نے قتل کیا

اس لیے کہ حضرت ہی انکو اپنے ہمراہ لائے تھے اور مشرکین کے مقابلہ کیلئے بھیجا تھا
جیسا کہ عنقریب خلاصۃ الوفا اور تاریخ سے نقل کیا جائیگا۔ فلتقطعہ۔

دوم یہ کہ معاویہ کی اس تقریر پر ثابت ہو کہ عمار یا سر کو حضرت امیر المومنینؓ اپنے ہمراہ
لائے تھے اور یہ کہ وہ حضرت بنی کے لشکر میں تھے اور حضرت رسول خداؐ نے اسی
گروہ کے برحق بنو کی تصریح فرمائی تھی جس گروہ میں عمار یا سر داخل ہوں اور اس گروہ کی
علیحدہ رہنے والی بیزار می کرنے کا حکم دیا تھا جو قاتل عمار ہو چنانچہ حبیبہ ابن جویز ہارنی سی
کتب معتبرہ میں منقول ہے کہ۔

وہ ابو مسعودؓ اس میں حذیفہ کے پاس گئے انہوں نے
کہا کہ تم دونوں کو مر جہاں تھے قبیل عرب سے کوئی
ایسا شخص نہیں چھوڑا کہ اس سے نزدیک تم نہ ہو
نہ وہ خود ہو۔ وہ کہتے ہیں کہ میں نے۔۔۔
ابو مسعودؓ کی موت منسوب کیا اور اسے کہا کہ میں خود
ہم سے کوئی حدیث بیان کیجیے۔ پس حذیفہ نے فرمایا
تم اس گروہ کے ہمراہ رہتے کہ لازم سمجھو ہیں عمار یا سر
میں نے رسول خداؐ کو ارشاد فرمایا کہ اسے اس گروہ
عمار یا سر کو وہ گروہ باغی قاتل کرے جو راہ حق سے منحرف
ہوگا اور انکا آخری نازق قدم ہوگا۔

وہ کہتے ہیں کہ میں حذیفہ نے اپنے بیان میں مزید فرمایا
"عمار یا سر کو کہ اس کے دن میں اسے یا سب کو
گروہ سے عاقبت کر دیا تھا رسول خداؐ اور عمرؓ کو کہ (اہل شام)

الطفت انا و ابو مسعود الى حذيفة
بالمدائن فدخلنا عليه فقال مرحبا
بكما واخفكما من قبائل العرب احذرا
انتمكما فاستدنا في مسعود
يا باعب لله حديثك قد عابك بالانفة
التي فيها ابن مسعود استه
سمعت رسول الله يقول
لئن لم انقذ الباغية التاكيد
عن الطريق وان اخر برزقه
ضياح من لبن في قنينة من
المرح او فاقه حمراء

فما اخضا حذيفة مقباس شعرة
الموم القى الاحب محمد او حربه
والله لو ضربونا حتى يلبسوا بنا سقا

خبر لعل انا علی الحق وانهم علی

اباطل وجعل یقول الموت تحت

الاسل والجنه تحت البامر

اور عقد فرمایا میں خود محنت امیر المؤمنین سے بروایت خبہ نقل سے کہ

تحت لعل وافی طنا خرد ریا

و حزبنا حزب الله و سئدنا

حزبنا استیجات و ذی

بیتنا و یمنی حد و الحار

و یمنی حد و الحار

و یمنی حد و الحار

و یمنی حد و الحار

و یمنی حد و الحار

و یمنی حد و الحار

و یمنی حد و الحار

و یمنی حد و الحار

و یمنی حد و الحار

و یمنی حد و الحار

و یمنی حد و الحار

و یمنی حد و الحار

و یمنی حد و الحار

و یمنی حد و الحار

و یمنی حد و الحار

القوم ذاقوا الدنيا فاستحبوها
 واستمروا بها واعلموا ان الحق اذا
 الزمهم حال بينهم وبين ما يترغون
 فيه من دنياهم ولم
 يكن للقوم سابقة في الاسلام
 يستحقون بها طاعة الناس
 والولاية عليهم فخذعوا
 اتباعهم ان قالوا اما نقاتل
 لئكونوا بذلك جبارة ملوكة
 وتلك مكيدة بلعوا بها ما ترون
 ولولا هي ما تبعهم من الناس جلا
 چهارم یہ کہ عبد العزیز عمرو بن عاص نے گروہ معاویہ کے قاتل عمار ہونیکے تصریح کی ہے
 چنانچہ شہادت عمار کے بعد انہوں نے اپنے باپ عمرو بن عاص سے کہا کہ
 یا ابت تلقتہم ہذا الرجل فی یومکم
 ہذا وقد قال فیہ رسول اللہ
 ما قال قال وما قال قال الم
 تکن معنا ونحن بنی المسجد و
 الناس یقاتلون حنبرا حبرا
 ولبنۃ لبنۃ وعمار یقل حجرب
 حبرین ولبنۃ لبنۃ
 فغشی علیہ فاتاہ رسول اللہ

اور اسکی لذتوں کو خوشنواں سمجھ کر اور انہوں نے جان لیا
 اگر وہ حق کی پابندی کریں گے تو وہ ان کے لیے لذت
 دنیوی سے مانع ہو گا اور اس کو مسکے لیے سلام میں کوئی
 سبقت نہیں ہے جس کی وجہ سے وہ طاعت مردم کے
 مستحق ہوں گے۔ اور ان کے حاکم قرار پائیں۔ اس
 بنا پر انہوں نے اپنے آپ کو یہ فریب دیا کہ ایک
 امام مظلومیت کی حالت میں قتل کیا گیا ہے تو گروہ
 اس فریب وہی سے بادشاہ جبار بن جائیں۔ وہ وہی
 اسی کید و مکر کی وجہ سے اس حالت پر پہنچ گئے ہیں
 جسکو کہ تم شاہد کر رہے ہو اور گروہ یہ مکر و فریب دیتے
 ہو گویا میں سے دو شخص ہی کسی مشابعت نہ کر سکیں
 تے اس شخص کو آج کے دن قتل کیلئے مقرر کیا گیا ہے
 بارہویں حضرت رسول خدا نے جو کچھ فرمایا ہے وہ سب
 معلوم ہے۔ غیر یہ کہ میرے لئے کہا گیا کہ کیا فرمایا ہے
 عبد العزیز نے کہا آیا تم میں روز ہاری ساتھ نہ ہے
 محمد مسجد نبی سے تھے اور لوگ ایک ایک نہر اور
 ایک ایک سینٹ کھا کر رہے تھے اور غریب
 دو دو پتھر اور دو دو ٹھین شکر کھا رہے تھے، چنانچہ
 انکو سن کر یہ لوگ اس حدیث سے

فَجَعَلَ مِمِّسِجَ التُّرَابِ عَنْ وَجْهِهِ وَ
 يَقُولُ وَيَجَاكَ بَابُ مَمِّيَّةِ النَّاسِ
 يَنْقَلُونَ حَجْرًا حَجْرًا وَنَبْنَه لَبْنَه وَ
 نَت يَنْقَلُ حَجْرًا حَجْرًا وَنَبْنَه
 كَبْنَيْنِ رَغْبَتَه مَنْكَ فِي الْأَجْرِ
 نَت وَيَجَاكَ مَعَ ذَلِكَ نَقْلَكَ
 الْفُتُوحَ بِأَخْبِيهِ فَنَدْفَعُ عَمْرًا
 وَعَدْرًا فَنَزْنَه نَوَجْزِبُ
 هَفَ وَيَدَالِيهِ نَقْلًا بِمَعَارِيهِ مَا
 نَتْمَعُ مَا يَقْبَلُ عَبْدُ اللَّهِ قَالَ
 وَمَا يَقْبَلُ فَخَبْرَاهُ نَوَجْزِبُ نَقْلًا مَعَارِيهِ
 نَت يَنْقَلُ خُوقَ وَلَا نَزْلَ نَحْدَثُ
 بِأَحْدَثِ وَأَتَا تَدْحَضُ فِي بَوْلِهِ
 نَحْ نَتَا عَمَارًا نَقْلًا مَعَارِيهِ
 النَّاسِ نَتَا طَيْطِيمَ وَاحْتَبَمَ يَقُولُوا نَتَا
 مَعَارِيهِ مَعَارِيهِ نَتَا مَعَارِيهِ
 ابْنُ مَعَارِيهِ مَعَارِيهِ نَتَا مَعَارِيهِ
 دِيَهَ نَتَا مَعَارِيهِ نَتَا مَعَارِيهِ
 تَحْرِيقَ مَعَارِيهِ نَتَا مَعَارِيهِ

مَعَارِيهِ نَتَا مَعَارِيهِ
 مَعَارِيهِ نَتَا مَعَارِيهِ

تشریف لائے اور ان کے ہر دست گرد پچھنے لگے
 اور قرطی نے گے خدا تیرے گرد کرے اے ابنِ سمیہ کوک ایک
 ایک تیر اور ایک ایک اینٹ اٹھستہ میں اور تم
 تحصیل ثواب کے پے دو دو پتھر در دو دو ٹپٹیں
 اٹھاتے ہو اور با جہ اس کے تھک دینا پتھر
 یہ سب عیروں عام ہونے اپنا گناہ پر دینا اور نہ
 طاعت کیسے پکڑا اس سے وہ یہ نہیں دیتا
 جو عید سے کہتے ہیں کہ یہ کوئی عید ہے
 نہیں اور وہ کہتے ہیں کہ یہ واقعہ ہے
 کہنے لگے تم بڑے بوقت ہو۔ مگر جب کوئی حدیث
 بیان کیجی تو تم پہنچتے ہو کہ یہ حدیث ہے
 یہ کوئی حدیث ہے عمار کو اس شخص نے قتل کیا ہے
 اسکو بیکار کیا پس کوک بل شام پشیموں سے
 یہ کہتے ہو کہ عمار کو اس شخص نے قتل کیا ہے
 جو اسکو بیکار کیا اور یہ کہتے ہیں کہ عمار کو
 زیادہ تعجب خیز دے معاویہ سے یہ وہ کوک شام سے
 اب یہ کہتے ہیں معاویہ اور اس کے ساتھیوں کا گروہ باغی اور قاتل عمار ہیں اور یہ کہتے ہیں

میں نے سنا ہے کہ اس کا بیٹا ہے
 یہ کہتے ہیں کہ عمار کو اس شخص نے قتل کیا ہے

ظاہر ہے کہ عبداللہ بن عمر ایسے تارک دنیا جن کو دوسرے کے ہمراہ نہ ہونے پر فسوس
 کرتے تھے وہ ضرور حق پر تھا اور جس کو دوسرے سے بچنا نہ کرنے پر فسوس کرتے تھے وہ
 ضرور باطل پر تھا اور اس کیلئے تاویل معاویہ کے مہل موئے پردہ اٹ کر ثابت ہے
 ششم۔ عبداللہ بن عمر عیسیٰ کا قصہ ہے جو قتل عمار کی حدیث شریفہ و یہ کہ کس کو
 بہاگ گئے تھے اور جناب ابیہ بنیہ بن کس کے شکر سے حق تو سنئے تھے اور انھوں نے
 حمیر بن کو اس مادہ میں چند شعر بھی لکھ کر بھیجے تھے پس اگر معاویہ کی تاویل بہت
 تو عبداللہ بن عمر ایسے زاہد و با شکرمہ و عاقل و پیر و جلیل القدر تھے کہ ان کے
 ہو جانا کیونکر درست ہوتا ہے جس قصہ کو تاریخ اعمام کوئی نہ لکھتا ہے
 اس کے بعد اس کتاب میں فتوح اعمام کوئی نے ترجمہ کیا ہے۔ یہ کتاب
 ایک سو نو و مقبرہ جو سہ میں و غداک کو اسکے منجمد ہے۔ یہ کتاب
 اس کے زمرہ کا دار کرمان ہے۔ یہ کتاب
 ہو جائے پس واضح ہو کہ

محمد بن احمد بن علی
 حاکم سیف

مذکور ہے کہ یہ کتاب فی التالیف کا کتاب ہے جو میں نے
 اس کتاب میں جو روئی کی کتاب ہے اور اولاد یہ ہے
 اس کتاب سے تالیف ہوئی ہے۔

ذال فی مہر ہادبا و ولد کتا سقا
 من حوالہ ما قتلہ استدر دابہ ما
 ذوق فی من منون وصف تاغیا
 من اول دولة الامامون الی اخر دولة

بہارِ نبی ص ۱۷۷: اسحاق بن اسحاق کوئی کہ موخ قدیم و رذیقین کے نزدیک معتد ہونا قابلِ ثناء
ہو گیا ہے۔ القیہ لا شہیر ہوتا نہ جوانا یا، صحاب حدیث کے نزدیک ضعیف ہونا نہ ہونا بعض حدیث
علم کی توجہ سے نہ ہونا ناسبت ہوتا ہے۔ پس اس مقام پر چند امور کا تذکرہ مناسب ہے۔
۱۔ ابنِ عبد بن اسحاق کوئی کہ حقیقت قدیم موخ بین اور انکا وجہ بعض فرضی نہیں ہے۔

چنانچہ مہجر ادب ارتقاء یافت یا قوت عمومی دہلی کے غفر ۳۰۹ طبع مصر جلد اول میں مرقوم ہے کہ

احمد بن محمد اعظم الکوفی ابو محمد موصیٰ، اخباری شیعہ تھے اور
موصیٰ کان تبعہ اور ہو عندا بعد
تحدیث ضعیف ولہ کتاب المائتہ
و کتاب الفتوح معریفہ فیہ
یاہ الرشد ولہ کتاب التاریخ
یاہ الاحزاب المہتدین بہ

احمد بن اعظم کو فی ابو محمد صوفی، اخباری شیعہ تھے اور وہ
صحابہ حدیث کے نزدیک ضعیف تھے۔ انہی کتابوں
اور کتاب مفتوح مشہور ہے اس میں درود شیعہ
سکے۔ یہ کتاب حال مذکور ہے اور نہیں کی تاہم وہ
کتاب ان پنجے جو آخریام مقتدر تک کے حالات
مشمول ہے، انواع سے - کتاب علی سامان شیعہ کے

زمانہ میں ابتدا میں ہے۔ اور اس کا یہ حکم اب دل میں
 ذلیل مولا قرین قیاس ہے۔ مرنے والا ہی ہوتا
 دیکھتا ہے۔ اور ابو علی حسین بن احمد سلاطین ہندوستان
 میان میں ہے کہ میرے ساتھ بن اٹھ کر توفی لے کر
 دشت میں پہنچے تھے ترجمہ و خلاصہ یہ ہے

جبکہ صدیق سے کسی روز اپنی تعصب کا مظاہرہ کرتے ہوئے
 یہ طریقہ برادر معتمد کو لکھتا ہے تو تم اسکو اسنی جہ سے
 محفوظ رکھو اور اس سے راضی ہو جاؤ۔ یہ ہے کہ
 انکو کرنا ہر ایک آزاد مرد کو عادت ہے۔

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

زعمد رت ... لیت یوما
 من الشف ... ریح مقرر
 ... هات ... ریح
 فاس الشف ... ریح

بقیہ عمر اور سان میزان مطبوعہ دکن جلد اول کے صفحہ ۳۴ میں مرقوم ہے۔

احمد بن عثم الکوفی الاخباری الموفی
قد ایا قوت کان شیا وعند
اصحاب الحدیث ضعیف و صنف
کتاب الفتوح اسے ایام الرشید
وصنف تاریخا من ادل دولة المائ
الی اخر دولة المقتدر ولہ نظیر
ان دونوں عبارتوں سے احمد بن عثم کوفی کا موصوفہ یہ رہا ہے کہ وہ شیعہ کے نامہ میں موجود تھا
بجواب ثابت ہوتا ہے جس سے اس کے محض فرضی ہونے کا خیال بالکل غلط رہتا ہے۔
۱۲۱ احمد بن عثم کوفی کا شیعہ ہونا اگرچہ معجم الادباء اور سان میزان میں مرقوم ہے مگر صیحا کوچہ کی عبارت
میں ہر لفظ بعد ہر مغلوط ہے اس لیے کہ علام اہل تشیع نے انکو "یہ من زرت میں شیخ فرید" کے
چنانچہ محمد بن علی بن شہر آشوب علیہ الرحمہ نے کتاب مناقب میں کتب مخالفین کے بطور ہرزہ
جس ہوئے کو جو انکی کتاب کا ماحذر مدغمی بن ہارین عیار "ترجہ" ہے۔

فاما طوق اعمامہ فقد صححنا اسنادا بخاری راے ان۔

اسناد الاغانی عن انصیحی عن عبد القاهر جانی عن عبد الله بن حامد عن محمد
بن محمد عن علی بن عبد الغزیز لیما فی عن ابی الفرج علی بن محمد بن اریزانی و هذا اسناد
فتوح الاعثم الکوفی ص ۱۱۱ اور علامہ محسنی علیہ الرحمہ نے بھی احمد کوفی سے سنی ہونے کی تصریح

فرمائی ہے چنانچہ بحار الانوار جلد اول صفحہ ۳۶ و ۳۷ مطبوعہ مشاہیر میں مرقوم ہے

واما کتاب المناقب فقد مرجع الیہ فی تصحیح الفاظ الخیر و تعیین معامہ

راے ان قتال عنہ تصحیلہا) و کتاب ذخائر العقی فی مذہب

ابی القریب السیوطی و تاریخ الفتوح را عثم الکوفی و تاریخ طبری و

تاریخ بن خلکان و کتاب شرح المواقف

پس جبکہ علامہ مولانا محمد بن علی بن شہد شہب در غور من بنجا۔ نواریں ب علامہ بنی
 فی شیعہ سے احمد بن اعظم کوئی کام نہ ہوا۔ اعلیٰ تفسیر: نہ ثابت ہوا تو صاحب سببہ الادب: کہ ان کے
 قرار دینا بہر حال موهوم اور مضبوط ہوگا۔ حالانکہ فتوح اعظم کوئی کے ترجمہ فارسی میں بہت قریب
 شیعہ موجودین جو ان کے سنی ہونے پر دلالت کرتے ہیں اور وہ مطالب شیعہ سے بے خوف
 میں نہیں ہو سکتی۔ اس مقام پر بعض امور کا ذکر: مناسب ہے چنانچہ نظر کرنے کے بعد مومن
 یہ وجہ حجت کا منطقت نہ سبب ہونا اقرب نصرت اللہ سے ہی زیادہ واضح و بجا ہے و
 کہنی میں۔

(۱) موبخ سوانح کا خدیفہ اول کی تعبیر میں جو بھی غلط تعبیر کی دستوں کر: اور ان کا حق میں
 رضی اللہ عنہ کہنا: شیعہ کے ساتھ محبت نہیں ہو سکتا چنانچہ ترجمہ شیعہ کے ساتھ
 موقوف ہے۔

پانچ سوانح خاندان: خمس غنائم و موال بنجد منت سعیدین: سعیدہ سادہ و زہرا و زینب و فاطمہ
 و ولایت ابن علی: سعیدین اثنا عشرین خیر و اولاد اہل بیت و مدد شہداء: اہل بیت پر موقوف ہے۔
 پس مندرجہ عظیم ابن حنفیہ و شہر بنی یزید: علی ابن حنفیہ و قمر و کثرت و راء: راء بنی یزید
 و زینب و ولایت: یہ عبد اللہ بن عوف کے بغفلت و نزہات سعیدین و زینب
 و شیعہ ان کے نزدیک سوائے حضرت علی علیہ السلام کے کسی شخص کے کہ ان کے سوا
 صحیح نہیں ہے حتیٰ کہ کسی اپنے دوسرے امام کو بھی لفظ امیر المومنین کے ساتھ غلط
 وہ تجویز نہیں کرتے۔ بلکہ کتاب مشال الیہ میں خلیفہ وال وغیرہ کی تعبیر میں ان کے زیر التوا ہیں
 کثرت استغفار ہواستغفار نچہ: یہ مرقوم ہے۔

زہرا و زینب و شہر بنی یزید: محمد و اسامی و حق و جہدہ: محمد و زینب و شہر بنی یزید
 بردہ و قضا امیر المومنین حسین علیہ السلام و فاطمہ زہرا
 و زینب و شہر بنی یزید: یہ مرقوم ہے۔

داود صفحہ ۲۴ پر مرقوم ہے۔

چون این مختصر با امیر المومنین صدیق رسید بدیت حاشی گشت و آثار فرج و سرور بر غرار
مبارک او نقل شد پس امیر المومنین و جواب خدین و بی نوشت و خاندان با پنجه کرد و بود محمدت
این عبارت میں لفظ امیر المومنین اور صدیق کے عباد و لفظ قزو مبارک ہی مرقوم ہے۔
در نیز صفحہ ۲۴ پر مرقوم ہے۔

چون بخوری صدیق زیادہ شد بر پارہ کا مذکور نامہ نوشت و یکے از صحبہ داد و گفت کہ
این نوشته را بر اصحاب بخوان آن مرد در سبب آمدن کاغذ یک خط صدق بود و خط ابی خضر
خوشتن کرده بود برایشان بخواند توی گفتند سمعنا و اطعنا و چه عتیق نوشتن چنانچه
ابن عبد اللہ نزدیک امیر المومنین ابو بکر صدیق تہ و کثرت

در ترجمہ مشارایہا میں خلیفہ دوان کا صاحب معجزہ و کرمست ہو۔ مرقوم ہے جس کا
نستیع کے ساتھ جمع مذکور ہر شخص کو مرقوم ہے چنانچہ ترجمہ مذکور کے صفحہ ۲۴ پر یہ عبارت
مرقوم ہے۔

پس صدق غایت را نزدیک خود در دست سے اختہ من کا نزدیک آمد و در میان کمانہ
چو این تہ بیت فحاشیدہ خود ہیکہ دراز و بشویدہ و تنو کفیلہ انش میو نایند و بر من نماز
پس مرز عبد رسول برید و ستوری بنو مید کہ بو بکر یہ غلام بریدہ است اگر دستوری بنو مید
قبستان مسلمان دفن کفیلہ پس گفت انا ان ایہ را بعد از روز کا بشنبہ بود و رخصت
کرد و روز دیگر و شنبہ اور دست خود و ان روز انظار بہ تمام درہ بینہ بود و آواز گریہ و زاری
از بہ گونہ بلند شد چنانکہ در روز وفات زینبہ بود پس و غسل دادند و خود پاشیدند و کفن کردہ
و برو نماز گزارد و چنانکہ در ابرو سنہ را روضہ بمون آورد و چنانکہ در ابرو سنہ را روضہ
و انتظار شد کہ از پر روضہ چہ پیدا نہ و نہ و نہ و روضہ و کفیلہ بخود فاعل
یرہ جلسہ در روضہ باز شد ان اجارست میں بود سمعنا و اطعنا ان عتیق کن و در ہر

و درون بردن پس در پہلوئے مرقد رسول دفن کردند۔

۱۴۰۰ ترجمہ نہارہ کے صفحہ ۱۲ سفر ۱۲ میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ کا حلیفہ دو کوئی ابو

بوست زخمی ہونے کے بعد گنگہ کے گریہ نہ بست اور بہشت میں داخل ہوئے اور وہاں مرے

اور اسٹل جیون الفانیہ میں۔

عبداللہ بن عباسؓ نے نہارہ کے پہلے گریہ کیا اور بہشت کراہت کر کے

بہشت میں رہا۔ بہشت میں رہا۔ بہشت میں رہا۔ بہشت میں رہا۔

بہشت میں رہا۔ بہشت میں رہا۔ بہشت میں رہا۔ بہشت میں رہا۔

بہشت میں رہا۔ بہشت میں رہا۔ بہشت میں رہا۔ بہشت میں رہا۔

بہشت میں رہا۔ بہشت میں رہا۔ بہشت میں رہا۔ بہشت میں رہا۔

بہشت میں رہا۔ بہشت میں رہا۔ بہشت میں رہا۔ بہشت میں رہا۔

بہشت میں رہا۔ بہشت میں رہا۔ بہشت میں رہا۔ بہشت میں رہا۔

بہشت میں رہا۔ بہشت میں رہا۔ بہشت میں رہا۔ بہشت میں رہا۔

بہشت میں رہا۔ بہشت میں رہا۔ بہشت میں رہا۔ بہشت میں رہا۔

بہشت میں رہا۔ بہشت میں رہا۔ بہشت میں رہا۔ بہشت میں رہا۔

بہشت میں رہا۔ بہشت میں رہا۔ بہشت میں رہا۔ بہشت میں رہا۔

بہشت میں رہا۔ بہشت میں رہا۔ بہشت میں رہا۔ بہشت میں رہا۔

بہشت میں رہا۔ بہشت میں رہا۔ بہشت میں رہا۔ بہشت میں رہا۔

بہشت میں رہا۔ بہشت میں رہا۔ بہشت میں رہا۔ بہشت میں رہا۔

بہشت میں رہا۔ بہشت میں رہا۔ بہشت میں رہا۔ بہشت میں رہا۔

بہشت میں رہا۔ بہشت میں رہا۔ بہشت میں رہا۔ بہشت میں رہا۔

بہشت میں رہا۔ بہشت میں رہا۔ بہشت میں رہا۔ بہشت میں رہا۔

بہشت میں رہا۔ بہشت میں رہا۔ بہشت میں رہا۔ بہشت میں رہا۔

بہشت میں رہا۔ بہشت میں رہا۔ بہشت میں رہا۔ بہشت میں رہا۔

بہشت میں رہا۔ بہشت میں رہا۔ بہشت میں رہا۔ بہشت میں رہا۔

بہشت میں رہا۔ بہشت میں رہا۔ بہشت میں رہا۔ بہشت میں رہا۔

بہشت میں رہا۔ بہشت میں رہا۔ بہشت میں رہا۔ بہشت میں رہا۔

شمار کیا ہے چنانچہ کشف الظنون عن اسامی الکتب والفتون میں مرقوم ہے :-

فتوحات الشام (للو قادی)

محمد بن محمد بن محمود بن اجاب اللہ

فی اثنی عشر الف بیت ولالی

سید یحییٰ اسحاق بن بنیر القرشی

۱۰۰۰ بیت محمد بن محمد احمد بن

۱۰۰۰ بیت لکڑی، توفی سنہ ۷۵۰ھ

۱۰۰۰ بیت محمد بن محمد احمد بن

۱۰۰۰ بیت بالدار سیب

۱۰۰۰ بیت محمد بن محمد احمد بن

۱۰۰۰ بیت محمد بن محمد احمد بن

۱۰۰۰ بیت محمد بن محمد احمد بن

۱۰۰۰ بیت محمد بن محمد احمد بن

۱۰۰۰ بیت محمد بن محمد احمد بن

۱۰۰۰ بیت محمد بن محمد احمد بن

۱۰۰۰ بیت محمد بن محمد احمد بن

۱۰۰۰ بیت محمد بن محمد احمد بن

۱۰۰۰ بیت محمد بن محمد احمد بن

۱۰۰۰ بیت محمد بن محمد احمد بن

۱۰۰۰ بیت محمد بن محمد احمد بن

۱۰۰۰ بیت محمد بن محمد احمد بن

۱۰۰۰ بیت محمد بن محمد احمد بن

۱۰۰۰ بیت محمد بن محمد احمد بن

۱۰۰۰ بیت محمد بن محمد احمد بن

۱۰۰۰ بیت محمد بن محمد احمد بن

فتوحات شام واقعہ کی تالیف میں اور انکو محمد بن محمود

آجانی ترک میں بادہ بن بنیر کے اندر نظم کیا ہے

اور اسید طے فتوحات شام کو ابو حفصہ اسحاق بن بشر

قرشی نے بھی تالیف کیا ہے اور فتوحات شام میں

ابو محمد احمد بن اہم کوئی نے بھی کتاب تصنیف کی ہے

جنہوں نے سنہ ۷۵۰ھ میں وفات پائی اور انکی اس

کتاب کو احمد بن محمد بن جستانہ بن محمد بن امین انتقال

ہو سہ فارسی میں ترجمہ کیا ہے

۱۰۰۰ بیت محمد بن محمد احمد بن

۱۰۰۰ بیت محمد بن محمد احمد بن

۱۰۰۰ بیت محمد بن محمد احمد بن

۱۰۰۰ بیت محمد بن محمد احمد بن

۱۰۰۰ بیت محمد بن محمد احمد بن

۱۰۰۰ بیت محمد بن محمد احمد بن

۱۰۰۰ بیت محمد بن محمد احمد بن

۱۰۰۰ بیت محمد بن محمد احمد بن

۱۰۰۰ بیت محمد بن محمد احمد بن

۱۰۰۰ بیت محمد بن محمد احمد بن

۱۰۰۰ بیت محمد بن محمد احمد بن

۱۰۰۰ بیت محمد بن محمد احمد بن

۱۰۰۰ بیت محمد بن محمد احمد بن

۱۰۰۰ بیت محمد بن محمد احمد بن

۱۰۰۰ بیت محمد بن محمد احمد بن

۱۰۰۰ بیت محمد بن محمد احمد بن

تیسیم یا قوت عمومی کی عبارت گذشتہ میں لفظ وراثیت الکتابین اور علامہ شہر آشوب
اور علامہ مجلسی اور صاحب روضۃ النقا اور فاضل علی وغیرہ کی عبارتوں سے اصل کتاب کا موجود
اور محقق ہونا اور علامہ فریقین کے نزدیک معتبر ہونا اور زمانہ سابق میں اصل کتاب کا نہ اول ہونا
ہوتا ہے پس اس زمانہ میں اصل کتاب کا کیا یا نایاب ہونا اس کے وجود اور اعتبار میں کسی قسم کی
تصحیح نہیں کر سکتا جسکی وجہ بہت ظاہر ہے۔ اکثر علماء اسلام کی تالیفات زمانہ کے انقلاب سے
کیا یا نایاب ہو گئے ہیں لکن انکا زمانہ سابق میں موجود اور معتبر ہونا قابل انکار نہیں ہو سکتا
پس اس زمانہ میں اصل کتاب کے نسخہ کا بہم نہ پہنچنا اسکی فرضی منی کی امارت نہ ہوگا و نعم ما قبل

ۛ ولیس صحفی الافہام شی اذا احتاج النصائح السعد بن

آن مردناصح خرومند کیست گفت نیست که اینجا ایستاده هست پس عیسی هست عمر و عامر
 گفت من برین پسر عم تو سیاحتی ابو تراب سے منیم ابو نوح گفت نہ یہاں تو پرہست کہ
 برین کوئی بل میاوی قلعہ مستحکم ہے کہ شاید نیکنی و من بر روی تو بر اثر العین
 میاں ابو جہل سے منیم کہ یہ سیاحت فرعون مشاہدہ میکنم عمر و گفت عمار یا سہ گجراتیست گفت
 بچہ سبب اور ایسی سیاحتی و گفت عمار از ان میطلبم کہ شنیدہ ام کہ مصطفیٰ اور گفت
 کہ تو بر دست جہانگیر کہ اہل بنی باشند کشتہ خواہی شد عمار نہر و دواز و غریب ہست کہ
 تیرک مانگوید ابو نوح گفت ابداً کہ عمار با ما است و او در جنگ شجاع و عظیم دارد و عمر و گفت
 چنین ہست کہ میگوئی عمار و جنگ ما سیاحت میکند ابو نوح گفت و اما کہ چنین ہست و عمار
 در محاربت شجاعی تمام دارد و دیر و مرا میگوید کہ شکر معاویہ مارا بشکنند و بتازند تا
 خرماسنا تہا و مدینہ من در ان کہ علی ابرحق ست و معاویہ بر باطل پیچ شک نیست یقین
 میدا تہ کہ کشتہ گان ما ہستی اند و کشتگان ایشان و در حق عمر و گفت اسے ابو نوح میخوانیم
 کہ سنعت عمار را بہ منیم ابو نوح گفت این سہل و خواستی ہست کہ من و ذوالکفلان این
 اندیشہ کردہ ایم عمر و خاص چون سخن ابو نوح بشنید ہم در ساعت ہسبب برانند آمدہ براب
 عمار با ایستاد و طائف از خواص معاویہ با او بودند چنان نزدیک یکی یکرباب است اند کہ گردن
 اسبان از یکدیگر گزشت پس فرود آمدند و بر زمین نشستند عمر و ابداً بر زمین گرہ بست
 خطبہ بگو کہ گفت لا الہ الا اللہ عمار سخن از دہان او گرفت و گفت این کلمہ مبارک بہرگز برب
 تو نرقشہ است تو از ان طائفہ کہ با مصطفیٰ جنگ کردند و او بگو گفتہ و بعد از وفات و
 است اورا دفنند آنکہ ترا بہر ابن ابی بنی گویند، بودہ دشمن خدا و رسول بودہ و بتائے
 گویم کہ یہ ان سبب بہ نیا آمدہ ایم و از خواہی کہ سخن ابتدا کنی ترا مستم نہ کرد کہ با یقین از
 تو اول تر باشیم و اگر خواہی یک کلمہ گویم کہ بیان من و تو قطع رسد و پس از کہ ازین
 مردن بر پس نیز نہ کفر بر تو نشانم دہم تو سر تا پائی نہی در عثمان و موجب

کشتن او ترا معلوم گشت با شدیده که بنی از مردمان او را فروگذاشته بودند و جمع
 پر کشتن او تحریر میگردید و در آن چهل روز که در سر اسیر مجوس بود چندان مجال نیافت که
 به نماز اذین رفتن یا به نماز جماعت رسید که کلمات مختص که در آن روزها عمود بر حق
 عثمان گفتند شنیده اکنون معاویه آمده است و از امیر المومنین علی خون او میطلب
 و کشتن کان او میخواهد و ترا معلوم است که امیر المومنین را در وقت عثمان هیچ قصد نه کرد
 نیک تا مل کن تا معاویه بر طلب که میکند او را چه حق و چه افتاد و است او را که طلب خان
 عثمان کند و در است عثمان است و نه ولی مسلمانان بلکه خون عثمان و گردان معاویه است
 عمرو عاص گفت هر چه گفتی راست گفتی اما حدیث معاویه که طلب خان عثمان میکنند
 کار بر حق است که عثمان مردی بود از بنی امیه و معاویه هم از بنی امیه است - ابو ایوب
 آخرینیدینش با و تا یک خدا را میپرستیم و در سبب یک قبله می آیم و همان پنج نماز که شما
 میکنید باید میکنیم - و در خواندن قرآن و اقبال و امتناع او را و نواهی با یکدیگر گفت
 و ابراهیم این مخالفت میان ما از کجا پیدا آمد و ما مومنان و مسلمانان را چه با یک دیگر خلاف
 میباشد که در شمار جواب داد که من عمرو خندگونی و تا که نفاق و بواجب کنی ترا و یاران ترا
 با قبله چه کار و از پرستیدن همان و خواندن قرآن و دین و ایمان چه منفعت قبله قرآن
 و دین و ایمان ما را منفعت کند که مخلصانیم از نفاق و ریاست خداست و حال گردانید
 حضرت محمد صلی الله علیه و آله و سلم فرموده است که با جماعتی که نقص خود را در اندک کم و در کم و در
 امر فرموده است که بنظر آن دستم کاران شمشیر کشم و قاسطان و جید اگران را بکشم و
 شما آن جماعتی و این صفت دارد سبب آنکه ابریز شنیده که معنی علی ما فرموده
 من دوست خدا و رسول اویم و علی دوست من است و ترا در جهان بغیر از شایان
 دوستی نیست - عمرو عاص گفت سبب عمار من با تو سخن نرم و لطیف میگوید تو چرا او دشنام
 میدی - عمر گفت از آن جهت که تو در من متکبر هستی از کمره نفاق - ابو نعیم و خدیج و شری

شدہ باین عیسا پس عمرو عاص گفت کہ کشتن عثمان چہ میگوئی عمار گفت خدا اورا بکشت
 عمو گفت سے عمار تو از ان جماعت بودی کہ اورا بکشتند عمار گفت من با آن جماعت بودم کہ
 اورا بکشتند و امروز ہم بآن جماعت ہستم کہ اورا کشتہ اند و با شما جنگ میکنم عمو گفت سے
 اہل شام شما گواہ باشید کہ عمار کشتن عثمان اعتراض نہ دارد عمار گفت این گواہ گرفتن نزدیک
 بہ گواہ گرفتن فرعون و ان وقت کہ موسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم قدرت و وحدانیت بارش
 میکرد و فرعون تاج و خیش را گفت اللہ سمعون سے شنوید کہ چہ میگوید آخر سے پس نابغہ من کے کہتم
 کہ عثمان را من کشتہ کیا یا شاہزادہ من گواہ گیری عمو گفت جملہ شما شمشیر را برگرد نہا دید و بقتید
 و عثمان را بکشتید نہ ما کشتہ عثمان را یا ما دہیم تا این ہمہ آشوب برخیزد
 اگر خدین کندی مقصود ما بمحصول پیوند دو الایین کار بجاسے انجامد کہ سر ہر سران شود و ان
 دو داتش این نعمت بسیار دماغہا سے تر خشک کرد و بسیار چشمہا سے خشک تر شود +
 عمار بخندید و گفت سے پس نابغہ اشجاک علی ابو طالب پائے در کلاب میکند تو یا جنگ
 میدہی ہانا ذہمان اژدہا میخا رسی و مژہ پلنگ بر میکنی چون سخن بدینجا رسید مردم
 شام خواستند ہر شتند و از مقال و فعال ہر ہمیں یاد کردند چون ہنر و یک معاویہ
 رسیدند گفت بگوئید تا چہ گوئید چہ گفتید و چہ پاسخ گرفتید گفتند چہ گوئیم سخن از
 عمار یا سر شنیہ ہم کہ از شمشیر بر تہ تر و از زہر افغی گزائندہ تر عمرو عاص با آن قوت
 مقال و جواب او کنگلی ما دزدان یا صورتے از جہاد مینمود معاویہ گفت سوگند با خدا سے کہ
 عرب بچلہ عرضہ ہلاک و دمار گردد اگر کار اہمواب دید این عہد اسود کنند و روسے این سخن بلہار
 بن یا سر داشت -

اس قصہ سے ہمان معاویہ اور اسکے جملہ ہمراہیوں کا ہر باطل اور محض دنیا طلبی کا ثابت ہوتا
 ہوتا معاویہ کی تاویل کا لغو و مہمل ہونا بھی روز روشن کی طرح ثابت ہوتا ہے یہی وجہ ہے کہ
 اس کے انگریزین جو لوگ فی البدیہہ ہی قصیدہ ستے انہوں نے اس قصہ کے بعد رفتہ رفتہ

معاویہ سے علیحدگی اختیار کرنی شروع کر دی جیسا کہ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی نسبت مذکور ہے اور کیا عجیب ہے کہ بعض اور لوگوں کا حال بھی مذکور ہو۔

ہفتم یہ کہ اس حدیث کے بعض طرق میں وارد ہوا ہے کہ عمارؓ ان کو بہشت کی طرٹ عورت کرین گے اور وہ عمار کو دو بیخ کی طرٹ بلائیں گے جیسا کہ شیخ عبدالحق دہلوی نے بھی شرح مشکوٰۃ الحق وغیرہ میں تحریر کیا ہے جس سے ظاہر ہوا کہ عمار کو اُس گروہ سے قتل کیا گیا جسکو (عمار) بہشت کی جانب اور وہ عمار کو دو بیخ کی جانب بلائے تھے اور چونکہ عمار کا جنت کے ہمراہ ہونا یقین ہونا اور حضرت عمارؓ کو اُس کو لیکر آنا خود معاویہ کے کلام سے ثابت ہے لہذا اگر وہ معاویہ کا قاتل عمار ہوتا بھی خود معاویہ ہی کے کلام سے ثابت ہوگا اور انکی حاصل اور فریب آمیز تقریر محض لغو اور باطل قرار پائیگی اس مقام پر جامع الاصول کی عبارت کا وارد کرنا خالی از فائدہ نہیں ہے وہ حمید می سے نقل کرتے ہیں کہ اس حدیث میں

وفي هذا الحديث زيادة مشهورة
لم يذكرها البخاري واخرجه ابو بكر
البرقاني وابو بكر الاسمعيلى قبله
وفي هذا الحديث عند هما انك سول
الله قال ربح عمار نفسه الجنة
الباعين عبيد عوهم الى الجنة ويدعونهم
الى النار قال ابو مسعود الدمشقي
في كتابه لم يذكر البخاري هذه الزيادة
وهي في حديث عبد العزيز بن
المختار وخالد بن عبد الله الواسطي
ديزید بن اربع و محبوب بن الحسن

ایک زیادتی مشہور ہے جسکو بخاری نے ذکر نہیں کیا اور
اسکو ابو بکر برقانی اور ابو بکر اسمعیلی نے بخاری سے پیش
نقل کیا ہے اور ان کے نزدیک اس حدیث میں یہ
محقق ہے کہ حضرت نے ارشاد فرمایا ہے خدا تم کو
عمار پر اسکو باغی گروہ قتل کرے اور وہ انکو بہشت کی طرٹ بلائے
اور باغی گروہ انکو دو بیخ کی طرٹ دعوت دیگا۔ ابو مسعود
دمشقی کہتے ہیں کہ اس زیادتی کو بخاری نے نہ لیا ہے
دار و نہین کیا ہے حالانکہ وہ (زیادتی) عبد العزیز بن
مختار اور خالد بن عبد اللہ واسطی اور یزید بن اربع اور محبوب
بن حسن اور شعبہ کی حدیث میں موجود ہے جسکا ان
سب نے نہ لیا ہے۔

وسعينة كلهم عن خالد الخد عن
عكرمة ورواه اسحاق عن عبد الرزاق

ابو ظالمی قاری نے اس حدیث کی شرح میں ابن مالک سے نقل کیا ہے کہ

ان عمار قنبلہ معاویہ و
ختمہ قنبلہ طاعین باغین
یعد الحدیث لان عمار کان
علی و هو المستحق للإمامة
فامتنعوا عن بیعته -

یابن خلدون اور طحاوی قاری کے بیانات اور تصدیقات سے عمار یا سر کا حضرت ہد کے
شہر میں ہونا اور گروہ معاویہ کا باغی اور قاتل عمار اور دوزخی ہونا بخوبی ثابت اور معاویہ کی
تاویل رکیک کا سراسر بے معنی اور باطل ہونا ثابت ہوا لکن باوجود اس کے طحاوی
قاری نے معاویہ کی مذکورہ بالا دونوں تاویلوں کا بالخصوص تذکرہ کرنے انکی ردیہ ہے۔
چنانچہ معاویہ کی اس تاویل کی نسبت کہ حدیث شریف میں لفظ باغیہ سے طالبہ دم عثمان
مراد ہے لکھتے ہیں کہ

حکي ان معاوية كان يا ذل معنى
محدث و قول عن قنبله باغية
بدلة بدله عثمان وهذا الكناز
تلف اذ معنى بطالب الدم غير
مناسب هنا لانه ذكر
احديث في ظهار فضيلة
عمار و دم تاتيه

معاویہ سے یہ حکایت کی گئی ہے کہ وہ معنی حدیث میں
لکھتے تھے کہ ہم غن عثمان کے طالب ہیں اور اس
قول میں کہلی ہوئی تحریف ہے سلیسہ کہ اس مقام پر
باغی سے طالب خون مراد لینا مناسب نہیں ہے
اس لیے کہ حضرت نے اس حدیث کو عمار کے
فضیلت اور ان کے قاتل کی مذمت کے ظاہر کرنا
غرض سے ذکر فرمایا ہے کیونکہ اس حدیث کے یک

لَا تَهْجَاءُ فِي طَرِيقٍ وَبِحَجِّ قُلْتِ
وَبِحَجِّ كَلِمَةٍ تَقَالُ لِمَنْ وَقَعَ فِي هَذِهِ
لَا يَسْتَحْفَا فَيُتْرَحْتَمُ عَلَيْهِ فَيَقِي
لَهُ بِمَخْلَافٍ وَبِلِ فَا نَهَا كَلِمَةً عَمُّو
نَقَالَ لِلَّذِي لَسْتَحْفَا وَلَا يَتْرَحْتَمُ

عليه هذا -

وَفِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ بِرَوَايَةِ الرَّاهِ
أَحْمَدَ وَابْنِ خَالِي عَنْ أَبِي سَعِيدٍ
وَبِحَجِّ تَمَارَ تَقْتَلُ الْفَتَى الْبَاغِيَةَ بِدَعْوِهِمْ
إِلَى الْجَنَّةِ وَيَدْعُوْنَهُ إِلَى النَّارِ وَهَذَا
كَاتَبَهُ الْقَصِيرُ فِي الْمَعْنَى الْقِيَمِ الْمُبَاشَرِ
أَوْ كَتَبَهُ قَاصِدُ كَلِمَةٍ بَعْدَ كَلِمَةٍ

فَلَا يَصِحُّ أَنْ يَرَادَ بِهِ
طَلَبُ دَمِ خَلِيفَةِ الزَّمَانِ
وَهِيَ عَثْمَانُ -

اور معاویہ کی دوسری تاویل کی نسبت کہ حدیث شریف میں باغیہ سے خود حضرت علیؓ

اور انکا لشکر مراد ہے اس لیے کہ عمار کو وہی

وقد حكي عن معاوية تاويل ابي

من هه حيث قال اقامتة على

وفشته حيث جمل على القتال و

اصار سببا لقتله

طریق میں لفظ و ب ح ہی وارد ہو رہے اور یہ کلمہ اس شخص سے
عقربین والا جاتا ہے کہ کسی ایسی بلا میں مبتلا ہو جائے جس کا
وہ مستحق نہ ہو اور آپس تر نہ کیا جائے بخلاف کلمہ دہل کے
وہ اس شخص کے حق میں ہر لاجا ہے کہ کسی میں نہ ہو
میں ناخود ہو جس کا وہ مستحق ہے اور آپس تر نہ کیا جائے

اور جامع صغیر میں مذکور ہے کہ امام احمد بن حنبل اور بخاری
ابو سعید سے بطریق مرفوع اس حدیث کو باین الفاظ
نقل کیا ہے و ب ح تمار تقتل الفتاة الباغية بدعوهم إلى الجنة
الأنثى اور یہ معنی صحیح میں نفس صریح کی مثل ہے جو
مطلق سے قیادہ ہوتے ہیں -

پس اس سے خلیفہ زمان کے خون کی طلب کا مراد
صحیح نہیں ہو سکتا جس سے اس مقام پر خلیفہ عثمان کا
ارادہ کیا گیا ہے - فستے محفل -

اور معاویہ کی دوسری تاویل کی نسبت کہ حدیث شریف میں باغیہ سے خود حضرت علیؓ

اور انکا لشکر مراد ہے اس لیے کہ عمار کو وہی

وقد حكي عن معاوية تاويل ابي

من هه حيث قال اقامتة على

وفشته حيث جمل على القتال و

اصار سببا لقتله

اور اس حکایت کے بعد لکھ لکھ کر۔

ہذا من قال حمزة هو الشی
حيث كان باحثا
عنه ذلك -

اس صورت میں لازم آتا ہے کہ حضرت حمزہ کو جب
رسول خدا سے قتل کیا تو سب سے پہلے کہ حضرت م
جہاد کرنے کا سبب تھے۔

اس کے بعد علامہ علی قاری نے لکھا ہے کہ۔

والحاصل ان هذا الحديث فيه
صغیرات ثلث احدها انه سيقول
وانا بيها انه مظلوم وثالثها ان قاتله
باغ من البغاة والكل صدق حق
اور معاویہ کی اس تاویل کی نسبت کہ تمہارے قتل نہیں کیا بلکہ انکو علیؑ اور ان کے
گروہ نے قتل کیا ہے خلاصۃ الوفا اور تیاج خمیس میں مرقوم ہے کہ

ما قتل حمزة بن ياسر امسك عمرو
بن عاص عن الفتان وتاجه
على ذلك خلق كثير فقال
معاوية لم لا تقتل قاتلنا
هذا الرجل وقد سمعت رسول
الله يقول يقتل الفئة الباغية
فدل على اننا نحن بعنة فقال
معاوية اسعكت اخن
قتلنا انما قتله على
واضحا به حبا واسباه

جب تمہارا ہمارے شہید ہو گئے تو عمرو بن عاص نے
لڑائی سے اپنا ہاتھ روک لیا اور اس امر میں ہمت
لوگوں نے اکی متابعت کی پس معاویہ نے عمرو بن
عاص سے کہا کہ تم کیوں نہیں لڑتے اور اس عمرو بن
عاص نے جواب دیا کہ مجھے اس شخص (عمرو بن عاص) کو
قتل کی سبب اور میں نے حضرت رسول خدا کو فرزند کی
نسبت کہ اس رشتہ کو باغیوں کا گروہ قتل کرنا پس
اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ہم لوگ باغی ہیں یہ سنکر
معاویہ نے کہا غمناک رہا اور اس رشتہ کو تمہارے
قتل کیا ہے اسکو تو علیؑ اور ان کے صحابہ نے

حتى القوه بينت فبلغ
ذئب علياء فقال ان كنت
انما قتلتها فالسبي
قتل حمزة حسين
ارسله الى قتال
الاعفار

قتل کیا ہے سیکے کہ دو سکود ہتھم اولیٰ
ہمارے درمیان اسکو ڈال دیا پس جبکہ یہ خبر حضرت
عائیدہ سلمہ تک فتنی ہوئی تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ اگر تم
میں نے قتل کیا ہے تو لازم آجیگا کہ حضرت رسول خدا
اپنے چچا حمزہ کو قتل کیا ہو سیکے کہ آپ ہی نے ان کو
قتل کفر کی طرحت بیجا تھانے محض کلا ہوا۔

اور ملا علی ستقی نے کثر اعمال میں تحریر کیا ہے کہ عمار یا سہ نے جنگ صفین میں عاصم بن
مخزوم سے بیان کیا کہ مجھے حضرت رسول خدا نے ارشاد فرمایا ہے کہ

ستقتلک ائمتہ الباقیہ و انت تظلم
الحق فمن لم یفرک یومئذ فلیس منی
تکون باغیوں کا گروہ قتل کرے گا اور تم حق پر جوگے جو اس
تمہاری مدد نہ کرے گا وہ مجھے نہیں ہے۔

بشتم یہ کہ جب عمار یا سہ کے مقتول ہونے کی خبر حضرت امیر المومنین کو پہنچی ہے تو آپ
انکی بالین سر تشریف لائے اور انکے سر کو اپنی زانو سے مبارک پر جگہ دی اور یہ شعر پڑھا
جسکا حاصل یہ ہے کہ

الا الیہا الموت الذی لیس تارک
ارحنی فقد فنی کل حلیل
اراک مصرا بالذین احبهم
کانک یخو یخو هم
بدلیل۔

ایموت تو جگہ ہی راحت دے اور ہلاک نہ کرے کیونکہ
میرے ہر ایک دوست کو فنا کر دیا ہے
میں جگہ دیکھتا ہوں کہ تو میرے دوستوں کو نہ پہنچا
گو یا کہ جگہ کو کچھ بنا گیا ہے جسکی وجہ سے تو انکی طرحت
جہ نے کا قصہ کرتی ہے لہذا

اسکے بعد حضرت نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص عمار کی وفات سے دلگنگ ہو وہ اسلام سے
بے بہرہ ہے اسکے بعد حضرت نے ان کے لیے دعا فرمائی اور انکا حضرت رسول خدا
کی خدمت مبارک میں پہنچا دیا تاکہ بہشتی اور بقیع ہونا وغیرہ بیان کیا ہے ضرور۔ جسکو تاریخ

اعظم کوئی۔ کہ ترجمہ میں مذکور یہ بالا مطالب کے بعد باین عبارت دار ذکر کیلئے ہے۔ خدا بر
عما رحمت کند آن ساعت کہ اور از خاک برانگیزند خدا عمار را بیامرزاد ان روز کہ اورا
از نیک و بد سوال کنند بروقت کہ در خدمت مصطفیٰ سر کس دیدہ ام عمار چارم ایشان بود
و اگر چہ ارس بودند عمار پنجم ایشان بودہ است نہ مکتوبت عمار را بہشت واجبست بلکہ دو
نوبت دوسہ نوبت اورا بہشت واجب گشتہ است خدا اورا در بہشت عدن جائے داد
اورا بگشتند و حق با او بود وہم حضرت مصطفیٰ فرماید الحق مع عمار حیث ما دار
قاتل ہمارو یا نینہ سلاح و سلب او بہر ذناب باشد انگاہ بروے نماز گذاشت و با آن طایفہ
کہ زہنت بخاک سپردانتی۔ اس بیان سے عمار یا سر کا حضرت ۴ کے ہمراہ اور حق
ہونا اور انکا لشکر معاویہ کے ہاتھوں مقتول ہونا وغیرہ ظاہر ہوا جس کے بعد معاویہ کی
تاویل کا بے سرو پا اور مہمل ہونا بہت واضح ہے تو ضیح کرنیکی حاجت نہیں ہے
اور عمار یا سر کا جرق ہونا اور حضرت ۴ اکائیک بارہ میں الحق مع عمار حث ما دار کو
ارشاد فرمانا جسر طرح کہ حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام نے بیان فرمایا ہے اس طرح آٹھ
عمروں عامس فوج بھی بیان کیا ہے۔ والفصل ما سمعنا من الامام علی بن ابی طالب

اعظم کوئی کے تاج شہجہ میں مذکور ہے۔ چون عمر و سخن با عمار یا سر یا۔۔۔ باشد
معاویہ باز شد گرد ہے از لشکر بایں بنزدیک او آمدند و گفتند کہ عمر تو مارا فرمودی کہ
رسول خدا حق عمار گفت بد و ذلحق مع خواجہ حیاتا مادر یعنی حق یا عمار دور میرند میرجا
عمار باشد گفت آری من چنین گفتم و این سخن از مصطفیٰ اشقیدہ ام است مقصود ^{تخلیص}
عمر و بن عاص کے اس کلمہ سے حدیث مذکور کے نقل کرنے میں اس کا
حضرت امیر المومنین علیہ السلام کے موافق ہونا اور عمار کا ہمیشہ برسر حق ہونا بخوبی
معلوم ہوا جس سے ہماری غرض صاف ہوجاتی ہے کہ عمر و عاص نے سفیاء شام
کو عجب طبع کے۔ نماظر میں ڈالنے اور فریب دینے کا ارادہ کیا تھا اسکی فریبی کیر

محصل یہ تھا کہ عمار کے برحق ہونے سے ہماری تائید ہوتی ہے اسی لیے وہ ہم کو
میل جول رکھتے ہیں اور یہی وجہ ہے کہ وہ ہمارے پاس آتے تھے لہذا انکو ہمارے
ہمراہیوں اور ساتھیوں میں شمار کرنا سزاوار ہے لیکن خدا کی قدرت کاملہ کا تماشا یہ ہے
کہ اُس نے ذوالکھلاع حمیری کو جو معاویہ ہی کا ساتھی اور اُس کا طرفدار ہے اس امر پر
آمادہ کیا کہ وہ عمرو عاص کے مقابلہ اور فریب کو گروہ اہل شام کے سامنے ظاہر کئے
اُس نے کہا کہ اے عمرو خد سے ڈرو اور ہٹکو دہو کہ ندو عمار تو ہمارے سامنے آتے تھے
اور خود مجھے انکو اصرار کے تمہاری فرمائش سے بلایا تھا انہوں نے تم سے مناظرہ کیا
اور اپنا برسرِ حق اور تمہارا برسرِ باطل ہونا ثابت کیا اور تمکو ساکت صامت لیل و خوا اور
حجت تمام کر کے واپس لگے کیا ایسے آئے انکو تمہارے ہمراہیوں اور ساتھیوں میں شمار
کر لینا سزاوار ہے اور اہم کوئی کے ترجمہ نے عبارت سابقہ کے بعد عمرو عاص اور
ذوالکھلاع حمیری کے کلام کو باین الفاظ وارد کیا ہے۔

شمار چہ افتادہ کہ عمار را از مابیکانہ خوانید ندیدید کہ عمار بنزدیک آمد پس او را زما شمر و شود
ذوالکھلاع حمیری گفت اے عمرو از خدا ترس و چندین ہرزہ ملازم و غلوہ مدد این
چگونہ آمدن بود ما بودیم و دیدیم کہ عمار بلامد و ساعی با تو نشست و ترا باز خم زبان چنان
بخشت کہ باز خم سنان کس خستہ نشود و تو چون کود کے نو میں بلکہ کاوی اخس در جواب او
عاجز و گنگ ماندی اکنون این فضیحت را آمدن عمار نام نہادستی کاش ہرگز نیامدی این
رسوائی بر ما نیار دے۔

نہم یہ کہ عقیل بن مالک غمی نے جو سکند معاویہ میں نہایت بہادر شخص تھا جب عمرو و عمار
کی مناظرہ کمال سنا تو حضرت عمر سے جنگ کرنے کو موقوف کر دیا اور اسی وقت سے
حضرت عمر کو برسرِ حق و معاویہ کو برسرِ باطل سمجھنے لگا جسکی وجہ سے معاویہ نے اسکو
لورست مردا ڈالا پس اگر معاویہ کی دلیل صحیح ہوتی تو عقیل بن مالک کا اُس سے نہایت

ہونا اور حضرت ع کے ساتھ اسکا جنگ کو ترک کرنا کیونکر درست ہوتا چنانچہ تاریخ اہم
وفی میں جو کچھ مذکور ہے اس مقام پر اسکا محصل بطور انتخاب اعلیٰ میں عبارت میں وارد
ہوتا ہے۔

ان صبح طلوع کرو معویہ برخاست و فرمود تعبیہ لشکر بسازند و معرونی را از معارف
نی عیس نام او عقیل بن مالک بن خاندان عقیل از بزرگان شام مردے مبارز نام او
نیموینہ بنیاد شغل بودے و بر نماز روزہ مواظبت نمودے چون پیش معاویہ
مداویہ اور گفت چرا با علی و اصحاب او جنگ میکنی عقیل گفت میخواستم کہ درین جنگ
بیر و حید نمایم اما از ان روز کہ عمر و عاص و عمار یا سرودہ و الکلاخ و ابولوح با ہم سخن گفتند
مے و شبہ و زل پہ پدید آمد و هست کہ بدان سبب با علی و اصحاب او جنگ نمیتوانم کرد
چندان کہ درین کار مے اندیشم علی را بر حق مے بینم و تر بر باطل معویہ را ازین سخنان
سخت ناخوش آید بعد از ان معاویہ بفرمود تا اوراد حنیہ براری کشتند و خون اورا بگردن
خود گذارستند۔

آہم یہ کہ مہاجرین کا انصار نے حضرت ع کے ساتھ اس امر کی تصریح کی ہے کہ غمار کو
مداویہ اور اس کے گروہ نے قتل کیا جس کے بعد معاویہ تاویل علیل کا باطل ہونا
صحیح صادق کی طرح روشن ہو جاتا ہے اس مقام پر فقط اہم کوئی کے ترجمہ کی عین عبارت
در ذکر دینا قرین معواہ معلوم ہوتا ہے وہ لکھتے ہیں کہ مہاجر و انصار و معارف عراق
بمے گفتند امیر المؤمنین امامہ و از جہت تھیل رضائے توازنہ اقبین و بصیرت و
ایقان و منع با این قوم جنگ میکردیم و چون غمار یا سرور خدمت تواند دست لشکر معاویہ
نشدند خدا اگر اندک شبت بود برخاست و حقیقت دانستیم کہ ایشان اہل اہل اند و ایستند و
بصیرت ماہ خدمت و متابعت تو زیادہ گشت آد

بہر حال و بدینا بسے معاویہ اور اس کے گروہ کڈ داتی

ابیه قال امر مع دینہ میں بی
سفیان سعدا بالب فابی
فقال جانا صفت ر تلبیہ
فقال ما مذکرت لاری فی
لار سون انصار فتن سبہ ران
تکون و وحده مسون
اخیر
من
النعیم

مع رسول الله من نور له
وقد خلفه فی بعض من زید فقال
علی یا رسول الله اتخلفنی مع انصار
والصبیان فقال له رسول الله
اما ترضی ان تکون منی کما ان
من فی سبی الا ان لا تبني بعدی
و سمعت رسول یوم خیبر لا عطا
سرایه رجلا یحب له عا سے
ورسوله و یحب الله و رسوله
فقطا و لنا لہا فقال ادعولی علیا
فاقی بأمرہ فبصق فی عینہ و رفع
الرأیة الیہ و لما نزلت

اوس سعد و سعد بن ابی وقاص
اور اس کے بعد ابی وقاص و سعد بن ابی وقاص
سب شتر ہیں کہ ان سب سے کسی نے کہا کہ
مکہ و تہامین میں
ان کے بارہ میں ارشاد فرمایا کہ اس وقت تک
انکو سب شتر کے ساتھ دینا کہیں نہ سکا
ایک گروہ میں سے ہے کہ سب سے ایک شتر ہے جو
موجود ہے تو وہ میرے لئے کیا سرخ اونٹوں سے زیادہ
محبوب ہے کہ تم سے ملنے

میں نے حضرت رسول کو ان کے اقرب و غریب سے
انکو بعض غلاموں میں سے دینا و جس سے کہ شتر
کہ انکو بغیر خدا یا آپ کے غلاموں میں
پس حضرت نے ارشاد فرمایا کہ اس بات پر راضی نہیں
ہوں کہ تمہارے وہ غلام کہ اس بات پر راضی نہ ہو
اور اس کے بعد حضرت نے فرمایا کہ اس بات پر
یہ امر میں سے کہ اس بات پر کہ اس بات پر
اس کے بعد حضرت نے فرمایا کہ اس بات پر
علی کہ اس بات پر کہ اس بات پر کہ اس بات پر
جس کا تم سے حضرت نے کہا کہ اس بات پر کہ اس بات پر

جس کا تم سے

التَّائِبِينَ وَاللَّاهِيْنَ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَالْمُتَكِبِينَ فِي الْإِثْمِ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ
 الْبَيْتِ وَيُطَهِّرُونَ كَعْبَتَهُمْ لِيُذَكِّرُوا أَنَّ اللَّهَ يُطَهِّرُ الْبَيْتَ لِمَنْ يَشَاءُ
 اللَّهُ عَزَّ وَتَعَالَى وَفِيهِ آيَاتٌ لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ

شاہ عبدالغفری کہتے ہیں کہ بعض جانب داران معاویہ سے لفظ خبر کی تباہی کی کہ
 کہ تم علی سے دشمنی نہ کرو گے اور کیوں نہیں سمجھتے کہ قاتل عثمان کو کفار
 کرویں۔ بعد ازاں کہتے ہیں۔ لیکن دین توحید و خطہ در خاطر سے گذرنا اول ایخہ جہ
 تقدیر پیرا میں گفت و شنید و ایام امیر المؤمنین علیؑ کو دہا شد و از دہن سے پانچ ما
 سعد مامعاویہ دست فرستاد کہ اگر سعد از ابتدا سے فتنہ در موضع عقیقہ کہ یہ وہ
 بہت منزلی شدہ و در ان ایام آمدن معاویہ در مدینہ اتفاق نہ فیاد بلکہ بعد از صل
 از امام حسینؑ بر اسے حج نمود و بابل مدینہ مدقات نمود و دوم آنکہ فتنائل شخص مانع نہ
 کوئی فی شہر نہ رہا بہتر میں بہت کہ این لفظ را بر ظاہر شش جاری باید و بہت نہایت
 آنکہ از کتاب این امر شنیع یعنی سب یا ادب سب زمعاویہ بن ابی سفیان لازم خوا
 لیس ہذا ماول قادر و در کسرت فی الاسلام چہ تہ
 کہ از قتل و قتال است کما روئے فی الحدیث اشیخہ شباب المؤمن فسود
 قتالہ کفر۔ و ہکذا قتال و امر بقتال یقینی الصدور بہت از ان گزیر نیست بالجملہ
 ہمین است کہ ویرا مکتب کبیر و باید دانست و زبان از لہن و لعن بند باید نمود و یہ
 خف سے اجتہادی را دخل داوین مناسب نیست۔ تبصیرہ بعض کوگون کا قول
 مدویہ سے جو نامشائستہ امور صادر ہوئے جنکا ایک شمر بطور نمونہ از خروا
 یں زمین و اردو کیا ہے وہ سب کے سب اسکا خطائے اجتہادی تھی جس
 مستحق اجر قرار پاتا ہے اور بعض کوگون نے عموم صحابہ کی جنگ و جدل کو محض اج
 پر محمول کیا ہے و اس مادہ میں سکوت کرنے اور خاموش رہنے کو مناسب کہ

قراویا سب چاہتے ہیں

عمر عرب احتوا ابه فلدی حری بینده کات چنادا محرم

نہایت تعجب ہے کہ جس تمام پر بات قرآنی اور احادیث رسالہ ربانی کی نفی

بہتر سے اور بدھ سے یا جن سے حاصل کا ذائقہ نہیں ہے نزدیک غریبی دین ہو یا تسلیم ہو۔

وہ اپنے جہاد کرنا کی ذمہ داری کو سنا تب اس کے علاوہ یہ سب کچھ ہر ایک شخص پر واجب

۱- ابتدا و پرفایز میوه را کیلو گرم در دست به دو قسمت مساوی علی منحوس معاویه و در سبک اتباع با مجتبه

میرزا محمد باقر علی و سادات اہل ہونہ از غزین کتب پر پڑشیدہ نہیں سب کی سی کہلی ہونہ منٹ

یہ ہے۔ جس کا اس مقام پر بحث میں توجہ مستحق کی عبارت کے ذکر کرنے کی کتب

تہ میں پناہ پھر رہے تھے۔

سازموی الاجتهاد و دعا و بیعتی که جناب ابوالمنیر علیه السلام کرد به جنگ کربلا

نہ لاکھ دعویٰ میں نرم ہوں

بن مہدی شیعہ الاخرین میں سے ہیں

فی قسملہ عربیہ -

نہ مبارکت سے دیر ہو اور اپنی عمر دونوں سے مال کا کیساں ہو یا غم نہ ہوا۔ کیا

هو الحق لا بعد حروقه تسحبك

ابن حاتم علی قادیانی نے فرمایا: میں نے شہاب الدین کو ۲۰۰ روپے سے نقل فرمایا۔

ان حالت میں وہ علی و معہ و بہ میں کرسٹینیت ہو گئے ہوں

الحسان الحسن : کانت عالما

اسم عصمہ عصمت
ساتھ لکھا

انکه انچه است امر متنبین محمدی السلامه در انجا که انرا بر روی و میانه و در کوه چله

۱۰ شمع و گلاب است که در شمع کتک و خدمت امیر امواتین میماند و

قرامدین اس کے معنی ہوتے ہیں شہنشین ہو سکتا یہ مطلب اگرچہ ہر شخص! خبر کرے
اور اس کے لیے شواہد کا دار و کار نامناسب نہیں ہے۔ لکن خلیفہ طہقان کے
اس مقام پر مورخ ابوالغدار کے ایک کلام کا دار و کار نامہ یہ معلوم ہوتا ہے
وہ کہتے ہیں کہ۔

ثمة ردى على معاوية فلم يقتل
الناس ما يملنا حلم احاكمك
لے اللہ : میں اسل صاحبہ
اسنقامن لہ الامو۔

حضرت امیر المومنین علیہ السلام نے معاویہ کو دار
بلند چکار کر ارشاد فرمایا کہ تم لوگوں کیوں قتل کرتے ہو اور
خاص تہلہ محاکمہ کرتی ہیں ہم میں تو جو شخص وہ سرکش
کر ڈالے گا اسی کیلئے جلا امیر ستقیم ہو جائیں گے انہی سے جا

لطیفہ حضرت امیر المومنین علیہ السلام کی اس تقریر کے بعد عمرو بن عاص نے معاویہ
کھا کہ تمہارے ابن ثمر نے انصاف کی بات کہی ہے معاویہ نے جواب دیا کہ یہ اللہ
کی بات ہے میں نے یہ سنا ہے کہ جو شخص کسی لڑنے کے لیے جاتا ہے اس
وہ ضرور قتل کر دیتے ہیں عمرو بن عاص نے کہا کہ تم لوگوں کے ساتھ جنگ نہ کرنا چاہیے
نہیں ہے پس معاویہ نے جواب دیا کہ تمکو میرے بعد حکومت کو کی طبعیہ سزا ہو
کتاب الاموال سے متبرین مذکور ہے کہ معاویہ نے عمرو بن عاص سے کہا کہ تم علیؑ
میں اس لیے مہالذ کرتے ہو کہ انہوں نے تمکو رسوا کیا تھا عمرو نے جواب دیا کہ
فمن نفع امرء بامرئ
علی او انی افتضح من دثما
الے البراز فامر یحبر۔

جس شخص نے علی سے مقابلہ کیا وہ رسوا نہیں
بلکہ وہ شخص رسوا ہوتا ہے جسکو وہ مقابلہ کے
کریں اور وہ جوٹ دے۔

اور تاج کامل ابن اثیر میں مذکور ہے کہ۔
کان بنو امیہ یسبون امیر
المومنین علی بن ابیطالب

حضرت امیر المومنین کو بنی امیہ نے رسوا کیا
سب دشمن کے ساتھ یاد کرتے ہیں کہ

معاویہ بن ابی سفیان نے علیؑ کو قتل کیا
اور اس کے بعد معاویہ نے حکومت سنبھالی
اور اس کے بعد معاویہ نے حکومت سنبھالی
اور اس کے بعد معاویہ نے حکومت سنبھالی

ابن ابی الحدید نے فتح نجد البلد فتح میں ابو بکر اسکان سے نقل کیا ہے کہ

ان معاویہ وضع قوما من

التحیۃ و قوم من المناہیین

عن روایت خبر قبایح علی قیسی

الضعن فیہ والبرامنة

منہ وجعل اسم علی ذلیک

جعل ید غب فی مثلہ فاخلاقہ

ما ارضاہ منہم ابو ہریرۃ و

عمر بن العاص و عروہ بن زبیر

(۱۲) معاویہ نے اعراب و جوانب میں سپت عمال کو مقرر کیا تھا کہ وہ جناب امیر المومنین

کے شیعوں اور آپ کی اہل بیت کی شہادت کو رد کر دیا کریں اور حضرت عثمان و دیگر بزرگان

صحابہ کی شان میں روایتیں پھیلائیں اور جناب امیر المومنین کے افعال میں جو حدیث

منقول ہو اُس کے نقص میں اخبار وضع کریں اس مقاصد پر فقط جو انس بن مالک بن

ابی ایمن مدائنی کے اُس کلام کا خلاصہ ذکر کیا جاتا ہے جسکو انھوں نے اپنی کتاب

مردہ میں تحریر فرمایا ہے۔ جو بزرگوار طالب تفصیل ہوں وہ کتب موجودہ کی طرف

رجوع کریں وہ ادائیگی، کتب میں کہ معاویہ نے اپنے عمال کو جہاد میں اور بزرگان

وہ حدیث امیر المومنین کے عین و کمال میں کیا کی ناموس کو راجہ کریں یہ کہ

مذہب ائمہ کے تہذیب و تعلیم میں اہل بیت ان کو سب کو روکو اور جو کچھ وہ روایت

کے ساتھ ہو۔ یہ اس کہ بھڑکھڑ اور اُس کے اور اُس کے باپ احمد قندک نامہ میں

نقل ہے کہ معاویہ نے اہل بیت کے فضائل میں جو حدیث روایتیں

کی کہ معاویہ نے جو حدیث روایتیں وہ روایتیں کہ معاویہ نے جو حدیث

کی کہ معاویہ نے جو حدیث روایتیں وہ روایتیں کہ معاویہ نے جو حدیث

معاویہ نے ایک قوم کو صحابہ میں سے اور ایک قوم کو

تابعین میں سے اس امر پر کہ کیا تم لوگ حضرت امیر

کے بارہ میں ایسے اخبار قبیحہ وضع کریں جو حدیث ہو

طعن اور بیزار می کرے کہ نقصانی ہوں اور اُن سے کہ

اس پر کچھ عرض ہی ایسا معین کریں تاکہ اُن کی حدیث

رفیقہ کی جاتی تھی میں اُن دونوں سے یہ کہ ابو ہریرہ

کیے جسے معاویہ راضی و خوشنود ہوا منجھان اُن کو

ابو ہریرہ۔ عمرہ بن عاص اور عروہ بن زبیر

کے ساتھ عمال کو مقرر کیا تھا کہ وہ جناب امیر المومنین

کے شیعوں اور آپ کی اہل بیت کی شہادت کو رد کر دیا کریں اور حضرت عثمان و دیگر بزرگان

صحابہ کی شان میں روایتیں پھیلائیں اور جناب امیر المومنین کے افعال میں جو حدیث

منقول ہو اُس کے نقص میں اخبار وضع کریں اس مقاصد پر فقط جو انس بن مالک بن

ابی ایمن مدائنی کے اُس کلام کا خلاصہ ذکر کیا جاتا ہے جسکو انھوں نے اپنی کتاب

مردہ میں تحریر فرمایا ہے۔ جو بزرگوار طالب تفصیل ہوں وہ کتب موجودہ کی طرف

رجوع کریں وہ ادائیگی، کتب میں کہ معاویہ نے اپنے عمال کو جہاد میں اور بزرگان

وہ حدیث امیر المومنین کے عین و کمال میں کیا کی ناموس کو راجہ کریں یہ کہ

مذہب ائمہ کے تہذیب و تعلیم میں اہل بیت ان کو سب کو روکو اور جو کچھ وہ روایت

کے ساتھ ہو۔ یہ اس کہ بھڑکھڑ اور اُس کے اور اُس کے باپ احمد قندک نامہ میں

نقل ہے کہ معاویہ نے اہل بیت کے فضائل میں جو حدیث روایتیں

کی کہ معاویہ نے جو حدیث روایتیں وہ روایتیں کہ معاویہ نے جو حدیث

کی کہ معاویہ نے جو حدیث روایتیں وہ روایتیں کہ معاویہ نے جو حدیث

ہر ایک شہر میں کثیرتعداد میں گنیمتیں، بعد ازاں اس منہ سپنے عالم کو گویا جاکہ شان کا
 ان فضاہل کی حیثیتوں پر ایک شہنشاہ بہت سی گنیمتیں بین اب تو کو کو ان کو فضاہل
 ہر سال یقین کی طرف، موت دوا و بو تراب کی ہر ایک رویت کے مطابق
 ہر ایک کے لیے ہی وہ بت بیان کر اس لیے کہ یہ ہر میرے نزدیک سزا مند محبوب
 ان کی چشمہ پائے عشت سے پس اس کے غلوہ و لوہان پر چسبے کے اور مناقب و عفت
 بہت سے ہیں ہر عفت و خبر میں روایت کی گئی اور قرآن کی طرح ان کو چوں - عورتوں -
 ہر ترکاروں وغیرہ میں شائع کیا گئے لکھنا مختصر -

ہم ہر شہر میں کثیرتعداد میں گنیمتیں، بعد ازاں اس منہ سپنے عالم کو گویا جاکہ شان کا
 ان فضاہل کی حیثیتوں پر ایک شہنشاہ بہت سی گنیمتیں بین اب تو کو کو ان کو فضاہل
 ہر سال یقین کی طرف، موت دوا و بو تراب کی ہر ایک رویت کے مطابق
 ہر ایک کے لیے ہی وہ بت بیان کر اس لیے کہ یہ ہر میرے نزدیک سزا مند محبوب
 ان کی چشمہ پائے عشت سے پس اس کے غلوہ و لوہان پر چسبے کے اور مناقب و عفت
 بہت سے ہیں ہر عفت و خبر میں روایت کی گئی اور قرآن کی طرح ان کو چوں - عورتوں -
 ہر ترکاروں وغیرہ میں شائع کیا گئے لکھنا مختصر -

ہم ہر شہر میں کثیرتعداد میں گنیمتیں، بعد ازاں اس منہ سپنے عالم کو گویا جاکہ شان کا
 ان فضاہل کی حیثیتوں پر ایک شہنشاہ بہت سی گنیمتیں بین اب تو کو کو ان کو فضاہل
 ہر سال یقین کی طرف، موت دوا و بو تراب کی ہر ایک رویت کے مطابق
 ہر ایک کے لیے ہی وہ بت بیان کر اس لیے کہ یہ ہر میرے نزدیک سزا مند محبوب
 ان کی چشمہ پائے عشت سے پس اس کے غلوہ و لوہان پر چسبے کے اور مناقب و عفت
 بہت سے ہیں ہر عفت و خبر میں روایت کی گئی اور قرآن کی طرح ان کو چوں - عورتوں -
 ہر ترکاروں وغیرہ میں شائع کیا گئے لکھنا مختصر -

ہم ہر شہر میں کثیرتعداد میں گنیمتیں، بعد ازاں اس منہ سپنے عالم کو گویا جاکہ شان کا
 ان فضاہل کی حیثیتوں پر ایک شہنشاہ بہت سی گنیمتیں بین اب تو کو کو ان کو فضاہل
 ہر سال یقین کی طرف، موت دوا و بو تراب کی ہر ایک رویت کے مطابق
 ہر ایک کے لیے ہی وہ بت بیان کر اس لیے کہ یہ ہر میرے نزدیک سزا مند محبوب
 ان کی چشمہ پائے عشت سے پس اس کے غلوہ و لوہان پر چسبے کے اور مناقب و عفت
 بہت سے ہیں ہر عفت و خبر میں روایت کی گئی اور قرآن کی طرح ان کو چوں - عورتوں -
 ہر ترکاروں وغیرہ میں شائع کیا گئے لکھنا مختصر -

گڑھی ہوئی حدیثیں شائع ہو گئیں اور اسی پر فقہاء قضاۃ اور حکام کا عمل درآمد ہوا اور
زائد تر اس قسم کی بلاؤں اور مصیبتوں کا سامنا ان قراء کی بدولت ہوتا تھا جو یہ کار
اور ضعیف العقیدہ تھے اور اپنا تقدس اور ورع ظاہر کرتے تھے اور حدیثیں گھڑتے تو
تاکہ وہ اپنے حکام سے بہرہ مند ہوں وہ احکام انکو قریب جگہ دین اور ان کے
مال و متاع اور انعام سے فائدہ اٹھائیں اس کے بعد لکھنؤ میں کہ

اسی قسم کی جوئی روایتیں ان دینداروں کو کون کے پاس
بھی منتقل ہوئیں جو کذب و افتراء کو حلال نہ جانتے تو
پس انہوں نے ہی ان روایتوں کو قبول کیا اور نقل کرنا
شروع کر دیا اور وہ لوگ ان روایتوں کو اپنے نزدیک
صحیح سمجھتے تھے اور اگر انکو معلوم ہو جاتا کہ یہ روایتیں
جوئی ہیں تو وہ انکو ہرگز نہایت نہ کہتے اس لئے مختصاً

حتى انتقلت ثلاث الاخبار و
الاحادیث الی ایدی الیہانین
الذین کلا یہ تحملون الکذب
والبہتان فقبلوها وروھا
وہم یظنون انھا حق و لو علموا
انھا باطلۃ لما روھا و لا ینبوا

اس کے بعد لکھنؤ کے معاویہ ایسے ہی افعال قبیحہ کا ارتکاب کرتا رہا تا انکہ حضرت امام
حسن علیہ السلام کی شہادت واقع ہوئی جس کے بعد شیعہ ان حضرت امیر المومنین پر
اُس نے وہ ظلم و ستم کیے جو تخریر و تقریر سے باہر ہیں۔

اور تاریخ طبری وغیرہ میں مذکور ہے کہ جب معاویہ نے مغیرہ بن شعبہ کو حاکم کوڈ کیا تو اسکو
بلکہ کہہ کہ میں تمکو بہت سی باتوں کی وصیت کرنا چاہتا تھا مگر ان سبکو محض تمہاری عقل و فہم
پر اعتماد کر کے چھوڑ دیتا ہوں لیکن ایک وصیت کو کسی طرح نہیں چھوڑ سکتا وہ یہ
کہ تم

علی کے سب دشمنوں اور دشمنان پر ترحم کرنے اور ان کی سبلی
افتخار کرنا و ترکر کرنا۔ یہ سب باتیں
دو کتب اور ان کی بات کی سماعت نہ کرنا۔

ولستہ کا انصاف بخصلة لا تنعم علیہم
علاء ذہب و زینہ بل انما یستعدونہ
لایدری انما انصافہم ر۔۔۔

روابط، شیعہ علماء و ائمہ و اہل بیت علیہم السلام { میں سے ان کے نزدیک بہت سی باتیں تھیں جو نہ چھوڑنا
اور چند سطروں کے بعد کہہ جائے کہ مغیرہ کو فہرہ سات برس اور کچھ مہینوں تک عامل بنا
اور تھوڑے وقت عمل کے بعد مرنے لگا۔

غیرہ اندک ایام بعد علی و القیوم علیہ السلام { اس پوری مدت میں وہ حضرت کی اور تابعین میں سے کسی سے
العیب بقولہ عثمان و القیوم علیہ السلام { جوں اور پھر لعنت کرتا رہا۔

اور تہذیب، اکمال تالیف مذہبی اور اُس کے حاشیہ تہذیب تالیف صفی الدین خزرجی
یونس بن عبید سے منقول ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے حسن بصری سے پوچھا کہ اے
ابوسعید تم حضرت رسول خدا سے روایت کرتے ہو حالانکہ تم نے حضرت کا اور اہل بیت
تو انہوں نے جواب دیا کہ سب سے زیادہ ہمارے ساتھ ہے ایسی بات کا سوال کیا ہے جسکو
کسی نے نہیں پوچھا، اور اگر میرے نزدیک تمہاری قدر و منزلت نہ ہوتی تو میں تم سے
تہذیب کرتا مگر جس زمانہ میں ہوں تم کو دیکھتا ہوں (وہ حجاج کا زمانہ تھا) جب تم مجھ کو
کہتے ہو کہ رسول خدا نے فرمایا ہے تو وہ دراصل حضرت امیر المومنین سے
روایت ہوئی ہے۔

غیراتی فی زمان لا استطیع ان یرى { مگر میں ایسے زمانہ میں مجھ کو علیؑ کا ذکر نہیں کر سکتا۔
اور استیعاب فی معرفۃ الصحاب { تالیف ابن عبد البر میں مذکور ہے کہ

قد کان بنو امیۃ بنیادون منہ و { بنی امیہ حضرت عکرمہ کے ساتھ یاد کرتے تھے مگر ان
منقصونہ قرادہ اللہ بذلک { اس فعل سے حضرت عکرمہ کے پیروں کے نزدیک انکی
ارحموا و علوا و محبتہ عند العلماء { قدر و منزلت اور محبت میں زیادتی ہوئی تھی اس لئے محضاً۔

اور کتاب مذکور میں عامر بن عبد اللہ بن زبیر سے منقول ہے کہ اُس نے اپنے پیغمبر کو
حضرت عکرمہ کی منقہت بیان کرتے ہوئے سنا تو کہنے لگا کہ اسے فرزند تم اس امر کی
طرف پہنچو نہ کرنا اس لیے کہ۔

اور جناب امیر المومنین علیہ السلام کی وجہ سے انکو شک نہ عائشہ پروردگار اہل
عراق کی حقیقت پہنچ اس امر کے ساتھ استدلال کرتے تھے کہ عمار یا مسعود نہیں موجود
اور اس امر کی پروا نہ کرتے تھے کہ جناب امیر المومنین علیہ السلام ان (اہل عراق)
میں موجود ہیں اور وہ لوگ حضرت رسول خدا کی قول سے توڑتے تھے کہ عمار یا مسعود
باغیوں کا گروہ قتل کریگا اور حضرت رسول خدا کے اس قول سے نہ ڈرتے تھے کہ خدا
تو ان لوگوں کو دوست رکھے جو علی کو دوست رکھتے ہیں اور ان لوگوں دشمن رکھے جو علی کو
دشمن رکھتے ہیں اور نہ وہ لوگ حضرت رسول خدا کے اس قول سے ڈرتے تھے کہ علی
تکو دوست نہ رکھے گا مگر یوں اور دشمن نہ سمجھے گا مگر منافق اس کے بعد ابن ابی الحدید
لکھتے ہیں کہ ان باتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ ابتدا میں صحیح تمام قریش نے اس امر کی
کوشش کی تھی کہ جناب امیر المومنین کا ذکر نہ ہو اور حضرت ع کے فضائل اور فضائل
پوشیدہ زمین تا آسمان لوگوں کے دلوں سے حضرت ع کے فضائل و مراتب محو ہو گئے
اور سوائے بعض مخصوص لوگوں کے کسی شخص کے نزدیک حضرت ع کا ذکر محض نہ رہا
اتنے حاصل۔ ابن ابی الحدید کی اس تقریر سے بھی ان مطالب کی تائید ہوتی ہے جنکو
انہوں نے حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے نقل کیا ہے اس کلام سے بھی حضرت
معلوم ہوا کہ تمام قریش نے حضرت امیر المومنین ع کے فضائل و مناقب کا مٹنا
پوشیدہ رکھنا ہمیشہ نظر رکھا تا انیکہ معاویہ کے مقابلہ میں بھی حضرت ع کے برحق ہونے میں
لوگوں کو تامل رہا بلکہ اگر عمار یا مسعود آپ کے ہمراہ ہوتا مشتبہ رہتا تو شاید معاویہ کے برحق
ہونے کا خیال لوگوں کے دلوں میں بختہ ہو جاتا اس نے حضرت امام حسن علیہ السلام کو زہر کی
شہید کر دیا حجر بن عدی اور دیگر اسباب کو قتل کیا یہ ایسے جاگیردار اوقات میں جن کے ذکر میں
کتب تاریخ میر مملوین انشاء اللہ تعالیٰ ان واقعات کی کسی موقف پر اندہ شرح کیجا بیگی
فانتظرہ۔ معاویہ سے ان امور کا محض خواہش نفسانی اور دنیا طبعی سے صد ہوتا تھا

اور وہ اُن پر فتنے لایوں گا وہ دوداںستہ مرکب ہوتا تھا یہی وجہ ہے کہ تعالیٰ کے
موقع پر حضرت امیر المومنین کے فضائل و کمالات کا اظہار کرتا تھا اور خوب جانتا تھا
فضائل و کمالات میں حضرت کا کوئی شخص نظیر نہیں ہو سکتا۔ استیاب بن عبد البر
میں مرقوم ہے کہ معاویہ پر جب کوئی سخت مسئلہ وارد ہوتا تھا تو اس کو جناب امیر المومنین
علیہ السلام سے دریافت کرتا تھا اور جبکہ اُسکو حضرت کے شہید ہونے کے خبر پہنچتی
تو اُسکی زبان سے یہاں تک کلمہ نکلتا کہ۔

ذهب الفقه والعلم بیوتین **یہاں** حضرت کی وفات کے بعد فقہ اور علم جاتے رہے۔

حکمت تواریخ و سیر میں مذکور ہے کہ معاویہ نے ضرار بن ضمیر سے کہا کہ تم میرے لیے
علیؑ کے اوصاف بیان کرو اُس نے کہا کہ اس سے مجھ کو معاف کرو معاویہ نے قسم
قسم دیکر کہا کہ تم اُن کے اوصاف نہ دو بیان کرو اُسے کہا کہ اگر یہ ضروری ہے تو سنو کہ

بخدا وہ نہایت ہی عالی جہت تھے اُن کے قویٰ شدید

انجا قول فصل اور انجا کہ عدل ہوتا تھا علم اُن کی طرف

جو انب سے جوش مانتا تھا اور حکمت اُن کی زبان سے

گویا ہوتی تھی دنیا اور اُسکی زینت سے وحشت کرتی تو

شب اور اُسکی وحشت سے مانوس تھی دھون نہ ہو

گرایاں رہتے اور اسو آخرت میں اُنکی فکر طولانی رہتی

کہ نہ کہ پیر سے اور بے مزہ کہانے کو ہی پسند کرتے تھے

کہ کہ وہ بہت صاف سر کی طرح سر کہتے تھے جب تڑپ

لوٹے اور وہ برب و بیہوش سے برب و بیہوش ہوتے تھے

وہ اس سے تھے کہ خدا کہ عمر باد و

اعت کے تھے کہ بہت کچھ کہتے تھے

ذایہ واللہ لان یعبید المدی شدید

القوی بقول فصلا و یحکم عدلا

من یفجر العلم من جوانبہ و تانطق لحاک

من لسانہ یستر وحش من انشا

وزہر تھا و یانس باللیل و حشہ

و کار عزیر الدمعة طویل النکرة

یجیبہ من الالباس ما حسن و

من طعام حش و کان یف

یا حدنا یحیدنا اذا ملنا و

یا نیت اذا دعونا و یحرو

ایں تریب ما و شر مساکنکاد

نکاحه هیبة له یعظم اهل الدین
 ویقرب لساکنین لا یطیع الله
 فی باطله ولا ینصیر من الضعیف
 من عدله واشهد لقد رایتہ
 فی بعض مواقفہ وقد ارجی اللیل
 سدوله وغارت بخومه قابضا
 علی الحیة یتململ تملل التسلیم
 ویسکی بکاء الحزین ویقول یا دنیا
 غری غیری الی تعرضت امر
 الی تشوقت هیات هیات
 قد طلقک مثلاً الرحبة فیما فیک
 قصیر خطرک یسیر وھیک
 حقیر آہ من قلة الراذ وبعد
 السفر وحشة الطریق
 جبکہ ضرار بن صخرہ اس مقام پر پہنچے تو معاویہ ایسا سنگدل ہونے لگا اور کہنے لگا کہ
 رحمہ اللہ ابا الحسن کان یحکماک
 اسکے بعد معاویہ ضرار سے کہا کہ انجی تمہارے حزن و ملال کی کیا کیفیت ہے انہو باد
 حزن من دبح ولدھا فی حجرھا
 فھو لا یومئ دمعھا ولا
 یخفق فھما -

وہ اہل دین کی تعظیم کرتے تھے اور سکینوں کو پسے پاس
 جگہ دیتے تھے کوئی نئی شخص اس سے کسی امر باطل کی
 طرح نہ کر سکتا تھا اور کوئی ضعیف شخص اگر عدل کو ابوس نہیں
 میں شہادت دیتا ہوں کہ بعض اوقات آگوشٹ کے
 پچشم خود دیکھا ہے کہ وہ اپنی ریش مبارک کو پکڑے ہر
 اس طرح مضطرب تھے جیسے کوئی مار گزیدہ مضطرب ہو
 اور اس طرح گرتے تھے جیسے کوئی خیرہ گر کر رہا ہے
 اور فرماتے تھے کہ اسے دنیا میرے سوا کسی اور شخص کو
 فریب دینا آیا تو میرے دھپے ہوتی ہے اور میری مشاق
 بنتی ہے میں سبکو ایسے یمن یمن ملا تین دیکھو ہوں
 جنہیں رجعت نہیں ہوتی یہی عمر بہت کوتاہ ہے اور
 تیری قدر نہایت خفیف ہے تیرا عیش بچہ خفیف ہے
 ز او آخرت کی کم ہونے اور سفر کے دور دور ہونے
 اور راکھ و شہت ناک ہونے پر سخت افسوس ہے اتنی غصہ
 جبکہ ضرار بن صخرہ اس مقام پر پہنچے تو معاویہ ایسا سنگدل ہونے لگا اور کہنے لگا کہ
 رحمہ اللہ ابا الحسن کان یحکماک
 اسکے بعد معاویہ ضرار سے کہا کہ انجی تمہارے حزن و ملال کی کیا کیفیت ہے انہو باد
 میں اپنے اس طرح محزون ہوں جس طرح وہ عورت محزون
 ہوتی ہے جبکہ فرزند اسکی گود میں فوج کر دیا جائے کہ
 اسکا آنسو نہیں ٹپکتا اور اسکا درد اہم پوشیدہ نہیں رہتا
 اور کتاب الامامہ و سیاستین مرقوم ہے کہ عبداللہ بن ابی نجیح ثقفی اس (معاویہ) کے

اس کرکے لکھا کہ میں تمہارے پاس اپنے شخص کے پاس سے آتا ہوں جو غیبی نزل
اور غیبی ہے اور علی بن ابی طالب میں یہ شکر معاویہ نے کہا کہ تم جو کہہ سکتے ہو اسکو
سمجھ کر بھی سکتے ہو تم جو علی بن ابی طالب کو غیبی کہتے ہو یہ غلط ہے اس لیے کہ
فوائدہ لو ان السن الناس جعت
فجئت لسانا واحدا لکلامنا لعلی
اور تم جو علی کو نزل و لا بتلاست ہو یہ کیونکر درست ہے۔

شکایت اعلیٰ ہل
رہنیت بعد قضا بازرہ
تیری زبان تیرے ماتم میں مٹی آیا تو کسی ایسے شخص کو
کبھی دیکھا ہو جس نے مٹی سے جنگ کی ہو اور علیؑ کو
قتل نہ کیا ہو۔

اور تم نے یہ جو کہا کہ علیؑ غیبی میں یہ بھی غلط ہے کیونکہ۔

فوائدہ نوکات بہ بیتان احدہما من
ارو و انصر من تہن لا یغنیان
بجدا اگر ان کے پاس دو گھر ہوں تو ایک میں جا رہا ہوں
دوسرے میں ہو سنا تو وہ سنا کو جو پہلے جرح کر لائے۔
کتاب نہ کو میں مرقوم ہے کہ معاویہ کا یہ کلام شکر عبد اللہ نے کہا کہ ہر تم ان سے
میں لڑتے ہو تو اس (معاویہ) سے فوجی حجاب دیا کہ

علی دہ عثمان و علی ہذا العاتق
تذی من خولہ فی یدہ جازت
طہنت و اطعمہ عیالہ
واذخروا لہ
خون عثمان پر اور اس انگشتی پرانی لٹا ہوں کہ
اسکو اپنے ماتم میں پہن لے اس کی مٹی کا ٹکڑا نہ جھٹکا
اور اپنی عیال کا پیٹ بھر دے اور اس کے یوز خیرہ جمع کرے۔
سلطنت محسد

معاویہ کے اس کلام سے عبد اللہ ثقفی جیسے لکھا اور حضرت امیر المومنین علیہ السلام کی
خدمت میں جا گیا اور بجا عرض کیا کہ اسے امیر المومنین میری خطا کو معاف فرمائیے
نہ میں دنیا کا کام نہ آخرت کا اس کا یہ کلام شکر حضرت نے مجھ فرمایا اور ارشاد کیا کہ

انت علی اس امرک وانما یاخذتہ

العباد على احد الامرين

وردی کرتب تاریخہ میں مذکور ہے

بیان کیا کہ میں تمہارے پاس

جنتك من عند اعي الناس

تو معویہ نے کہا کہ -

و میگوید که یکنواختی برای همه الناس است

ما سبق الفصاحة تقريرا غير

اور تاریخ کی کتب مستندہ میں مرقوم۔

تم حضرت عباسؓ کے سامنے دعا بلکہ سورت

انا امرنى بمحبة الى الحسن وهو

السَّيَّاحُ الْمُدْرِقُ ارْتَهَبَتْ

في إمارة الشارقة بعدد

مشقوں سے کہ ایک دفعہ عبد

بہار ہی کے انظار میں، زیراہ فخر و

کی خدمت و تقابل میں کھڑا ہو چکا ہو

لا جبرم الله قنك وامك

بیسری یدیه و مقین الیمین

فأرسله يطلب من يقتله

— 10 —

۱۰۰

محمد بن ابی بکر کو اپنے خلیفین میں سے نمونہ لکھا ہو گیا کہ

فقد کنا دابوٹ معانی حیو بنینا
نری حق ابن ابی طالب لایمنا
و فضلہ مہوزا علینا فاما اختار
اللہ لہنیہ ما عندہ و استقر
لہ میا وعدہ و اظہر دعوتہ
و اسلح حجتہ قبضہ
اللہ الیہ فکان ابوٹ
و فاروقہ اول من
ابنہ و خالفہ علی دلت
الثقت و ثقفا ہ

رسول خدا کی حیات میں علی بن ابی طالب کے حق کو
ہم اور تمہاری باپ اپنی اور پر لازم اور انکی فضیلت کو
سمجھتے تھے پس جبکہ حق تعالیٰ نے اپنے نبی کے پورے
اُس جیکو پسند کیا جو اُس کے پاس رہے اور اپنے
اُس وعدہ کو پورا کر دیا جس کا کہ اُس نے اقرار کیا تھا اور
انکی دعوت ظاہر اور انکی حجت کو واضح کر دیا تو ان کی
سوج کو قبضہ کرنے کی اپنی طرف بلایا پس تمہارے اور
انکی فائدہ پہلے وہ شخص تھا جنہوں نے اُنکے حق کو
چھین لیا اور انکی مخالفت کا اظہار کیا اور اس پر
وہ دونوں متفق ہو گئے کہ اسے بھٹلے۔

اس کلام میں معاویہ نے اقرار کیا ہے کہ جسے جو حضرت امیر المومنین علیہ السلام کی
مخالفت اور عداوت کو پسند تھا کیا ہے۔ ابتداً امر میں اُنکے حق کو خلیفہ آباد
اور خلیفہ دوم نے چھین لیا تھا اور یہ کہ اس وجہ سے اسکو ریاست و حکومت کی طبع
حاصل ہوئی اور حضرت کی مخالفت پر جو آپ کے افسر و اہلکار اسکی اختیار نہیں کیا کہ وہ
حضرت کی فضائل کو جانتا نہ تھا یا انکو کو پسند نہ تھا۔ یہ سب اسکی بیان سے امر ہی بخوبی
ثابت ہو گیا کہ حضرت کو خدا نے حضرت امیر المومنین کی فضائل کو بیان فرمایا اور ان کو خبر کو
سب پر لازم کر دیا جس سے حضرت کی خلافت نہ ہوا۔ اسکی منصوص ہونے کا معنی ہے
معلوم ہونا بھی واضح ہو گیا ہے کہ انہوں نے انحق الاصلان (پس حق کے بعد)
گمراہی کے سوا کیا رہا اب یہ حال معاویہ سے اسکی بیان سے بخوبی ثابت ہو گیا ہے کہ
حضرت امیر المومنین کی عداوت و مخالفت کو جس نے اہل شر نفسانی کے سبب

دیدہ و دانستہ اختیار کیا تھا اور اسکا اسی عداوت و مخالفت کی وجہ میں یہ
 بیان کرنا کہ ابتدا میں خلیفہ اول اور خلیفہ دوم نے اون کے حق کو نہیں سنا تھا
 وہ غدر گناہ بدتر از گناہ کی قیاس سے سبب اسباب کہ وجہ مذکورست خود معاویہ کی
 برائت کیونکہ ثابت ہوگی۔ اگر معاویہ کے اس اقرار و اعتراف سے قطع نظر
 بھی کیا جائے جب بھی کوئی شخص حضرت امیر المومنین کی مخالفت اور عداوت سے
 کسی طرح مفاد و نہیں ہو سکتا اس لیے کہ حضرت کے فضائل و مناقب ایسے معروف
 مشہور اور زبان زد خلایق ہیں جنکا اثر و داعیہ اہل کربلا پر مسلمان کا فرض ہے۔
 علی الخصوص معاویہ ایسے شخص کا اچھا مطلع نہ ہونا کسی کے وہم و خیال میں بھی نہیں
 آسکتا اور بجز اس اقرار و اعتراف کے چارہ نہیں ہے کہ معاویہ نے حضرت کی
 مخالفت میں جو کیا وہ دیدہ و دانستہ کیا اور اس سے جو جو بد اعمالیاں صادر ہوئیں
 اسکا سبب محض دنیا طلبی اور حبت ریاست و حکومت تھی کیا کسی شخص کو اس
 امر پر بھی سے اختیار ہو سکتا ہے کہ حضرت کی سبب دشتم اور خدا اور رسول کی دشتم
 میں کوئی فرق نہیں ہے اور یہ کہ مخالفت امیر المومنین پر وہی ثمرات مترتب ہوتی ہیں
 جو خدا اور رسول کی مخالفت پر مترتب ہو ستم میں و انظاہ عبد اب محرم بن یوسف بن
 شافعی نے اپنی کتاب کفایہ الطالبین میں ابن عباس سے نقل کیا ہے کہ حضرت
 رسول خدا نے حضرت امیر المومنین علی بن ابی طالب علیہ السلام سے خطاب کیا کہ
 ارشاد فرمایا کہ۔

من سبک فقد سبى
 ومن سبى فقد سب الله
 ومن سب الله فقد كذب الله
 على منخریه فی النار

جس نے تم کو سب دشتم کے ساتھ یاد کیا اس نے مجھ کو
 سب دشتم کے ساتھ یاد کیا اور جس نے مجھ کو سب دشتم کے
 ساتھ یاد کیا اس نے مجھ کو سب دشتم کے ساتھ یاد کیا اور جس نے
 الی کریم اللہ العزیز منہ اذن میری ان بھائیوں کو

الولی للفراس وللعاهل البحر بحیث ہوتا اور ان کیلئے حرما اور سنگساری چھوڑ دی
 (۴) اسکا عجز اور اصحاب جبر کو قتل کرنا جسکی وجہ سے وہ دہل اور جہنم کے عذاب
 سخت کا مستحق ہو گیا۔ یہ روایت کامل ابن اثیر سے حرف بھرت نقل کی گئی ہے۔
 اور منجملہ ان جرائم کے جنکا معاویہ مرکب ہوا ہے یہ ہے کہ اُس نے امام برحق
 حضرت امیر المومنین علیہ السلام کے ساتھ بغاوت کی حالانکہ مسلمانوں نے قسمیں کھانی
 کے بعد حضرت سے بیعت کر لی تھی جنہیں مہاجرین اولین انصار اور دیگر صحابہ
 فضائل کے اہل حل و عقد جو اسلام میں سبقت حاصل کر چکے تھے داخل تھے۔
 معاویہ فریغ اہل شام ڈھیل ڈال دی اور جناب امیر المومنین کے قاصد کو مدت
 دراز تک اپنے پاس روک رکھا تا انیکہ جنگ جمل بھی ختم ہو گئی بعد ازاں اپنی بددعا
 پر بطلب خون عثمان کا پردہ ڈالا اور شامیوں کو فریب اور دھوکا دیا اور جوتی باتوں سے
 انکو بہکایا ان سے کہدیا کہ علی نے عثمان کو قتل کیا ہے اور اپنے اس دشمن پر
 جھوٹے گواہ پیش کیے اور حضرت عثمان کا خون آلود کرتہ مہر پر پیدا دیا۔ نیکہ حلفت
 امیر المومنین علیہ السلام بھیجی اسنے ساتھ اہل عراق کو لیکر اس پر خروج فرمایا وہ اہل
 شام کے ساتھ مقابلہ کو نکلا چنانچہ میدان صفین میں دونوں کا مقابلہ ہوا۔ اس کا
 جو کچھ نتیجہ ہوا وہ کتب تواریخ و سیر میں مذکور ہے ان لڑائیوں میں شہر شہر ہلاک ہوئے
 جس میں اہل شام کے پچاس ہزار اور اہل عراق کے پچاس ہزار فوجی ہلاک ہوئے۔
 زانی نے کتاب نہج السالک میں نقل کیا ہے کہ جناب امیر المومنین علیہ السلام
 شہر شہر اہل عراق کے مجمع میں تشہیر فرماتے۔ اے جنہیں تو نے شخص بدی سے
 اور بت سوروہ لوگ۔ تک جو بیعت عثمان میں شہید نہ ہوئے ہو سو آؤ باقی مہاجرین
 انصار کے ساتھ اور معاویہ سے مل کر اپنے چاہنے والوں کی بیعت میں خروج
 فرمائیے اور اسکی جگہ ہی میں منجملہ انصار بھائیوں بنی شیبہ و سہم بن خدیج کے

مغرب کریم کا تمہارے باپ نے اپنی کمان پر چڑھ چڑھایا اور اپنے فرمانہ برائے کیا اور بہت کچھ
 کرکڑا کر چڑھ کر چوک گیا پس اسکی قوم نے اسے چھوڑ دیا اور اسکا تخت گیا اور خاندان
 بحالت جلا وطنی مر گیا اور قیس نے اسکا یہ جواب دیا کہ تو بت پرست اور بت پرست کا
 بچہ ہے تو اسلام میں بچہ داخل ہوا اور برضا و رغبت خارج ہوا تو ایمان قدیم نہیں ہو
 اور تیرا شقاق جدید نہیں ہے اور ہم اسی بن سک انصاف میں جس صفت تو کچھ چکا ہے
 اور اس ملت کے دشمن میں جسمیں کہ تو داخل ہوا ہے۔ اور علامہ رخصتری کی کتاب
 بیع الابرار میں مذکور ہے کہ جب حضرت امیر المومنین کے پاس سے لوگ متفرق ہوئے
 گئے تو معاویہ نے قیس بن سعد کو ہی حضرت کے پاس سے دعوت دی
 پس قیس نے اس کے جواب میں لکھا کہ بت پرست اور بت پرست سے بچنے کو مجھ کو
 علی بن ابی طالب سے جدا ہو جاتا اور اپنی طاعت میں نہیں آتا اور دعوت تیرا تو
 اس امر سے کہ حضرت کے اصحاب نے ان سنت علیہ السلام کی تیرے پاس
 کوئی نہ جو م کیا ہے تو مجھ کو ڈرتا ہے پس ہم ہے اس سے جدا ہو کر اپنے موافق
 معبود نہیں ہے کہ میں تجھے ہرگز نہیں چھوڑا کرتا کہ اس کا جواب تیرے
 میں نہیں ہو سکتا جبکہ تو انکا دشمن ہے اور میں ان سے جدا ہونے کا ارادہ رکھتا ہوں
 کو حق تعالیٰ نے تم کو سکھایا کہ خدا پرست ہو اور بت پرست نہ ہو
 و نام محمد بن اسماعیل بخاری نے اپنی تاریخ میں لکھا ہے کہ حضرت علی بن ابی طالب
 ابن عباس نے مجھے اور اسٹیف بیٹے علی سے کہہ کر دونوں پر یہ مسدود کر دیا
 کہ تم کی حد بیش سنو پس محمد دونوں اسکی تابعدار ہوئے اور اس کے پاس پہنچے
 صبح میں مشغول رہے پھر دوپہر میں اس سے کہے کہ تم میرے پاس سے گئے
 تم میرے پاس سے گئے میرے پاس سے گئے اور اس کے پاس سے گئے
 تم میرے پاس سے گئے میرے پاس سے گئے اور اس کے پاس سے گئے

حضرت رسالہ خدائے عمار کو دیکھا تو ان کے جسم سے مٹی جھاڑنے لگے اور فرماتے ہیں
 - کہ خدا رحم کرے عمار پر اسکو باغیہ ن کا گروہ قتل کر دیا عمار تو اس (گروہ) کو بہشت کی
 طرف بلا دیا اور وہ گروہ اسکو دوزخ کی طرف بلا دیا اور اس حدیث کو مسلم اور طبرانی اور ترمذی
 اور حاکم وغیرہ نے بھی روایت کیا ہے اور امیر طبرانی امام احمد بن حنبل نے اسکو اپنی مسند میں
 وارد کیا ہے اور حافظ جلال الدین سیوطی نے اسکو اخبار متواترہ میں شمار کیا ہے
 اور یہ کہ اسکو بہت سے حضرات نے ستائیں صحابیوں سے تفصیل ذیل نقل کی ہے

(۱) شیخین نے بسند ابوسعید (۲) مسلم نے بسند ابوقتاوہ (۳) امام سلمہ و ابو نعیم (۴)
 احمد نے عمار اور ان کے بیٹے اور عمر بن حزم اور خزیمہ ذوالشہادۃین کی مسند سے
 (۵) طبرانی نے بسند عثمان و انس و ابو ہریرہ (۶) حاکم نے بسند خدیفہ و ابن حو (۷)
 رافعی نے بسند ابو رافع (۸) ابن عساکر نے بسند جابر بن عبد اللہ و جابر بن سمرہ و ابن
 عباس و معاویہ و زید بن اسلمی و ابو الیسر کعب بن عمرو و زیاد و کعب بن مالک
 و ابوامامہ و عائشہ (۹) ابوشیبہ نے عمرو بن عاص اور اسکی بیٹی عبد اللہ بن عمرو کی سند
 نقل کیا ہے اور حافظہ کو دے اس کے بعد فرمایا ہے کہ یہ ستائیں صحابی ہیں جنہیں
 میں داخل ہیں جو دو صحابیوں کا حکم رکھتے ہیں (اسی لیے کہ وہ ذوالشہادۃین ہیں) اور
 حافظہ عزب ابن عبد البر فی نے کہا ہے کہ حضرت رسول خدا سے متواتر ثابت ہو چکا ہے
 کہ آپ نے ارشاد فرمایا

لعنل عمارا لافۃ البغیۃ { عمار کو گروہ باغی قتل کر دیا۔

اور اس حدیث میں حضرت نے غیب کی خبر دی ہے اور وہ منجملہ علامات نبوت ہیں
 اور یہ کہ وہ صحیح ترین احادیث سے آتے تھے۔ اور ابن وجہ نے کہا ہے کہ اس
 حدیث کی صحت میں کس طرح کی جگہ ہی نہیں ہے۔ اگر یہ حدیث صحیح نہ ہوتی تو معاویہ
 اسکا منہ رو کر دیتا اور منکر ہو جاتا اور حافظہ بن حجر کہتے ہیں کہ اس حدیث کو صحابہ کی

ایک جماعت نے روایت کیا ہے اور ان کے نام بھی گناہ میں ہیں اور کہا ہے کہ وہ منجملہ علامات نبوت ہے اور ان میں علی اور عمار کے لیے کہلی ہوئی فضیلت ہے۔

اس کے بعد جناب سید محمد عقیل صاحب مصنف نصاب کا فہم لکھتے ہیں کہ اس میں دو شخصوں کا بھی اختلاف نہیں ہے کہ عمار معمر کہ صفین میں مقتول ہوئے اور یہ کہ جناب امیر المومنین علیہ السلام کے گروہ میں تھے اور جن لوگوں نے کہ انکو قتل کیا وہ گروہ معاویہ تھا۔ پس اس سے ثابت ہوا کہ معاویہ باغی ہے اور دوزخ کی طرف بلانید والا ہے جیسا کہ حدیث میں وارد ہے اور جو شخص کہ دوزخ کی طرف بلاتا وہ مستحق لعنت ہے جیسا کہ حق تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے کہ۔

وَجَعَلْنَا هُمْ أَثَمَةً يُدْعَوْنَ إِلَى الْإِنْفَارِ
وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يَنْصُرُونَ
وَبَتَعْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً
وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ ۝
یاد۔ ۲۰۔ رکوع ۱۰۱، سورہ قصص
یہ حدیث ایسی مشہور ہے کہ معاویہ بھی اس سے انکار نہیں کر سکا بلکہ بذریعہ حیلہ بازی اس
پہچان چوڑا تاپا تاکہ اس کے ساتھیوں میں سے کوئی شخص بگاڑ نہ بیٹھے پس کہنے لگا
کہ عمار کا قاتل تو وہی شخص ہے جس نے اُسے لڑنے کے لیے بھیجا اور حضرت امیر المومنین
نے اُس کے جواب میں ارشاد فرمایا کہ اس تقدیر پر لازم آئیگا کہ حضرت سید الشہداء
میر حمزہ کو قتل کیا ہو اس لیے کہ حضرت ہی نے ان کو مشرکین سے لڑنے کے لیے بھیجا تھا
اور یہ وہ الزام ہے جس کا کوئی جواب نہیں ہو سکتا۔ باب۔ چلی، تو معاویہ نے
اس کو پورا کرنا باغیہ کے معنی طلبیہ کے قرار دینے و مطالبہ کیا کہ ہم کو دینا چاہیے
سینے نمون عثمان کے مخالف ہیں اور یہ دونوں نمایاں ہیں سا فطرتاً ہی ہیں چلی تو معاویہ
باطل ہوتا ہے، یہی ظاہر ہے کہ یہی وہ سرکاری ترویج ہے جس سے یہ بات پھیل رہی ہے۔

عمار کی نسبت ارشاد فرمایا ہے

یا عموھم لے الجنة ویدعونھم الیہا { عموھم بہشت کی طرف پکار رہے ہو کہ وہ عمار کو دوزخ کی طرف بلاتے ہو }
جس سے معلوم ہوتا ہے کہ لفظ یا غیہ اس مقام پر بغار سے مشتق نہیں ہے جس کے معنی
طسب بکدہ کلمہ یعنی سے مشتق ہے جس کے معنی دین امام حق سے بغاوت کرنا جو قبیح و مذکور
سے ورجح تعالیٰ نے اُس کے مذہب کو ہونے پر نص فرمائی ہے چنانچہ ارشاد فرمایا ہے
وَنُحِیْ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغِیِّ { اور افسوس عالم حیات کی آدمی اور بندہ سے نہ ہو }
اور یہاں بھی ارشاد فرمایا ہے کہ اُس کو قتل کیا جاتا تھا مگر چونکہ اُس پر شہادت
نہیں تھی اُس لیے اُس نے اہل شام کے مذہب دیکھ کر اُن سے اُس کو قتل کیا کہ
بیان کر دیا۔ لیکن قتل عمار کے بعد کسی عامل کو معاویہ اور اُس کے ساتھیوں کے باغی
بہر باطل ہونے میں کس اوس نے شہید کی ہی گنجائش باقی نہیں رہی تھی دیکھو اب
اور اُس کے ہمراہیوں سے ہتھیار نہ کر کے پر کیسے ہادم و پیشواں ہوئے ہیں
جس نے ہم پر عینیت بردیت عطا ابن ابی جراح اور ابن عبد البری نے بروایت جریب
ہوئی کہ اس کیسے کہ کجا کسی امر مراد ہے۔ افسوس نہیں ہو کہ قدر کہ گروہ باغی سے
مذکورہ افراد میں ہوسب۔ وہ بھی سن اُن سے بوجہ قتل کیا ہے، سنا حاصل ہے
اُن میں سے سے اس قدر اندوہ نہیں نہیں جو جہنم کہ گروہ باغی کے ساتھ نہ ہو
نارستہ سے اندوہ نہیں ہو ہوں اس کے حق تعالیٰ ارشاد فرمایا ہے

فَاتَّخَذَتْ رَاحِلَةُ الْغَنَاءِ عَلٰی اَخْرَی { راحلہ غنہ نے ایک دوسرے پر زور کیا کہ اُس
پر بلوغتی بغی جس کی طرف اشارہ ہے۔ اور اُن کی کتاب پر زور کیا۔ یہ ہے یہی حالت ہے
اور یہی ہے کہ اُن نے اپنے اپنے مذہب میں اپنے بہتے روس کے رہنے کا ایک ہی
سے شہادت دیا پس اُنہوں نے اپنی کمزور کھینچ لی اور لشکر و سپاہ سے مقومہ کر کے
کر دیا تاکہ ایک شہبہ کے اور بن عبد ربہ نے استیجاب میں ہرگز بغی سے اُن کا

سروقی بن اجدع نے اس وقت تک انتقال نہیں کیا جب تک کہ انہوں نے حضرت
امیر المومنین علیہ السلام کے ساتھ ہو کر گروہ باغی سے جہاد نہ کرنے پر توجہ نہیں کر لی۔ اور
جناب امیر المومنین علیہ السلام نے ایک خط میں جو معاویہ کے پاس بھیجا ہے جیسا کہ در
تبع البیان میں مذکور ہے، ارشاد فرمایا ہے کہ۔

فبما ان الله ما اشد لزوحد
للاذراء، المبتدعة والحدوة المبتدعة
مع تضییع الحقایق واطراح وثائق
امی ہی مد طلبہ وعلی عبادہ حجتہ
فانما الکفارک الحجاج فی عثمان
فصله فانث انما نصرف علمائنا
کان انصر لک وخارسته حیث
کان المنصر له۔

تو اپنی من گھڑت بدعتوں اور مگر حق پر قدم مارا ہو ہے
بادجو رکھو واقعی باتیں برید اور وہ عہد اسے مستحکم و مضبوط
خدا میں اور اس کے بندوں پر حجت میں متروک
جو سب میں تیری انتہائی گت جتنی عثمان اور اس کے
تو ان کے با و میں ہے جسکی حقیقت یہ ہے،
تو نے عثمان کی حقیقت نفرت کی جبکہ اس نفرت کا
نفع تیری طرف عائد ہوتا ہے اور نفرت اسکا ہتھیار جبکہ
دو اس و عثمان کو نفع پہنچا سکتی تھی۔ رفتہ رفتہ

حضرت نے اس کلام میں اس مطلب کی ٹیٹ اشارہ فرمایا ہے کہ معاویہ نے حضرت
عثمان کا دعویٰ انکی موت کے بعد کیا تھا جبکہ حصول حکومت کی مصالحت جیسا کہ پہلے
تھ خود اسی کی طرف عموماً دیکھوئی تھی ورنہ میں حیات انکی نفرت اس سبب نہ کی کہ انکی
مصلحت حضرت عثمان ہی کی طرف نہ رہتی تھی چنانچہ اہل میر نے ذکر کیا ہے کہ جب
حضرت عثمان نے معاویہ سے بیعت فرمادی اور اس سے مدد مانگی تو وہ تسلیم کرتا کہ معاویہ
وغیر میں تھا۔ یہاں تک کہ معاویہ نے حضرت کو گناہ تیرید بن سید شہنشاہ کی طرف رہا نہیں
اور اس نے کہا کہ جب تم نے معاویہ کو شہنشاہ میں پہنچا تو میں نہ جانا کہ میں نے
اور مجھے یہ کہنا کہ معاویہ کو شہنشاہ بننے سے پہلے میں نے کہا تھا کہ میں نے
معاویہ کو شہنشاہ بننے سے پہلے میں نے کہا تھا کہ میں نے کہا تھا کہ میں نے

پس وہ مقام ذو شنب میں آکر ٹھہرا تا ایک حضرت عثمان قتل کر ڈالے گئے اس کے بعد معاویہ نے اُسکو اپنے پاس بلایا پس (لوگوں کے) ظاہر میں تو اُنکی نصرت کی یہ لشکر بھیج دیا اور حقیقت میں لشکر روک کر اُنکا ساتھ چھوڑ دیا اور اُنکی نصرت کو ترک کیا تاکہ بے قتل ہو جائیں تب وہ (اپنے ذاتی نفع کی غرض سے) اپنے نفس کی طرف لوگوں کی دعوت کے جیسا کہ بالفعل واقع ہوا۔ اور ابن عساکر نے فضل بن سوید سے روایت کی ہے کہ جب معاویہ کے پاس جاریہ بن قدامہ آئے تو معاویہ نے اُن سے کہا کہ تم وہی ہو جو علی بن ابیطالب کی طرف سے سعی و کوشش کرتے تھے اور اُن کے شیعوں میں آتش حرب کو بھڑکاتے تھے اور عرب کے دیہات میں خونریزی کی غرض سے گشت و حرکت جاریہ نے جواب دیا کہ اے معاویہ اب علی کے ذکر سے ٹکوکیا فائدہ ہے اُسے تو جانتی ہم جب سے کہ اُن کے دوست ہوئے ہیں کبھی دشمنی نہیں کی اور جب سے کہ اُنکی خیر خواہی کا دم بھرا اُن کے ساتھ کوئی بدخواہی اور کھوٹ کی بات نہیں کی۔ معاویہ نے کہا اے جاریہ تم پر سخت فسوس ہے تم اپنے کنبہ کے نزدیک کس قدر حقیر تھے کہ تم نے تمہارا نام جاریہ رکھا جاریہ کے معنی ہیں کنیز۔ جاریہ نے جواب دیا کہ تم ہی اپنی کنبہ کے نزدیک کس قدر حقیر تھے کہ انہوں نے تمہارا نام معاویہ رکھا معاویہ کس قدر حقیر ہیں بہشتی ہوئی کتیا، وہ اصحاب یہ بگڑ کر بولا لا اہم نک (تمہاری مان و جانم) جاریہ نے کہا مجھ کو نہایت ہی خوش کردار اور نیک صفات مان نے جناب ہے خبردار ابی اہل ان کو اب ان کے بٹے جیسے ہم نے صفین میں تمہارا مقابلہ کیا تھا ہمارے ہاتھوں میں موجود ہیں۔ معاویہ بولا کیا تم جمود بھڑکاتے ہو جاریہ نے کہا تم ہم پر بڑا شمشیر مسلط ہے جسے جو اور رشتہ قہر و غلبہ سے ہم پر مسلح پہل نہیں کی بلکہ تم نے ہمارے ساتھ کچھ عہد کیا ان سب میں پس گریختے انکو چڑا کیا تو ہم ہی تمہارے ساتھ وفادار ہیں گے اور تمہارے سب کے خلاف کی طرف غارت گئی تو یہ کہو کہ ہم اپنے کنبہ میں غارت گشت

حد جاری ہونے سے پہلے لعنت کرنا جائز اور حد جاری ہونے کے بعد ناجائز ہے۔
 پس نہیں معلوم کہ ابن عمر و غزالی اور ان کے اقبل سے حضرت رسول خدا
 اس حدیث کو جس میں اپنے اصحاب کو حمار کے لعنت کرنا کی اس بنا پر اہمیت
 فرمائی تھی کہ وہ محب خدا و رسول سے شیعہ معین کے لعنت کے ناجائز ہونے پر کھوکھ
 معمول کر لیا۔ لہذا حدیث مذکور میں ممانعت کی علت یہی مذکور ہے جس سے خدا و رسول
 کی محبت مراد ہے، اس کے علاوہ یہ ہے کہ حضرت نے حدیث مذکور میں حد جاری
 ہونے کے بعد ممانعت فرمائی ہے۔ درجین حدیث سے معین ہونے نہ ہونے کے
 کوئی معنی مفہوم نہیں ہوتا یا جو دیکھتے ہیں اور ان کے اکثر اصحاب اور ان کے بعد
 بزرگان سلف کا عمل اکثر مقامات میں اس مستحب کے خلاف ہے جبکہ ان دونوں نے
 حدیث مذکور کو معمول کیا ہے اور مسلم معین کی لعنت کے شروع ہونے پر سب سے زیادہ
 قوی حجت کتاب خدا ہے چنانچہ حق تعالیٰ نے اس راہ نہ کرنا اور ان قسم کے متعلق ارتداد و کفر
 کا حکم دیا ہے ان لعنة الله عليه اور پانچویں: یوسف کہ خدا کی انیس ہر لعنت
 نزل من السماء ذین ۵

۱۔ نہت رسول خدا سے تعان کرنا وہاں کو بد و قہر دی ہے وراستہ قوی مت شکنج
 نہت نہتین باقی کہما۔ در یہاں اعلیٰ مذمت پر پختہ کلمہ ہے جسکی تعیین نام کی
 تسمیہ کے امین زیادہ قوی ہے جیسا کہ کتب عربیہ میں پختہ تمام پر مذکور ہے اور
 کوئی عالم اس امر کا حال نہیں ہو کہ دونوں ملاقات کرنے، زمین سے بڑھیں جو باوجود
 وہاں فوسے تا نیکہ غزالی اور ان کے تابعین کا یہ قول درست ہو کہ بڑھانے کے
 معین پر لعنت کرنا جائز نہیں ہے بلکہ خود بنا ہے۔ سالتہا نے بھٹ سے ایسے
 نوویں پر مذمت نام لعنت کی ہے جو عانت، مذمت میں فوت ہوئے جیسے ابوہریرہ
 بن حرب اور سہیل بن عمرو و عمرو بن اعاص و ابوالحسن سلیمان و حکم بن ابی العباس

اور اسکا بیٹا مروان وغیرہ اور اس طرح بہت سے علیل القدر اصحاب نے بھی بہت سے
 لوگوں پر اظہارِ نام کے ساتھ لعنت کی ہے جیسے معاویہ اور عمرو بن العاص اور حمید اور
 عبد الرحمن بن خالد اور عثاک بن یزید اور لبید بن ارطاة اور ولید اور زیاد اور جرج بن یوسف
 وغیرہ جنکا شمار کرنا دشوار ہے اور حسان بن ثابت نے ہند بنت قتیبہ اور اس کے شوہر
 پر جبکہ وہ اپنے اشعار میں حضرت کے حکم سے مداخلت کرتے تھے لعنت کی ہے۔ اور
 حضرت نے ان پر کوئی اعتراض نہیں کیا چنانچہ منجملہ ان کے اشعار کے شذوذ بھی جو
 لعن الکالاہ و نرجہا معہا خدا ہند اور اس کے ساتھ اس کے شوہر پر
 ہند الہنود عظیمۃ البطرس لعنت کرے جسکی شہرت بظاہر بہت بڑی ہے۔

پیش بجاہ

اور حضرت عمر نے خالد بن ولید پر جبکہ اس نے مالک بن نویرہ کو قتل کر ڈالا لعنت
 کی ہے اور حضرت امیر المومنین علی نے حضرت عثمان کے مقتول ہو جانے کے
 جبکہ اس نے انکی مداخلت کی تھی لعنت کی ہے۔ اور عبد اللہ بن عمر نے اپنے بیٹے
 بلال پر عین مرتبہ لعنت کی جیسا کہ ابن عبد البر نے کتاب العلم میں ذکر کیا ہے اور
 فی توسط عبد اللہ بن مسیرہ سنائی بلال بن عبد اللہ بن عمر سے نقل کیا ہے کہ ایک روز
 اس کے باپ عبد اللہ بن عمر نے بیان کیا کہ حضرت رسول خدا نے رشا فرمایا کہ
 عورتوں کو ان کے ان حقوق سے باز رکھو جو مسجدوں سے متعلق ہیں (اور کیے انکو مسجد کی
 آمد و رفت سے نہ روکو) میں نے کہا کہ میں تو اپنی بی بی کو ضرور منع کروں گا اور جہاں
 چاہے اپنی بی بی کو چھوڑ دوں (اور مسجد وغیرہ آمد و رفت کرنے کی اجازت دے) پس وہ
 میرے طرف متوجہ ہوئے اور میں باریکھا۔ لعنک اللہ (خدا تجھ پر لعنت کرے) ترش
 رہا ہے کہ میں حضرت کا یہ حکم نقل کرتا ہوں کہ انکو نہ روکا جائے یہ کہا اور غصہ میں اڑھ
 کھڑے ہوئے اور امام مالک سے بطور ثابت ہو چکا ہے کہ انہوں نے عمر بن عبد
 نسبت جوڑ پڑھو ہے۔ فرمایا کہ خدا اس پر لعنت کرے اور محمد بن حسن نے جو

صاحب ابو حنیفہ میں فرمایا ہے کہ میں نے ابو حنیفہ کو کہتے ہوئے سنا ہے کہ خدا عمر بن
عقیلہ پر لعنت کرے اور ابن جوزی نے قاضی ابو علی سے بسند صالح بن احمد حنبلی نقل
کیا ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے اپنے باپ سے کہا کہ ایک قوم مجھ کو محبت یزید کی
نسبت دیتی ہے انہوں نے کہا کہ اے فرزند آیا جو شخص کہ خدا پر ایمان رکھتا ہے وہ
یزید سے محبت رکھ سکتا ہے ہم اس شخص پر کیوں نہ لعنت کریں جس پر خدا فی اسی کتاب
لعنت کی ہو میں نے کہا کہ خدا نے اپنی کتاب میں یزید پر کہا ان لعنت کی ہے جو ایسا
کہ اپنے اس قول میں -

فصل سیتم، ان تولقتم ان تفسدوا فی
الارض ولتقطعوا ارحامکم ادبیت
انہیں لعنت آتے فاعلموا انہیں لعنت
یہ کہ کیا یہ قریب ہے کہ اگر تم حاکم ہو جاؤ تو تم زمین میں
فساد کرو اور قطع رحمی کرو یہی تو وہ لوگ ہیں جن پر خدا نے
لعنت کی ہے انکو ہر گز دیکھنا نہ چاہیے۔
وہ دنیا میں کوئی فساد اس قتل سے
فرزند میں اس شخص کے بارہ میں کیا کہ وہ جس پر خدا نے اپنی کتاب میں لعنت کی ہو
اور بخاری میں نے خلق افعال عباد کے بارہ میں ذکر کیا یہ قول نقل کیا ہے کہ بشر مرسی
خدا کی لعنت ہو وہ یہودی ہے یا نصرانی ایک شخص نے کہا کہ اس کا باپ یا دادا
نصرانی تھا وہ خود تو مسلمان تھا، دیکھنے کے جواب دیا کہ اُسپر اور اس کے اصحاب پر
خدا کی لعنت اور بکر بن حماد اور قاضی ابو طیب اور ابو اظفر اسفرائینی وغیرہ نے عراق
بجای اہل اُخبار بھی مشہور اپنے ان مشہور اشعار میں لعنت کی ہے جو اس کے
ان آثار کی روایت کی گئی ہیں جن میں اُسے شقی ترین اور بدترین ابن عجم (قاتل شہ
سیدنا زین العابدین علیہ السلام) کی مہرت میں انظم کیے ہیں اور یحییٰ بن سعید نے حسین بن علی
پر بھی شافعی بغدادی پر لعنت کی ہے جیسا کہ تہذیب التہذیب میں مذکور ہے
مذکورہ مسلمانوں میں یہ طریقہ برقرار رہا ہے کہ جب وہ کسی شخص کی بہی حیثیت

مطہع ہونے سے جو لعنت کرنیکو مقتضی ہو تو اُس پر لعنت کرتے سنت اور حدیث و روایت
 و سیر کی کتاب میں اس مطلب سے بہری ہوئی ہیں لہذا طالبان تحقیق سے گزارش ہے کہ
 وہ ان لوگوں کی کثرت سے بول و ہراس نہ کریں جو شخص معین پر لعنت کرنیکی ممانعت کرتے ہیں
 ایسے کہ حضرت رسول خدا اور ان کے اصحاب اور اکابر سلف کے اقوال سے اس قول کا
 باطل ہونا ثابت ہو چکا ہے اور تحقیقی ہدایت وہی ہے جو حضرت رسول خدا اور ان کے
 اصحاب سے صادر ہو۔

العلم قال الله قال رسول الله
 صرح والاجماع من جملہ نسبہ
 حلالا من نسبہ عندہ جملہ
 بین الراہون بین قول نصیبہ
 البتہ ان حدیث ان کے معارضہ میں جو متفق لعن کے سبب و جائز ہونے پر دلالت کرتی ہیں
 وہ چند حدیثیں پیش کی گئی ہیں جو بظاہر مطلق لعن کے ممانعت پر دلالت کرتی ہیں خواہ شخص
 معین ہو یا غیر معین اور ان خصوص شخص معین پر لعنت کرنے کی ممانعت میں کوئی حدیث
 نہیں آئی جیسے حدیث کا یہ قول کہ
 لیس المومن باسباب ولا
 بالنظمان ولا بالاحسان
 یا حضرت کہ یہ اسناد کہ
 المومن لا یكون لعنا
 اور سمجھیں ذرا تک نہیں کہ اس قسم کی حدیثیں اس شخص کے بارہ میں وارد ہوئی ہیں جو
 مستحق لعن نہ ہو ورنہ تعارض و رفع ہو گا پس کا یہ خدا و سہن اختلاف پیدا ہو جائے گا
 حالانکہ دونوں اس بات کے مندرجہ ہیں۔ اب ہم مذہب اطمینان کے لیے من مذہب

لغزش اور خط سے معصوم نہیں ہو سکتا اور جس شخص کو کہ حق کی معرفت میل ہو گئی ہو اس کا خلاف حق میں کسی شخص کی تقلید جائز نہیں ہے اور امام غزالی کی خلافت مدعی پر روایات و روایات اور اقوال ثقات دلالت کرتے ہیں وہ ابھی مذکور ہو چکے ہیں۔

امام غزالی کا یہ فرمانا کہ شخص معین پر لعنت کرنا نہیں خطہ ہے اس کا معنی وہی ہے جو پہلے گذرا کہ حضرت نے ہمارے لعنت کر نیکی مانعت فرمائی ہے جو شخص معین تھا حالانکہ وہ ہمارے حضرت نے لعنت سے اس لیے مانعت فرمائی تھی کہ وہ (ہمارے) حب خدا و رسول تھا۔ اور امام غزالی کے اس قول سے اوپر کی عبارتوں میں تعرض ہو چکا ہے اور امام غزالی کا یہ فرمانا کہ شیطان کی لعنت سے سکوت کرنے میں بھی کوئی خطرہ نہیں ہے چہ جائیکہ غیر شیطان تو یہ سب کے نزدیک مسلم ہے اس لیے کہ شیطان یا کسی دوسرے مستحق لعن پر لعنت کرنا ان فرائض میں داخل نہیں ہے نہ جنگو خدا نے اپنے بندوں پر واجب کیا ہے تاکہ اس کا ترک کرنا موجب خطرہ ہو لکن اس کا ترک کرنا خدا و رسول اور ملائکہ کے اوس تاسی اور پیروی سے فوت کر دینا مستحب ہے مستحق لعن پر لعنت کرنے میں ہمارے لیے ممدوح قرار دی گئی ہے حالانکہ انکی پیروی شرعاً واجب ہے اور یہ صحیح ہے کہ ترک مستحب میں کوئی خطرہ نہیں ہے جیسا کہ کوئی شخص خدا شنیدین کی ترضی (رضی اللہ عنہ) کہنے کو چاہو دے بلکہ اگر کوئی شخص اذان اقامت یا ہر اوج کو ترک کر دے تو اس پر کوئی خطرہ لازم نہ آئیگا لکن اگر لعنت ابلیس کو اس کے مستحق ہونے میں شک کرے یا از خود عداوت ترک کر دے تو وہ بلاشبہ گناہ ہے کیونکہ اس نے نفس قرآنی کو رد اور اس کے خلاف کو اختیار کیا اور اسی کی مثل وہ شخص کیا جو قاتل مومن اور شراب خوار کی لعنت کو اس کے مستحق لعن ہونے میں شک کرے ترک کر دے یا اگر کسی شخص کے مستحق لعن ہونے میں شک بھی نہ ہو اور اس کی لعنت کو محض تعصب اور بغض نفسانی کی وجہ سے ترک کر دے تو اس کا مرتکب اپر محمول ہے وہی مقرر امام غزالی کے ان حوالے سے معاویہ کے اعوان اور انصار کو اس قدر جری کر دیا کہ وہ ان

شنیعہ اور سخاوت پیروہ کو زبان پر لاسے لگے چنانچہ بعض لوگ کہنے لگے کہ اگر نیریز اپنی مائتہ سی
 قتل حسین کا مرتکب ہوتا اور اسکو حلال بھی جانتا تب بھی اُسپر لعنت کرنا جائز نہ ہوتا اور
 بعض لوگ یہ کہنے لگے کہ اگر کوئی شخص غیب دان ہو کر معلوم کرے کہ معاویہ نے حالت کفر پر
 انتقال کیا ہے تب بھی اُسپر لعنت کرنا جائز نہ ہوگا اور بعض لوگ کہنے لگے کہ لعنت کرنا داخل
 سفاہت ہے جسکا ارتکاب کرنا مذہم ہے حالانکہ قرآن و حدیث اُس سے پُرہن جیسا کہ
 قبل ازین مذکور ہوا رہا حضرت کا یہ قول کہ

لا تہتوا الاموات فانہم بخلۃ
 فوضواہی ما تموتوا -
 یا حضرت کا یہ قول کہ -
 تم مردوں کو سب دشمن کے ساتھ یا دیکر وسیلے کہ وہ
 اپنی کردار کی پاداشیں پا چکے - اسنے ملخصاً -

لا تہتوا الاموات فتوادوا حیاً
 تم مردوں کو گالیان دے دو اس زندہ کو اذیت پہنچا کی - انجمن
 تواسکی نسبت حافظ شوکانی نے کتاب نبل الاوطالیین فرمایا ہے کہ حضرت کے اس قول کی
 اُس حدیث کے ساتھ تخصیص ہوگئی ہے جسکو انس وغیرہ نے روایت کیا ہے کہ حضرت
 جبکہ وہ (صحابہ) مردوں کو خیر و شر کے ساتھ یاد کرتے تھے ارشاد فرمایا ہے کہ -
 وجبت انتم شہداء اللہ فی ہضہ
 تمہاری شہادت لازم ہوگئی تم خدا کی زمین میں اسکا گواہ ہو
 اور ان (صحابہ) پر کوئی اعتراض نہیں کیا -

پھر حافظہ کو نے بیان کیا ہے کہ اس قول کے مخصوص ہونے کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ
 کفار اُس طبقہ سے ہیں جن کے سب دشمن کے ساتھ تقرب حاصل کیا جاتا ہے اور فاس کی
 غیبت جائز ہے اور سب دشمن گناکار و مسلم و کافر کا جائز ہے مگر کافر کا سب دشمن گناکار
 ممتنع ہو جائیگا جبکہ کسی زندہ مسلمان کو اُس سے ایذا پہنچے اور مسلم کا سب دشمن گناکار
 جائز ہوگا جبکہ اسکی کوئی ضرورت دہی ہو کہ وہ از قبیل شہادت ہو جائیگا اور بعض مقامات پر
 کہی واجب بھی ہو جاتا ہے پھر کہتے ہیں کہ حدیث کا اُس کے عموم پر باقی رکھنا بہت ہے

اور اسکا فی نے ابو عبد اللہ حبیبیت نقل کیا ہے کہ وہ حضرت ام سلمہ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو انہوں نے کہا کہ آیا رسول خدا پر تم لوگوں میں سب دشتم کیا جاتا ہے حالانکہ تم زندہ ہو ابو عبد اللہ نے عرض کیا کہ ایسا کیونکر ہو سکتا ہے تو حضرت ام سلمہ نے فرمایا کہ اللیس بیست علی ومن احبہ آیا علی اور ان کے دوستوں پر سب دشتم نہیں کی جاتی ہے اس حدیث سے یہ بھی ثابت ہوا کہ حضرت کے دوستوں پر سب دشتم کرنا ہی وہی حکم ہے جو آپ کے سب دشتم کا حکم ہے اور اسکا بظاہر یہ سبب ہے کہ آپ کے دوستوں پر سب دشتم ہی حقیقت آپ ہی کی طرف رجوع کرتا ہے اس لیے کہ آپ کی دوستی بیست سب دشتم قرار پا سکتی ہے جبکہ آپ سے بغض و عداوت کرنا ممدوح فرض کیا جائے حالانکہ آپ کے بغض و عداوت کا موجب کفر و نفاق ہونا معلوم ہے یتیمایہ میں البتہ غیر کتب میں مرقوم ہے کہ

روای طائفة من الصحابة ان رسول الله قال لعلي لا يجهلک الامم ولا يفضلك الا منافق۔
 صحابہ کرام کے گرد حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت عداوت کی ہر کہ سے علی تکو موسیٰ ہی دوست رکھے گا اور تم سے من ہی بغض و عداوت کرے گا۔
 اور کتاب مذکور میں اس کے بعد خود حضرت امیر المومنین سے منقول ہے کہ بخدا مجھے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت ہے اور کتاب مذکور میں جابر بن عبد اللہ انصاری سے منقول ہے کہ۔
 لا اله الا الله، انبي لا اله الا الله، لا يجهلني الا منافق، لا يفضلي الا منافق۔
 انکو موسیٰ کے سوا کوئی دوست نہ رکھے گا اور منافق کے سوا کوئی بغض و عداوت نہ کرے گا۔
 اور کتاب مذکور میں جابر بن عبد اللہ انصاری سے منقول ہے کہ۔
 لا اله الا الله، انبي لا اله الا الله، لا يجهلني الا منافق، لا يفضلي الا منافق۔
 ہم منافقوں کو فقط حضرت امیر المومنین کے

اور قیامت میں وہی معصیت رسول خدا کا یہ قول ہی مرقوم ہے کہ
 من احب علياً فقد احبني ومن
 من عدا علياً فقد عدا علياً

انفس میں تھا بلکہ معنی دہن کی تھا۔ اس کو تکرار میں کہہ کر دشمن کی ہدایت کی ہو گی۔ یہ تائید ہے کہ
اور کتاب مذکور میں ابن عباس سے منقول ہے کہ رسول خدا نے جناب امیر المومنین کی
ارشاد فرمایا کہ

نت ولی کل مومن بعدی } تم میرے بعد ہر ایک مومن کے ولی ہو۔
اور امام احمد بن حنبل سے منقول ہے کہ حضرت رسول خدا نے جناب امیر المومنین کی
نسبت ارشاد فرمایا کہ

لا یحبہ الا مومن لا یفضر الا } انکو کئی شخص بجز مومن کے دوست نہ کہے گا۔
منافق } بجز منافق کے دشمن نہ کہے گا۔

اور منہ امام موصوف سے یہ ایت ام سلمہ منقول ہے کہ حضرت رسول خدا نے خود
جناب امیر المومنین سے ارشاد فرمایا۔

یا علی لا یفضرک مومن } کسی مومن کوئی دشمنی نہ کرے گا اور کوئی منافق
ولا یحبک منافق۔ } تکرار سے نہ کہے گا۔

اور امام موصوف سے حضرت رسول خدا کا جناب امیر المومنین کی نسبت یہ ارشاد بھی
منقول ہے کہ

عدوک عدوی وعدوی عدو } تیرا دشمن دشمن ہر چیز دشمن نہ کہے گا۔
اور ابن مغالہ شافعی نے اپنی کتاب مناقب میں حضرت رسول خدا سے یہ ایت
بوذر غفاری بنکام صلو اللہ علیہ ہونا کسی پر پوشیدہ نہیں ہے نقل کیا ہے کہ۔

من ناصب علیاً للظلمۃ بعدی } جس شخص نے بعد از خلافت علی میں حکم دیا وہ
فخری (خوارج) تھا۔ علی بن ابی طالب (علیہ السلام) کا دشمن ہے۔

مودۃ القربی میں حضرت عائشہ سے یہ ایت: اور بن زبیر حضرت
ارشاد فرمایا ہے کہ

ہاتھ اٹھ کر حمد علی بن ابی اسحاق علی بن محمد
کا قرنی اسما قالہ فانیست ہذا۔
یہ ہم اہل حق و کثرت البصر و افنا، مستغفر و

میں اس حدیث کے مقبول اور معتبر اور مطابق واقع ہونے میں کسی قسم کا شبہ
نہیں ہو سکتا اس لیے کہ اسکو عد بن زبیر ایسے بزرگ نے اپنی فائدہ حضرت عیث سے
نقل کیا ہے اور عد بن زبیر کو حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام سے جو پر فاش اور
عداوت تھی وہ اقطاب سے زائد روشن ہے یہی وہ بزرگ ہیں جنکو معاویہ بن ابی سفیان
نہ محمد بن عاص اور ابوسریہ کی طرح جناب امیر المؤمنین علیہ السلام کی منقصدت میں شوق
وضع کرنے پر آمادہ کیا تھا جیسا کہ ابن ابی الحدید سے قبل ازین منقول ہو چکا ہے چنانچہ ہونچ
اس خدمت کو نہایت اہمک اور توجہ نام کے ساتھ انجام دیا اس مقام پر صاحب منازلہ
کی عین عبارت کا بعد انتخاب مع ترجمہ وارد کرنا مناسب ہے چنانچہ وہ اہلی ایک حدیث کو
نقل کرنے اور اسمیں رد و قدح کرنے کے بعد تحریر کرتے ہیں کہ

عقۃ ابن سیرک حال دیکھائی میں معہ ہے راکی یہ
حدیث اس حدیث سے توجہ عجیب خیر میں ہو سکتا ہو
اپنی خدمت مایست و نقل بہت کہ مئی در عباس
بن عبد المطلب و مئی میں و جناب امیر المؤمنین
سب دستوری کہتے تھے اور حضرت سیدہ حنی و تھی

و حال معرۃ یحییٰ الکذب معلوم
والس ہذا باعجب من روایہ
عن خالتہ عائشۃ عن النبی ان
عبید و عباس من عبد المطلب
اہل سائر دکان متباہان و کثیر بفض

لب تاثر بن خود خیال فرما سکتے ہیں کہ جو بزرگوں حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام سے اس حدیث کی
مخالفت اور عداوت کرتے ہوں کیونکر ممکن ہے کہ وہی بزرگوار حضرت کی فضیلت میں
کسی غیہ و قبی حدیث کو بیان کریں مگر حق تبارک و تعالیٰ نے محض اپنی قدرت کاملہ سے انھیں
والفضل ما شہدت بہ الاعداء خود دشمن ہی کی زبان پر چل کر جاری کر دیا۔ محمد

اور سید علی محمدانی نے مودۃ القربی میں بروایت جابر بن عبد اللہ حضرت رسول خدا ص
نقل کیا ہے کہ۔

أدلت ثلثة فی الاسلام مخالفة علیؑ { اسلام میں پہلا بغض علیؑ کی مخالفت ہے
نیز بن یوسف کنبی نے لغایہ الطالبین جناب رسول خدا ص سے بروایت حضرت
سلمان سل کیا ہے کہ

میکون بعدی نقتہ فاذا کان فک { میرے بعد غریب قند بہا ہو گا پس جبکہ ایسا ہو تو
فاقتد والعلی بن ابی طالب لا تہود { علیؑ کے ساتھ آفتہ کرو اور انکا ساتھ دوست نہ بنو۔

لا بدعہ بن نمر نے وسیلۃ المتقین میں بروایت ابو ذر غفاری حضرت رسول خدا ص سے نقل کیا ہے کہ
علیؑ واخی وصہدی علیہ السلام { علیؑ میرے بھائی اور میرے داماد اور میرے خلیفہ اور میرے
اور بنی ہاشم نہ یقتہ لا یحبہ بن { بنی ہاشم کے کسی فریقہ کو بغیر انکی محبت کے قبول نہیں کرتا۔

اور امام احمد بن حنبل اور اخطب خوارزمی اور بنی غانی اور دہ بلم نے تحریر کیا ہے کہ حضرت
رسول خدا ص نے خطبہ فدک میں ارشاد فرمایا کہ

من کنت مولاه فهذا علیؑ { جس کا میں مولہ ہوں علیؑ بھی اُس کے مولے ہیں ایتھا
مولاه اللهم وال من { اُس شخص کو دست رکھ جو اُسکو دوست رکھے اور اُس
دلاہ وعاد من عاداه { شخص کو دشمن رکھ جو اُسکو دشمن رکھے۔

اور کتاب الامتدادیات وغیرہ میں ابو الطفیل اور معاویہ کی ملاقات اور باہم گفتگو ہونے کا جو طویل
قصہ مرقوم ہے اُسی کے ضمن میں لکھا ہے کہ معاویہ نے مروان بن حکم اور سعید بن عاص
اور عبد الرحمن بن حکم سے ابو الطفیل کی نسبت سوال کیا کہ آیا تم انکو پہچانتے ہو انہوں نے
جواب دیا کہ ہم نہیں پہچانتے معاویہ نے کہا کہ یہ علیؑ بن ابی طالب کے دوست اور غیث کے
شہسوار اور اہل عراق کے شاعر ابو الطفیل ہیں یہ سنکر ان لوگوں نے ان کو گالیوں دینے
م شروع کر دیں معاویہ نے ان کو روکا پھر ابو الطفیل سے پوچھا کہ تم بھی انکو پہچانتے ہو انہوں نے کہ

من انکرم من سوء
ولا اعر فحس مخیر۔

میں انکی ہی سے انحراف کیا۔ انکی کے لئے
پہچان نہیں۔

اس کے بعد ابوالطفیل نے یہ شعر پڑھا

ذات من العداۃ قد اکت
فنبأ عداۃ لفر الساب

پس اگر عداوت پر شدید سوچو۔ تو اس کے یہ شعر
بدترین عداوت گالی گلوں سے

اس کے بعد معاویہ نے ابوالطفیل سے پوچھا کہ زمانہ سے تمہارے نسب علی کی محبت میں
کتنے باقی رکھے گئے تھے کہا کہ

حب ام موی واشکو
الی لک لک صبر۔

جس قدر حضرت موسیٰ کی والدہ کو اسے محبت تھی اسی قدر حضرت
علی کی محبت ہماری والدین ہی موجود ہیں۔ مگر اس میں فرق ہے

کو تا ہی کا لشکر کرتا ہوں۔ اس قدر بجا صبر۔

یہ شعر معاویہ نے پڑھا اور کہنے لگا کہ بخدا یہ لوگ جو تمہاری گروہ پیش ہوئے ہیں گراستے میری محبت کا
حوالہ کرتے تو وہ میری نسبت ایسا بیان نہ کریں گے پس مردان نے کہا کہ

اجل والله لا نقول الباطل

بجہ ایسا ہی سب جرم نہ ہو سکتا۔

اس کے بعد معاویہ نے ابوالطفیل کو زائد فرودیکر کوفہ سے حق گرا دیا۔

اس کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ مردان وغیرہ معاویہ کے ساتھی تھے وہ بھی معاویہ کے
برسر باطل اور گمراہ ہو چکے تھے جانتے تھے اور محض طلب دنیا کی وجہ سے اس کا ساتھ دیتے تھے

اور اپنے دل میں جناب امیر المؤمنین علیہ السلام کے برحق و برسر جواب نہ سمجھتے کہ تمہارے
اور خاص خاص موقع پر اس مطلب کا اظہار بھی کر دیتے تھے نہ کہ

بعد انکی نظریں کوئی مانع قوی بھی موجود نہ تھا جو اس کے مطالب سے ان کی تمسک میں غارت
قرار پاتا اس آئینہ سے یہ بھی معلوم ہوا کہ معاویہ کے

بعض تو اس کو گمراہ اور محض طلب دنیا جانتے تھے مگر اپنے ذہن و صاحب کی وجہ سے اس مطلب کا

انہما کہ مرتبت اور جناب امیر المؤمنین علیہ السلام کے فضل و کرم کو دید و دہشتہ چشیدہ
 کہتے تھے بلکہ انکا جو کرتے تھے۔ جیسے مروان بن حکم۔ راس کراختل اور بعض ہنس
 بر سر حق ہونے کا اعتقاد رکھتے تھے اور یہ وہ گروہ تھا جسکو گروہ اعلیٰ یا اس کے مشابہ
 ہمار کہا تھا اور انکا اپنی مکاریوں اور کیلویوں سے جناب امیر المؤمنین کا دشمن اور معاویہ کا
 دوست بنارکھا تھا جیسے شہید بن سمط اور اس کے امثال آتب ان دنوں گروہ ہون کے
 علاوہ جو لوگ ہوتے تھے وہ جناب امیر المؤمنین کے امام برحق اور معاویہ کے برہم و بطل
 ہونے کے قائل ہوتے تھے اور اس مطلب کے اظہار میں قائل نہ کرتے تھے۔
 یہی وجہ ہے کہ جو لوگ منصف مزاج اور غیر متعصب تھے انکو جناب امیر المؤمنین علیہ السلام
 کے امام برحق ہونے اور معاویہ کے بیدین اور کافر ہونے میں فرقہ برابری مشہدین
 ہو۔ چنانچہ اہل تشیع کا یہ اتفاق ہے اور اہل سنت و جماعت کا ایک گروہ عظیم اس
 اعتقاد میں ان کا ہم آواز ہے۔ اور اپنی الحد یہ بھی اسی گروہ میں داخل ہیں اور بعض
 اہل سنت اگرچہ اس کے بیدین اور کافر ہونے کے قائل نہیں ہیں لیکن انکو ظالم سمجھتے
 ہیں اور اس کے مجتہد ہونیکو تسلیم نہیں کرتے اور حکیم سنائی اور ملا جامی اور ابن حجر
 حقلانی اور صاحب ہدایہ کا بھی یہی خیال ہے۔ اور اہل سنت کا ایک گروہ اس کو جناب
 امیر المؤمنین علیہ السلام کی طرح مجتہد قرار دیتے ہیں بلکہ مستحق اجر بھی سمجھتے ہیں اگرچہ جناب
 امیر المؤمنین کو عیب اور عداویہ کو قائل کہتے ہیں مگر اس پر یہ سب کا اتفاق ہے کہ جناب
 امیر المؤمنین علیہ السلام امام برحق اور واجب الطاعت تھے طبعہ معاویہ شاہی گروہ اس کے
 عکس کا اظہار کرتا تھا اور واقعہ حکیم کے بعد سے خوارج کا گروہ حضرت کو معاویہ کی طسوج
 واجب القتل اور کافر سمجھنے لگا مگر یہ فرقہ باتفاق اہل اسلام مرتد اور کافر ہے اور امتیاع
 ان معرقہ اصحاب میں ابوہریرہ ازادی سے منقول ہے کہ

ادراکت الثامن ہمد ثلاث طبقات
 از کوہین نے تین طبقوں میں منقسم کیا۔

ہو دین بخون حیثاً و اھل دنیا
۱۱، اہل دین جو جناب امیر المومنین کو دست شکستہ میں
محبوب معاویہ و خواہج - ۱۲، اہل دنیا جو معاویہ کو دست شکستہ میں (۱۳، خواہج

اور رو ضات اجناس میں کامل بہائی سے منقول جو اسے کہ علامہ احمد بیہقی ان لوگوں کے
مقابلہ میں جو کہتے ہیں کہ حضرت امیر المومنین کے ساتھ مقابلہ کوئی کی جس سے وہ معاویہ

خارج از ایمان ہو گیا یہ کہتے تھے کہ
ان معاویہ لہ مدخل فی الایمان

حتیٰ یخرج منہ بائع من الکفرانی
نفاق فی تھمن الرسول ثم راجع
الی کفرہ الاصلی بعدہ -

۱۳، اہل دین جو جناب امیر المومنین کو دست شکستہ میں
محبوب معاویہ و خواہج - ۱۴، اہل دنیا جو معاویہ کو دست شکستہ میں (۱۵، خواہج

اور رو ضات اجناس میں کامل بہائی سے منقول جو اسے کہ علامہ احمد بیہقی ان لوگوں کے
مقابلہ میں جو کہتے ہیں کہ حضرت امیر المومنین کے ساتھ مقابلہ کوئی کی جس سے وہ معاویہ

خارج از ایمان ہو گیا یہ کہتے تھے کہ
ان معاویہ لہ مدخل فی الایمان

حتیٰ یخرج منہ بائع من الکفرانی
نفاق فی تھمن الرسول ثم راجع
الی کفرہ الاصلی بعدہ -

۱۵، اہل دین جو جناب امیر المومنین کو دست شکستہ میں
محبوب معاویہ و خواہج - ۱۶، اہل دنیا جو معاویہ کو دست شکستہ میں (۱۷، خواہج

اور رو ضات اجناس میں کامل بہائی سے منقول جو اسے کہ علامہ احمد بیہقی ان لوگوں کے
مقابلہ میں جو کہتے ہیں کہ حضرت امیر المومنین کے ساتھ مقابلہ کوئی کی جس سے وہ معاویہ

خارج از ایمان ہو گیا یہ کہتے تھے کہ
ان معاویہ لہ مدخل فی الایمان

حتیٰ یخرج منہ بائع من الکفرانی
نفاق فی تھمن الرسول ثم راجع
الی کفرہ الاصلی بعدہ -

نظام ہوتا ہے شخص مانا بہت پر واضح ہو جاتا ہے اس مقام پر جناب سید محمد عقیل بن عبد القادر
 عبد بن عینی نووی حنین دام شرفہم اعلیٰ کے اس کلام کا بطور انتخاب تذکرہ کرنا مناسب ہے
 جسکو انہوں نے اپنی کتاب نصاب کا فیہ لہر توجیٰ معاویہ میں وارد کیا ہے وہ لکھتے ہیں کہ
 یہ سے ۱۰ من حضرت نے ایک عالم صاحب کا یہ قول نقل کیا کہ جو شخص معاویہ بن ابی سفیان
 پر اس کا کیا ہے، سبک نہ بہت اس شخص کے جو اس سے اظہار خوشنودی کرتا ہے بہت کم ہوگا
 کیا یہ عالم صاحب اپنے اس قول میں خطا پر ہیں یا صواب پر اس سوال کا بعض دماس نے
 یہ جواب دیا کہ وہ شخص بے شبہ مٹھلی ہے اور اپنے جواب میں ایسے امور کے ساتھ تہلیل
 دیا ہے جو امت سے خالی ہیں اور اثبات مطلب کے لیے کافی نہیں ہیں چونکہ ہم انکی نہیں
 پتے عالم کا جو مباح ہے لہذا اس مسئلہ میں جو امر کہ ہمارے نزدیک ثابت اور محقق ہے
 اسکا بیان کرنا ضروری ہے مآلہ ہم اس حید کے استحقاق نہ قرار پائیں جو حق تعالیٰ کے اس
 قول اور دیگر آیات میں وارد ہوا ہے کہ

ان الذین یکنون منا نزاعاً من
 استقامت لہم فی حق بعد ما
 یاتوا من اس الذی کذبوا ولکن
 انہم انہم من الذین یعصون الا
 الذین یؤدوا ما وعدوا من الذین
 انہم من الذین یعصون الا
 الذین یؤدوا ما وعدوا من الذین

جو لوگ اسکو چاہتے ہیں کہ کسلی دلیلین اور ہدایت ہم
 نازل کر چکے ہیں بعد اس کے جسے کل آدمیوں کے لیے
 کتاب میں اسکو کہہ لکھ بیان کر دیا ہے یقیناً انہیں پر اس
 لعنت کرتا ہے اور انہیں پر لعنت کرنا لے لعنت
 کرے ہیں مگر جنہوں نے توبہ اور اچھا بھلا کی اصلاح کی
 اور رجوع کیا تھا اسکو بیان کرنا انکی توبہ میں قبول کرنا
 اور میں بڑا توبہ قبول کرنا والا (اور) ہم کرنا لاہم

معاویہ کے بارہ میں مسلمانوں کا اختلاف

پس واضح ہو کہ معاویہ کے بارہ میں اہل اسلام کے تین فرقے ہیں پہلا فرقہ وہ ہے جو

اُس کے فاسق ہونے کا قائل ہے اور خالصاً وجہ اس کی عداوت کو واجب اور لعنت کو جائز جانتا ہے اہل حق اور سالکان راہ ہدایت ہی لوگ ہیں اور اس فرقہ کے رئیس اعظم حضرت امیر المؤمنین ہیں۔ دوسرے فرقہ وہ ہے جو اگرچہ کسی قدر حق کی طرف مائل ہے لیکن اُس کے فاسق کہنے اور اُس پر لعنت کو نہ مین سکوت کو پسند کرتا ہے اس فرقہ کی نسبت اُمید کی جاتی ہے کہ اگر اُن کے دلوں سے غبارِ شبہات صاف کر دیا جائے تو وہ شاہِ راہِ صواب پر پلٹ آئیں خصوصاً جبکہ وہ حق تعالیٰ کے اس قول کو پیش نظر رکھیں۔

ایسا نہیں ہو تمہارے پروردگار کی قسم یہ لوگ اکہیں،
موسم نہ ہونگے جب تک کہ اُن جگہ نہ ہوں جو اُن کے اُٹان
پسے ہیں تم کو حکم نہ بنائیں یہ جو کہ یہ فریبکار کر رہے ہیں
لپٹے ہوئے ہیں مگر یہ پائیں وہ اسکا اس طرح تسلیم کر لیں جو کیا
تسلیم کرتے کا حق ہے۔

فلا وربك لا يؤمنون
حتى يحكموا بما نزلنا
ثم لا يجدوا في انفسهم
حرجاً مما قضيت يسألوننا
ما زادنا سورة نار

یہ سراسر فرقہ دوسرے جس نے اُسکی لیے وحدت کے ساتھ ہی سرنگی کی ہے نہ بیکار اُن میں نشان بھی نہیں ہے یہی وہ لوگ ہیں جنکی نسبت امام محمد بن حنبل سے مروی ہے کہ کچھ عرصہ پہلے علی کی عداوت کو اختیار کیا، اُنکی حسیب چلی پھر یاد می آجکے یہ بکاؤ سے ہو کر اُنہوں نے ایسے شخص کے ساتھ دیا جو انجیڈا میں بنی تھا پس علی کی مخالفت کے ساتھ اُسکی ہیج سرائی میں مبالغہ کرنے لگے اُنسکے اس فرقہ سے کلام کرنے کی کوئی ضرورت نہ آسکتی کہ اُن کا شقاوت و عناد پر دارِ عدالت لندراب و مقام کیا ہے۔

(۱) پہلے فرقہ کے بعض اُن مود کا بیان جو معاویہ کی لعنت کے جوئے ہیں۔

بعد دست سے و جب ہوسنے مردانیت کرتے ہیں۔

(۲) دوسرے فرقہ کے اُن سببہات کے باطل ہونے کا بیان بھیجست اُنسے عداوت کی لعنت سے مزاج و عداوت کے واجب ہوسنے میں یہ ہے۔

پچھلے مقام - جن قلمبندی قسموں سے وہ ان پر لعنت فرمائی ہے
معاذیہ کا دخل ہونا یقینی ہے۔ اول وہ لوگ جن کو زمین میں فساد پھیلانے اور قتل کر
کرنے میں چنانچہ حق تعالیٰ نے لعنت فرمائی ہے کہ

فَصْرَعِيْمٌ اَنْ تُولِيْعَمِ اَنْ تَفْسِدُوْا فِى
الْاَرْضِ اِنْ لَمْ تَرْجِعُوْا اِلَيْهِمْ اُولٰٓئِكَ
لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَيْهِمْ اَعْمٰى الْعَمٰى
یہ لوگ جو زمین کو فساد دے اور اسے
وہ زمین واپس نہ لے آئیں۔ اُن پر لعنت ہے جس طرح
پہر آگ کو ہر گھر میں پھیلنے اور ان کی آنکھوں کو اندھا

دوم وہ لوگ جن کو خدا و رسول کو کفر
الَّذِیْنَ یُؤْذُوْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهُ
اللّٰهُ فِى الدِّیْنِ وَالْاٰخِرَةِ وَیَعِدُوْنَ
عَذَابًا اَبَدًا مَّحْبُوْسًا پاره ۳ رکوع ۳ سورہ ب

سوم وہ لوگ جن کو خدا پر ظلم کرتے ہیں چنانچہ حق تعالیٰ نے لعنت فرمائی ہے کہ
یَوْمَ لَا یَنْفَعُ الظّٰلِمِیْنَ مَعْذِرَتُهُمْ
وَلَهُمْ الْعَذَابُ وَلَهُمْ سُوْءُ الدّٰرِ
پاره ۳ رکوع ۳ سورہ ب
اور دوسرے مقام پر ارشاد فرماتا ہے کہ

فَاذِیْنَ یُؤْذُوْنَ بِلٰیْعَمِ اَنْ لَّعْنَةُ
عَلِیِّ الْعَلِیِّیْنَ - پاره ۳ رکوع ۳ سورہ ب

چہ ہم وہ لوگ جن کو اموی قبیلہ کے
لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَیْہِمْ کُفْرًا مِنْ بَنِیْ سُرَیْطَیْنِ

علی لسان داؤد و علی سے ابن مریم
ذٰلِکَ بِمَا عَصَوْا وَاٰتٰوْا الْفُلَادِیْنَ

۱۔ ۲۔ ۳۔ ۴۔ ۵۔ ۶۔ ۷۔ ۸۔ ۹۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱

بیشتر نکات فغفون ۵
 پروردگار کی رحمت و کرم سے وہ بہت ہی شرمناک
 ہو کر رہا کرتا تھا۔ اس کے پاس کئی کئی سالوں سے ایک شخص رہتا تھا جس کا نام
 دوسرا تھا۔ وہ مومن تھا۔ اس کا نام تھا۔
 اس کا نام تھا۔ وہ مومن تھا۔ اس کا نام تھا۔
 اس کا نام تھا۔ وہ مومن تھا۔ اس کا نام تھا۔
 اس کا نام تھا۔ وہ مومن تھا۔ اس کا نام تھا۔
 اس کا نام تھا۔ وہ مومن تھا۔ اس کا نام تھا۔

اس کا نام تھا۔ وہ مومن تھا۔ اس کا نام تھا۔
 اس کا نام تھا۔ وہ مومن تھا۔ اس کا نام تھا۔
 اس کا نام تھا۔ وہ مومن تھا۔ اس کا نام تھا۔
 اس کا نام تھا۔ وہ مومن تھا۔ اس کا نام تھا۔
 اس کا نام تھا۔ وہ مومن تھا۔ اس کا نام تھا۔
 اس کا نام تھا۔ وہ مومن تھا۔ اس کا نام تھا۔
 اس کا نام تھا۔ وہ مومن تھا۔ اس کا نام تھا۔

اور وہ سر کے مقام پر بیٹھا فرماتا ہے کہ
 وہ میں فغفون محمد اللہ من
 بعد میافہ ویقطعون ما امر اللہ
 بہ من یوصل ولفسہ فی الدن
 اہل اللہ وہ الماحرہ ولفسہ فی الدن
 بنفترہ ولفسہ فی الدن
 وجعلنا ہما منہ یدعون الی انسا
 و نوم فغفون لا یصلون لا یغفون
 فی ہذا الدنیا لعلہ ولفسہ فی الدن
 ہم من المقبولین ولفسہ فی الدن

ہر ستم و دہشت میں جو خدا پر افسوس کرے میں چنانچہ حق تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے کہ

مَنْ ظَلَمَ مِنْ قَوْمٍ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا

وَلَا يَرْحَمُ اللَّهُ ظَالِمِينَ

اَلَا شَهِدًا وَهُوَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَلِيمُ

مَنْ لَمْ يَرْحَمْ اللَّهُ عَلَى الظَّالِمِينَ

اور سید طرح حضرت رسول خدا نے بھی بہت سے لوگوں پر لعنت فرمائی ہے جیسے بدعت

کرنی والے اہل بدعت کو پناہ دینے والے مسلمان کو غصہ پہنچانے والے یا اس کے ساتھ مزاحمت

کرنی والے پر سب دشمن کر نیوالے رشوت دینے والے اور اس کی دلائلی کر نیوالے چوری

کرنی والے شراب پینے والے اور اس کے خریدنے اور اٹھانیوالے اور اس کے منگوانے والے

سید طرح حضرت نے ان لوگوں پر بھی لعنت کی ہے جو مسلمانوں کے حاکم ہونے اور

ان پر کسی کو محض رعایت سے امیر کر دینے اور ان لوگوں پر بھی لعنت کی ہے جو اہل ہدایت کو

ظلم کر کے ڈھاسے اور حضرت نے ارشاد فرمایا ہے کہ خدا لعنت کرے اس شخص پر جو عیادت

پر لعنت کرے۔

اب ناظرین ملاحظہ فرمایا میں کہ اوصاف مذکور بالا میں سے کونسی ایسی محفت ہے جس کا

معاویہ نے ارتکاب نہیں کیا تا انیکہ آیات و روایات مذکورہ کے عموم سے خارج ہو۔

اور از بسکہ کلام خدا و رسول پر عمل کرنا مطلوب ہے لہذا معاویہ اور اس کے امثال پر

لعنت کرنا بھی مطلوب ہو گا یہی وجہ ہے کہ اُس پر اکثر بزرگان دین نے لعنت کی ہے جن کے

نام اس میں حضرت امیر المومنین علی بن ابیطالبؓ ہیں اور اُن کی عبارتوں میں مذکور ہو چکا ہے

کہ آپ نماز صبح کے قنوت میں معاویہ - عمرو بن عاص - بولاعمر حبیب - عبد الرحمن بن خالد

غضاکہ بن زید اور ولید پر لعنت کرتے تھے اور ابن حزم نے ابن عباس سے روایت

کی ہے کہ تم فلاں شخص (معاویہ) پر لعنت کرو اس لیے کہ دو بروز عرفہ تبلیغ کرنے سے

لوگوں کو نفرت اس بنیاد پر منع کرتا تھا کہ بنیاب امیر المؤمنینؑ اس ذریعہ کیا کرتے تھے
 و سعید بن جبیر سے روایت کی ہے کہ میں ہند کے ذرا بن بنیاب کے پاس گیا، انہوں نے
 فرمایا کہ خدا لعنت کرے نذیر شخص (معدویہ پر کہ اس نے حج کے بہت بڑے دن
 اسکی زینت کو شادیا اس سے کہ حج کی زینت تبدیل ہے اور ایک معاویت میں جسکی سند کی
 جملہ رجاں خبر صحیح کے رجال میں مگر ایک شخص کہ اس کی نسبت اختلاف ہے۔ لیکن
 دہی نے اپنے اس قول سے کہ وہ من جملہ تھا ہے اور حکو اس کے بارہ میں کوئی وجہ
 معلوم نہیں ہوئی اسکو توتومی ہے یہ غمخوار اور وہ سب کے (بڑا نہ معاویہ) عمرو بن
 بالاسہ نے کہا اور بنیاب امیر المؤمنینؑ کے بارہ میں اسنے بھلائی نامہ کا استعمال کیا
 اس کے بعد مغیرہ بن شعبہ نے بھی ایسا ہی کیا تب لوگوں نے بنیاب امام حسنؑ پر
 عین کیا کہ آپ بھی پیچ جائیں اور ان دونوں کا جواب دین حضرت نے اس شہ پر
 منقول فرمایا کہ اگر میں پرچ کھوں تو وہ ضرر میں میری تصدیق کریں اور غلط کہوں تو میری تکذیب
 کریں سب نے اس شہ کو منفقہ کر لیا اسوقت حضرتؑ میر پر تشہ اچھے لے گئے اور
 حمد و ثناء خدا کے بعد ارشاد فرمایا کہ اے عمر اور اے مغیرہ تین تم سے بقیہ لوچتا ہوں
 آیا تمکو معلوم ہے کہ حضرت رسولؐ نے اسنے ساتھی (پہکانیہ واسطہ) اور قائم (بہیجئے والی)
 پر لعنت کی ہے اور ان دونوں میں کا ایک ظان شخص ہے (معاویہ) عمرو اور مغیرہ دونوں
 کہا کہ بیشک صحیح ہے بعد ازاں ارشاد فرمایا کہ اے معاویہ اور اے مغیرہ میں تم دونوں کو
 خدا کی قسم یتاموں کیا تمہیں معلوم نہیں کہ حضرت رسولؐ خدا نے ایک قافیہ کو مقرر فرمایا
 جسکو عمرو بن عامر نے نقل کیا ہوا ہے لعنت کی ہے دونوں نے کہا بیشک صحیح ہے
 حضرت نے عمرو بن عامر اور معاویہ کو قسم دیا کہ فرمایا کہ یا تمکو معلوم نہیں ہے کہ حضرت رسولؐ
 نے اس (مغیرہ) کی کل قوم پر لعنت کی ہے دونوں نے کہا کہ بیشک صحیح ہے تب
 حضرت امام حسنؑ نے فرمایا پس میں اس خدا کا شکر کرتا ہوں جسے نہیں ان لوگوں میں

قد ار دیا چہ جناب امیر المؤمنین سے بیزاری کو شہین مالا کہ حضرت رسول خدا نے انکو
 کبھی بہا نہیں کہا بلکہ جب انکا ذکر ملے گا تو نہایت جلالت و عظمت کے ساتھ ۱۰
 اس روایت کو ابن حجر نے تطہیر الجنان میں نقل کیا ہے۔

اور ابن اثیر نے بیان کیا ہے کہ جب معاویہ نے سمرہ کو حکومت بصرہ سے معزول
 کیا تو اس ر سمرہ نے کہا کہ خدا معاویہ پر لعنت کرے بخدا اگر میں خدا کی ایسی اطاعت
 کرتا جیسی کہ میں نے معاویہ کی اطاعت کی ہے تو وہ مجھ پر کبھی عذاب نہ کرتا۔ اللہ تعالیٰ
 نے قیس بن حازم سے روایت کی ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے علی بن ابیطالب کو
 منبر کو فہر فرماتے ہوئے سنا ہے کہ

اللعن الله الا فخر بن من قتلش [خدا قریب کا دونوں فخر بن قاتل پر لعنت کرے جن میں
 بنی امیہ و بنی المخیرہ] بنی امیہ اور بنی مغیرہ مراد ہیں۔

اور مشورین ابن ابی حاتم نے اسود بن ہزیر سے نقل کیا ہے کہ اس نے حضرت
 عرض کیا کہ آپ کو تعجب نہیں ہوتا کہ طلقارین کا ایک شخص صاحب محمد سے دربارہ خلافت
 نزاع کر رہا ہے جوابدہ یا کہ تعجب کی کون بات ہے یہ خدا کی سلطنت ہے وہ نیک بند
 و دون کو دیتا ہے دیکھو فرعون نے مصر کی شاہی کی۔ حضرت عائشہ کے اس حکم میں
 تین باتوں کی طرف اشارہ ہے (۱) یہ کہ معاویہ حضرت رسول خدا کے اصحاب میں داخل
 نہیں ہے (۲) یہ کہ معاویہ فاسق و فاجر تھا (۳) یہ کہ معاویہ کو فرعون کے ساتھ تشبیہ
 دینی ہے جسکی حالت کو حق تعالیٰ نے اپنے اس قول میں بیان فرمایا ہے کہ

وہا من فرعون بوشیل یقدم
 قومہ یوم القیامۃ فادھر الناس
 و یسئلونہ عنہا تبعدونی ہذا
 لعنہ و لوم القیامۃ یسئلونہ عنہا
 فرعون کا لہر رشید نہیں ہو و قیامت کے دن اپنے قوم کے
 برکاتوں کو جہنم میں جاتا رہا گا اور اسے اسکی کیسی برائی
 اس دنیا میں حق کے بچے لعنت لگا دیں گی ہے اور
 قیامت کے دن اسکی کیا برائی بیان ہوگی۔

تنبیہ: ہمیں پیسہ اور غزالی نے کسی شخص معین پر لعنت کر نیکی ممانعت کی سبب مگر چاہیں
تو لعنت ہو نیکی وہ صفتیں جو قرآن و حدیث میں مذکور ہوں ہیں موجود ہوں مثلاً یہ کہنا کہ خدا
زید شراب خوار پر لعنت کہے اور غیر معین پر لعنت کر نیکی تو یہ کیسا ہے مثلاً یہ کہنا کہ خدا چوہر
کہے اور اس مطلب پر صحیح بخاری کی اس حدیث سے جو بڑا بیت حضرت عمر بن خطاب
نقل کی گئی ہے استدلال کیسا ہے کہ رسول خدا کے نمائندہ میں ایک شخص تھا جس کا نام عبد اللہ
اور لقب عمار تھا اور حضرت کو مہنسا یا کرتا تھا و حضرت نے شراب خوری کے جرم میں اسے
حد ہی جاری فرمائی تھی مگر یہ عادت بد اس سے چوٹی نہ تھی اچنانچہ ایک روز وہ اسی جرم
کا پہرہ ترک ہو گیا اور حضرت کی خدمت میں حاضر کیا گیا اور حضرت کے حکم سے اس پر حد جاری
فرمائی گئی پس عاصی بن ہریرہ سے ایک شخص نے کہا کہ ایچہ اتو اس پر لعنت کر یہ کہتے تھے حاضر کیا جاتا ہی
اس وقت حضرت نے ارشاد فرمایا کہ۔

لا تَقْلُوبُوا فُؤَادَكَ لِقَاءِ اللَّهِ مَا عَمِلْتَ أَتَانَا
يُحِبُّ اللَّهُ وَالْمَوْلَى -

تم اپنے بخت نہ کرو پس قسم بخدا مجھ کو جانتے ہو کہ
وہ خدا اور اس کے رسول کو دوست رکھتا ہے۔

[illegible]

اُس کے دلیلیں وہ بات ڈالنے جس سے اُسکو اس سے زیادہ اذیت میں پہنچا دے
چنانچہ اسی مضمون کی طرف حضرت کے اس قول میں اشارہ ہے جو روایت ابو ہریرہ میں
دارد ہوا ہے۔

لَا تُكُونُوا عَوْنًا لِّلشَّيْطَانِ عَلَىٰ خِصْمٍ ۚ تَمَّ أَهْلُ بَيْتِهِ فِي خَيْرٍ بِشَهِيدٍ ۚ كَذِبٌ وَهَرَجٌ ۚ

اور بعض نے کہا کہ ممانعت کا حکم مطلقاً اُس شخص کو حق میں پیچھے چھوڑ دینا ہے جو اپنی جہاد کے لئے
کفار و مجوسی اور جو کفار مطلقاً اُس شخص کو حق میں پیچھے چھوڑ دینا چاہتا ہو یا کہ جہاد کے لئے
فصل اصحاب من ذلک (ی نہ ہو اللہ) جو شخص زنا اور چوری میں سے کسی جرم کا مرتکب ہو
میں سے فوج قب فہو کفار منہ۔ سزا یاب ہو جائے تو وہ منہ اس کا کفار ہے۔

اور بعض نے کہا کہ ممانعت مطلقاً ان لوگوں کے ساتھ نہیں ہے جس سے اتفاقاً کوئی نفرش ہو جائے
اور جو از مطلقاً ان لوگوں کے حق میں ہے جو علی الاعلان گناہ کے مرتکب ہوں۔ اور بعض نے
شخص معین کی لعنت کے جائز ہونے پر اس حدیث کے ساتھ استدلال کیا ہے جو اس کے
بارہ میں وارد ہوئی ہے جسکو اُس کا شوہر اپنے بستر پر بلا سے اور وہ اٹھا کر کرے کہ اُس پر دھرم

صبح تک لعنت کرتے ہیں اور یہ حدیث صحیح بخاری میں منقول ہے انتہی میں فتح الباری اور
نودوی نے اذکار میں لکھا ہے کہ کسی انسان معین پر بندھا کرنا جس سے کوئی گناہ سرزد ہو

حدیث کی موافق حرام نہیں ہے اور عزیزی نے اُس کے حرام ہونے کی طرف اشارہ کیا ہے انتہی

ادبیات ابن حجر نے فتح الباری میں صحیح بخاری میں لکھا ہے کہ حدیثیں جائز ہونے پر دست

گرتی ہیں جیسے کہ نووی نے حضرت رسول خدا کے اس قول میں ذکر کیا ہے جو اُس شخص کی

نسبت نہاد ہوا ہے جس سے آپ نے فرمایا تھا کل ہیما لک (اپنے دہن ہاتھ سے کہو)

اور اُس نے فرمایا تا ابواستغفر منکم یا اللہ (تو بخدا سے معاف کرو) تب حضرت نے اس کا فرمان

لا استطعت الا ان اذنبوا (میں نے نہیں سوا اس کے کہ میں گناہ کروں) فرمایا۔

تذات کرے اُس کے لیے بد دعا کرنا جائز ہے ورنہ ہر مومن پر اس طرف سے گناہ

اور مضبوط زمین اور نیزہ سنانیں چوڑ کر گئے ہیں اگر چہ انچہ بہر عذر کیا تو ہم گڑبہ
 بڑہنے کے لیے تیار ہیں۔ معاویہ سے کہا کہ خدا کو گون میں تم ایسے لوگوں کو زندہ کر
 اور ابو الطفیل ابن عسکرت نے حاضرین و اندھ سوادیت کی ہر کہ وہ معاویہ کی پاس گئے معاویہ نے
 کہا کہ کیا تم قاتل عثمان نہیں ہو انہوں نے کہا کہ میں قاتل عثمان نہیں ہوں۔ لیکن ان
 لوگوں میں ضرور ہوں جو وہاں موجود تھے اور انکی نصرت نہیں کی معاویہ نے ان سے
 پوچھا کہ تم کو انکی نصرت سے کیا بات مانع ہوئی جواب دیا کہ ہاجرین و انصاریہ سے
 کسی نے بھی انکی نصرت نہیں کی معاویہ نے کہا مگر ان سب پر اسکی نصرت واجب تھی
 ابی ابو الطفیل نے کہا کہ آپ تو فرمائیں کہ انکی نصرت سے کیا بات مانع ہوئی آپ نے کہا
 اہل شام ہیں تھے معاویہ نے کہا کہ آیا میں جو اس کے خون کا مطالبہ کر رہا ہوں کیسے
 انکی نصرت نہیں ہے یہ سنکر ابو الطفیل ہنسنے اور کہنے لگے کہ تمہاری اور عثمان کی
 وہی مثل ہے جسکوٹ نے غم کیلئے ہے۔

لا الفیتک بعد الموت تملوہی و فی حیوئی ما تروہی تملوہی

جبرئیل نے یہ سب کہیں تکو ایسی حالت میں نہ پاؤں کہ مومن کے بعد پھر گریہ ہو
 ورنہ زندگی میں تھے مجھ کو توشتہ تک نہیں دیے۔ اور شیخ ابن ربیع نے معاویہ سے
 جو گفتگو کی ہے اس سے تحقیقت امر کا خوب نکشائے ہوئے ہے جسکا لازم یہ ہے کہ
 اگر وہ ہوش سنبھلا رکھتا تو اپنی حکمت ناشائستہ سے توبہ کرتا اس وقت شیخ نے کہا
 معاویہ داشت ہم سے دو امر پوشیدہ نہیں ہے جسکا تو خواہاں ہے پہلے کوئی بات
 جس سے لوگوں کو ہراسے اور انکی خور ہشون کو اپنی طرقت داخل کر سکے اور ان
 میں خالص طبع بلکہ ہر اس کے نہیں ہیں کہ دیکھو، تمہارا ماہ مذہب و تہذیب کی بات
 میں یہاں کیا ہے ہم اس کے خون کا معاویہ سے کہتے ہیں اس قول کی وجہ سے
 یہ حقون نے تیری جاہت کی حال کہ مجھ کو خوب معلوم ہے کہ خود تو انکی نصرت

سستی اور تساہل کیا اور اس کے مقتول ہو جانے کو پسند کیا جس سے تیزی میں غفلت آتی
 تھوکر یہ منزلت حاصل ہو جائے کہ جبکہ تو اب خواہاں ہر بہت سوگ سلیس ہو تو میں کہ
 حق تعالیٰ کی خواہش کے پورا ہونے میں کوشش کیا کرتا ہے اور بہت لوگوں کی خوش
 پوری بھی ہو جاتی ہے بلکہ اپنی خواہش سے زیادہ میاں بٹ جاتا ہے کہیں دلدل میں پہلے
 ان دونوں باتوں میں کسی میں بھلائی نہیں۔ بخدا اگر تو اپنی امید میں نا کام رہا تو
 عیب سے زیادہ باجالی میں گرفتار ہو گا اور اگر تو نے اپنی تمنہ کو پایا تو سبک دینا
 اسوقت تک نصیب نہ ہو گی جب تک کہ تہ پست پر نہ آگے کی طرف مت تشریف لے
 جئے کہ مستحق نہ ہو۔ پس اسے معاویہ کا خوف کرنا۔ پہلے عند پرستہ باز
 تو مستحق حکومت سے نزع کر۔ اس مضمون کو ابن اثیر نے بیان کیا ہے اور کہ
 یہ قریب کتاب میں مساوی میں ہیں۔ دیت سیاہی و دنیا سیاہی انوشیروان
 فریسنے ایک خط میں معاویہ کو تحریر فرمایا ہے کہ تو نے لوگوں میں سے ایک گروہ میرے
 بڑا کر دیا اور تو نے اپنی گمراہی سے انہیں فریب دیا اور تو نے انہیں سلیس کر دیا
 اور اندیکہ تارکیاں ان پانچ چھٹی مولیٰ میں اور شہنشاہت اپنے عین و راستہ میں
 سید ہی۔ دوست بہک گئے اور سٹے پاؤں پلٹ گئے۔ اپنے تپاں دور سے
 اعلیٰ ذکر بیٹھے مگر بعض ماحبال اہمیرت تکجا پچا ان لیس کے بعد جدا کی رفتی کر کے
 اور یہی حمایت و اعانت کو چھوڑ کر بند کی طرف رجوع کریں گے اس لیے کہ تو
 شوا پر تادم کرنا اور رہ راست سے پھیر دینا چاہتے ہیں۔ پس معاویہ اپنی امیدیں
 خدا کا خوف کرنا و شیطاں سے بھنی رہتی پٹا اس لیے کہ (آخر کار) دنیا تجھے چھوٹی
 ولی ہے اور خرت قریب ہے اور سعودی نے مروج الذهب میں تحریر کیا ہے کہ جب
 محمد بن سبے بکر عمر بنی اغل موئے و انہوان نے معاویہ کو ایک خط لکھا جس کا خلاصہ
 یہ ہے کہ خدا نے اپنی نعمت اپنی مخلوق کو یہ کیا اس کا فعل عیث تھا نہ اسکی

ثروت میں غنیمت اگر کیا تہا نہ وہ خلق کا محتاج نہ بلکہ انکو اپنا بندہ بنا کر پیدا کیا اور انہیں
 انکے اعمال کے موافق کیا اور رشید اور شفیق و معید قرار دیا یہ پھر اپنے ذاتی علم سے حضرت
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اختیار فرمایا اور اپنے علم کے لیے انکو منتخب اور اپنی رسالت کے لیے
 برگزیدہ کیا اور اپنی وحی کا امین قرار دیا اور بشیر و نذیر کر کے انکو بھیجا پس سب سے پہلے
 جنس شخص نے کہ انکی دعوت کو قبول کیا اور انکی طرف رجوع کی وہ پیر ایمان لائے
 اور دعوت کی دوستی کہانی اور بن عمر علی بن ابی طالب علیہ السلام میں جنہوں نے
 ایک ہانک و تار پر اپنی جان سے انکی مخالفت کی، انکی دشمنان سرکش
 انکی خیریت کے تالین میں سب سے بہت حد تک گئے اور اپنے اندر شہادت سے
 بہ میں تہمتا ہوں کہ تو پیر اپنی توقیرت میں اسے حاکم کہ تو تو ہی ہے۔ مردہ وہی کیا
 اور دست میں سب سے زیادہ صادق اور ہدایت میں سب سے فاضل۔ زہر کی
 طرف سے سب سے بہتر چچا زہر ہائی مویکی بہت میں سب سے شعلہ
 ان کے بہانی حضرت جعفر تبایا نے جنگ اوتہ میں اپنے نفس کو رضا و خند کے
 فرخت کیا۔ ان کے چچا حضرت تہذو اسے جنگ احد کے دن سید الشہداء کا
 پایا ان کے چچا (حضرت ابو طالب) نے حضرت مولود اور کئے۔ دوس کی
 حیات کی۔ اور تو عین بن عین ہے تو اور تیرا پاپ ہمیشہ حضرت کی ہلاکت کے قہقہے
 انو جس کے بھانے میں ساعی رہا انکے اسے نوحین جمع کرتا۔ ورمال حسرت
 کرتا رہا۔ ورقبہ ان کو ان کے مقابلہ کے لیے ابھارتا رہا۔ اسی فکر میں تیرا باپ
 اور تو اس سر کو ب نشین بنا خود وہ لوگ جو تیرے قریب۔ تیری پناہ میں ہیں اور
 نفاق کی جڑ اور یقیہ احزاب میں تیری ناشائستہ حرکت شاہد ہیں اور علی کی فضیلت پر
 جو کہ وہ خود کہلی ہوئی اور قدیم ہے، و حضرت شاہد ہیں ان کی ہمدردی اور
 وہ گروہ و چہرے انھیں ہی حق تعالیٰ نے خیر کے سب سے زیادہ کیا ہے۔ اور

انکے فرزند بہت یہ حضرات انکے ہمراہ ہیں جو ان کے پیروی کو حق اور انکی مخالفت کو
 شتات جانتے ہیں وہاں جو تجھ پر لے معاویہ تو سہل ہے تو سہل ہے کوئی کی برابر کیونکر گفتہ
 حالانکہ وہ سوال کے وارث اور وحی اور انکی اولاد کے باپ ہیں وہ انکو سہل ہے انکی
 خبر دیتے تھے اور اپنے امور پر مطلع کرتے تھے اور خود انکا دشمن اور انکے دشمن کا بیٹا
 پس دنیا میں جہان تک تجھے ممکن ہو اپنی تعہد پر باطل سے نفع اٹھانے
 اور عمرو بن العاص تیری گمراہی میں (جس قدر چاہے) مازد کرتا ہے مگر میں گمراہی یا بیکریا
 ہوں کہ تیری موت کا وقت آگیا ہے اور تیرا مکر و فریب سبست پڑا ہے اسوقت تجھے
 ظاہر ہو جائے گا کہ عاقبت کی شکی کس کے لیے ہے خوب جان لے کہ تو سہل
 پیرہن کے ساتھ مکر کر رہا ہے جسے اپنی گرفت سے بھکوا رہا ہے بچار کہ ہے اور تو
 انکی جہمت سے مایوس ہو چکا ہے وہ تیری گناہات میں بہت ہے اور تو کسی بے منت
 دہو کہ میں نہ ہو ہے۔ اتنی خفا میں خفا کا معاویہ نے نہ سب دیکھتا ہے جو بکرو
 حضرت نے سہل ہے اسی کا وہ بہت کر چکا ہیں اور وہ اس معاملہ میں نہیں
 انہوں نے کہ ہے۔ جناب یہ قبائل صاحب معصن انصاری کا بیٹا ہے معاویہ کے
 اس باپ کو قتل کر کے فرمایا ہے کہ شاہد اس نے اپنے اس عجبے میں ان کو
 بزرگ۔ دن پہ چوڑا ہوا ہے لہذا علی کا زمین (جو ٹوٹا پر خدا کی لعنت ہو) نے
 وراہین اسکا کہنے اسمیل بن رجا سے روایت کی ہے اور انہوں نے اس کو سہل
 باب اربعہ سے نقل کیا ہے کہ میں مسجد رسول میں ایک حد کے اندر موجود تھا
 ابو سعید خدری۔ عہد انت بن عمرو بن عاص ہی بیٹو ہو میرے یہ ایک ہماری حد کے
 حسین بن علی کا ہے جو حضرت نے سلام کیا اور حاضرین نے جواب دیا تب
 بن عمرو نے گئے کہ یہ ہیں انکو ایسے شخص کا پتہ دونوں جو اس ہمسایان کو اٹھانے
 سب سے زیادہ محبوب ہے حاضرین نے کہا کہ ہاں کہہ کر ان کو بھی جانیہ استی

انہوں نے صفین کی راتوں سے لیکر جنگ مجھے بات نہیں کی اگر وہ مجھے افسی ہو جاتا
 اتنے امر ایچے شتران سب سے لڑنے سے زیادہ پسند ہے ابو سعید نے کہا اگر کیا تمہارے
 خدا کو بھی کر کے کہا جائے تب ابو سعید نے حضرت سے اپنی حاجت کی اجازت
 چاہی حضرت نے جنت دی اور ابو سعید حاضر خدمت ہوئے اور عبداللہ بن عمرؓ کے
 طلب اجازت ہوئے اور اس قدر امر کیا کہ حضرت نے اسکو بھی اجازت دی۔
 جب وہ حاضر ہوئے تو ابو سعید نے حضرت کو عبداللہ بن عمرؓ کے قول کی خبر دی
 حضرت نے فرمایا کہ عبداللہ کیا حکم دے گا علم ہے کہ میں حسین کے بیٹے ہوں نہیں
 ہیں اسباب کو سب سے زیادہ محبوب ہوں عرض کی بڑے کعبہ یہ بالکل صحیح ہے حضرت نے
 ارشاد فرمایا کیا سبب تھا کہ بنی صفین تمہارے لیے درمیان پر بن گیا ہے تمہارے
 والد اللہ کے لیے چہ نذر گوا مجھے بتا رہے عرض کی کہ یہ بالکل صحیح ہے لیکن سبب یہ تھا
 میرے باپ ابو عمر بن عباس نے ایک روز جناب سوائے اسے میری فیاضیت کی اور
 کہا کہ عبداللہ رات بہ ناز پر تہہ بہ تہہ اور ان کو روزانہ کتہہ دیتے تھے ارشاد فرمایا
 کہ عبداللہ بن عمرؓ کو تمہارے بڑے گروہ دیکھ کر وہ سوچا ہو کہ اور روز بھی کسا کرو اور نثار بھی
 کیا کرو اور پتہ باپ کی رعایت کرو سبب صفین کا دن یا تو میرے باپ سے نہ مجھ
 سے نہ دی تو میں مجھ سے نہ کہہ سکتا کہ میں نے نہ تو انکی ہیر کو بڑایا اور نہ ان کے لیے
 میں نے تمہارا سوتی نہ کوئی نہ لکھا اور نہ کوئی تیار کیا ابو سعید کہتی ہیں کہ اسکا بعد
 حضرت نے اس سے کھد م شروع کر دیا اسلئے اس نے تمام باتوں سے شائبہ دور
 ضباب معاویہ پیش کیا حضرت امیر المومنین علیؓ کے مقابلہ میں باغی ہیں۔ اور
 فرمودہ رسول کی تپا پر ہی لوگوں کو سب سے پہلے بیان ظہور میں حق تو ہے فرمایا کہ
 فَمَنْ لَمْ يُجِبْهُ فَاِنَّهُ يَكُونُ مِنْهُمْ لَكَاظِمًا يَلْعَنُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
 میں نے کہنے پر اس سے روکتا ہوں کہ جب کہ باپ ابو سعید نے اس

عراق میں آئے تو ہم نے ان سے کہا کہ تمہارے ہمیشہ نئی کی صحبت کا اثر ہوتا ہے
اور آنحضرت کا نزول ابدال بھی تمہارے ہی گھر ہوا تھا پھر کیا بات ہے کہ میں تم کو
لوگوں سے ہمیشہ مقابلہ ہی کرتا پاتا ہوں۔ کہیں اس گروہ سے ٹکے کا ہی اس
گروہ سے ٹکے جو بدیا کہ جسے رسول خدا نے عہد دیا تھا کہ ہم علیؑ کے ساتھ ہوں
ناکشین و رعیت شکن لوگ غلہ و زبیر و غیرہ اسے ترین ہم ان سے لڑے۔
اعلیٰ بن ابی حضرت نے ہم سے عہد لیا تھا کہ ہم علیؑ کے ساتھ ہو کر قسطنطین و قسطنطنیہ
کے یہاں پہنچے آجکل ہمارا ان کا مقابلہ ہے۔ لیکن یہ وہی وہی ہے۔ قسطنطین و قسطنطنیہ
سی لڑے حضرت نے ہم سے عہد لیا تھا کہ ہم علیؑ کے ساتھ ہو کر قسطنطین و قسطنطنیہ
مقابلہ کریں مگر ابھی تک ہم نے انہیں نہیں دیکھا اور اب جہیز بن ابی جہیز
روایت کی ہے کہ ہم ابو ایوب کے پاس پہنچے تو ان سے کہا کہ یہ وہی وہی ہے۔
حضرت رسول خدا کے ساتھ بنی تموار سے مشرکین کا مقابلہ ہے اور اب ہم ان
سے مقابلہ کرنے کے لیے آئے ہو انہوں نے جواب دیا کہ حضرت نے ہمیں رخصت کر دیا۔
تین گروہوں سے لڑنے کا حکم دیا ہے ایک ناکشین، دوسرا قسطنطین و قسطنطنیہ
، تیسرا رقیق میں ناکشین اور قسطنطین سے آٹھ بجے اور فتنے پاتے۔ رقیق بہت ہی
مقابلہ کرنے والا اور بقی نے کتاب میسن و مسعودی میں روایت کی ہے کہ ایک شخص نے
عباد بن عباس سے پوچھا کہ ناکشین سے کون لوگ و امین ہو سکتے ہیں۔
و لوگ و امین جنہوں نے حضرت امیر المؤمنین سے مدینہ میں بیعت کی وہی ہیں۔
شکست کر دی ان سے حضرت نے بصرہ میں جنگ کی اور غالب ہوا اور قسطنطین
معاویہ اور اس کے ساتھی مراد بن اور مارقین سے اہل نہروان اور ان کے ساتھی
و امین شامی کے کہا کہ میں ابن عباسؓ سے کہتا ہوں کہ نہ چمکتے ہی نہ کرے
اور یہ دن بشارت کر دیا خدا تمہارے دل کو شاد و فرحانے ہیں شہادت دیتا ہوں کہ

اور بیخ البلاء زمین حضرت کا ایک خط نقل کیا گیا ہے حسین و کلمات مرقوم ہیں۔

وخرجت منه طوعاً } دخت فی الاسلام کرہاً
 وخرجت منه طوعاً } نے معاویہ تو دین اسلام میں مجبور ہی داخل
 ہوا اور خوشی سے فارغ ہو گیا۔

اور ابن اثیر نے جناب امیر المومنین علیہ السلام کی یہ عبارت نقل کی ہے۔

لم یزنی کلاً الشقاق رجلاً من تدبیرہ فی کس امری تعجب نہیں ہو جنتکے اور نہ ہی
 بایعاً لہ خلافت معویۃ الذی طیعہ کی توجہ ہے جو مجبوریت کی توجہ طلوع فیہ مدعا ہو کہ
 لم یجعل لہ سابقۃ فی الدین ولا مخالفت فی عہد دین کی مخالفت ہے اور وہ اسلام میں کسی
 سلف صدیق نے الاسلام کا گنہگار کسی نے نہ ہو تو طایق بن طایق اور کتب

طایق بن طایق حزب من الاحزاب } گرد ہون کا مدعا ہے۔ وہ اور اسس کا باپ
 لم یزل حریاً لله ولہ رسولہ عود } ہمیشہ حشد اور سوا سے رشتہ رشتہ تائید
 وابوہ حتی دخل فی الاسلام } مجبور ہو کر اسلام لائے۔

ابن سنی نے مروج الذهب میں لکھا ہے کہ جب حضرت امیر المومنین ابی ہاشم
 اگر تیسے تری اور انواع کا آپ کے پاس اجتماع ہو گیا تو تیسے و گوان کو دیکھ کر
 ساتھ جاکر تشریف دی۔

سید و ای قتلہ المهاجرین الانصار۔ } گو کہ جرین غمار کے تو سوا کی طاعت سپرد ہوئی تھی
 قد طأنا سعوانی اطفاء نور لله و۔ } بھانپیں ساعی اور حضرت رسول خدا اور ان کی بات تھی
 عرضوا علی قس رسول الله ومن معہ۔ } یہیں وہیں لگا ہو کہ جو حضرت علیؑ سے ملے اس میں کسی جہاد کا
 الا ان رسول الله امرنی بقتال القبطین۔ } محمدؐ دین اور دین کو۔ میں تم کو عرب میں رہا
 وھم عرلاء الذین من ایشہ والناسیون۔ } ان میں سے بھی جہاد کرنے کے لئے تھے اور یہ وہ تھے
 الذین فرغنا منھم والماتین۔ } جن سے ہم نے فوجیں پانچ میں دے دی تھیں اور ان میں سے
 لم یلقھم بعد فسیروا الی انقامہلین۔ } کا محمدؐ جن کو میں نے ان کے پیچھے چھوڑ دیا تھا
 نھما ہم علینا من الخراج سیدوا الی قوم۔ } چھوڑ دیا ہے جو یہ سنی دین میں ہیں اس قوم پہلے

عالم کو گم کیا گونو، جیسا کہ میں نے تجھ سے
 مناسب طریقاً و بخیر و عباد اللہ { جو کہتے ہیں کہ وہ بدشاہ و جبار بن جائیں
 خیر و ما لہم دولا لکھ { انکو اپنا ملک اور آقا بنائیں اور وہ بدشاہ و جبار بن جائیں
 یہ فقہ شوافعی نے نیل و دھار میں لکھا ہے کہ جب معاویہ نے حضرت امام حسن علیہ السلام
 کو قتل کیا جس میں حضرت سے اُس نے خواجہ کے ساتھ مقابلہ کرنے کی خواہش کی تھی
 تو حضرت نے جواب دیا کہ

ہاتھ ان، قاتل احمر من { اگرچہ کسی بلی قبر سے لڑنا ہی پسند ہو، تو
 ہل اہل اہل اہل اہل اہل { میں تیرے ساتھ لڑنے کی اہم کرتا۔
 اس کی کتاب میں لکھا ہے کہ کتاب البحر میں تمام عترت سے منقول ہے کہ باغیوں کے
 جبار کرنا قدر کے جوار سے فضل ہے اس لیے کہ دار الاسلام میں نیکو یہ فعل مسجد
 زنا کرنے کے مشابہ ہے۔

جناب سید محمد بن عقیل عنین فصل کاغذ فرماتے ہیں کہ عترت اطہار کے اس
 قول کے مناسب وہ مضمون ہیں جس کو خطیب نے مسور بن مخرمہ سے روایت
 کیا ہے کہ عمر بن خطاب نے عبدالرحمن بن عوف سے کہا کہ
 لم یکن نیم نقرء قاتلوا فی اللہ فی آخرہ { آیا ہماری قرأت میں یہ حکم نہ تھا کہ تم خدا کی مہم
 لکھا فاتلہم، قول مرہ { دوسری بار دہریا کہ تم پہلی بار پڑھتے۔

اُس نے پوچھا کہ پھر یہ کب ہوگا منبر بایا کہ
 اذ کانت بنو امیہ کلامہ { جب بنی امیہ میرے اور بنی مخزوم کے
 بنو المہر و عم الزور راہ { وزیر ہوں گے۔
 اسی طرح عترت اطہار کے قول کے مناسب وہ مضمون ہیں جس کو ابن جریر نے
 ابن عباس سے قول واجب قرار دیا۔

مجاہد والہ جن جہاد کا لہجہ تھا۔ اور فتح کی راہ میں تم ایسا جہاد کرو جو جہاد کا جو حق ہو
 کے بیان میں نقل کیا ہے کہ حضرت عمرؓ نے ابن عباسؓ سے پوچھا کہ وہ کون سا جہاد
 جس کے جہاد پر ہم مامور ہو رہے ہیں کہا کہ۔

تبلیات میں بیشتر مخدوم و عبید شمس قریش کے دو قبیلہ مخدوم اور عبید شمس
 اور اس تقریر سے یہ مطلب بھی ماخوذ ہو سکتا ہے کہ ان لوگوں میں سے جو بچے تھے
 محنت کرنا اور انکو سب دشمن کے ساتھ یاد کرنا کافر کے سب دشمن کرنے سے افضل ہے
 اس لیے کہ جس ضرر کا کہ ان لوگوں سے اندیشہ ہے وہ کافروں کے ضرر سے کہیں
 زیادہ ہے اور عوام الناس ان کے دھوکے میں آسانی سے لے سکتے ہیں۔ لہذا
 انکی حالت کا اعلان و اظہار ضرر اور ہے تاکہ امت رسولؐ انکی پیروی و ان کی
 جوٹی باتوں اور یہود و تادیون کی طرف میلان کرنے سے خد کرے۔ اگر اس
 مقام پر یہ کہا جائے کہ جو بات کہ جناب امیر المومنینؑ کے ساتھ مقابلہ و محارکہ میں
 وجہ سے معاویہ پر لازم آتی ہے وہی بات طلحہ۔ زبیر اور عائشہ پر بھی لازم آتی ہے
 اور بتاویل تم ان لوگوں کے حق میں کر دے وہی تاویل ہم معاویہ کے حق میں کریں گے
 اور جو اس کے لئے ان لوگوں کی طرف سے تجویز کرو گے وہی ہم معاویہ کی طرف سے بھی
 تجویز کریں گے اور اس تقریر کا جواب یہ ہے کہ جس طرح جناب امیر المومنینؑ کے
 ساتھ محارکہ و مقابلہ کرنے میں معاویہ کا خاطمی۔ باغی اور ظالم ہونا مسلم ہے اسی
 طرح جنگ جمل کی وجہ سے طلحہ۔ زبیر اور حضرت عائشہ کا خاطمی۔ اور باغی اور ظالم
 ہونا بھی مسلم ہے چنانچہ اہل حدیث اور اہل الرائے دونوں فرقوں کی قیادت حجاز و
 کاخین امام ابو صفیہ اور امام کتب اور امام شافعی اور امام احمد بن حنبل۔ اور
 اوزاعی۔ اور دیگر محدثین ہیں سب کی ایک بڑی بہاری جماعت داخل ہے
 اس امر پر اتفاق و اجماع ہے کہ حضرت امیر المومنینؑ علیہ السلام

ہر طرح کے اہل صفین کے جہاد میں مصیب اور بڑے حق ستہ کی طرح اہل جہاد
 جہاد میں ہی مصیب اور بڑے حق ستہ اور یہ کہ جن جن لوگوں سے کہ جناب امیر المومنین
 علیہ السلام سے محارکہ کیا ہے وہ سب کے سب باغی اور ظالم تھے۔

سب کے بعد عبدالقادر جردی کی کتاب الامامة سے نقل کرتے ہیں کہ اس بغاوت
 و فتنہ کا ذمہ نہیں ہوئے اور امام غزالی سے نقل کرتے ہیں کہ حضرت امیر المومنین
 علیہ السلام کے فاطمی ہونے کا کوئی صاحب علم و تحصیل قائل نہیں ہو۔ اگر کوئی شخص
 غلطی سے یہ کہے کہ معاویہ مجتہد فاطمی تھا جس کی ایک وجہ کا مستحق
 ہوتا ہے تو اٹھس جہالت کا یہ جواب: یا بیکہ کہ اس قسم کی گفتگو آپ پر ہے
 معاویہ کے اکثر انصار کہیں کہتے ہیں۔ اور اس کے ڈھنڈو سے پیٹھے گئے۔

بہل جہالت کے ہیں لیکن اس معاملہ میں حقیقت امر واضح و آشکار ہے
 اور معاویہ کے مجتہد ہونے کو ہم ہی تسلیم کرتے ہیں اس لیے کہ اس میں
 وہ ذکاوت - چالاک - خداقت - علم عربیت اور اسلوب کلام سے و غفلت
 موجود تھی جس کی وجہ سے اکثر مجتہدین اس کے پاس گئے ہیں مگر وہ ایسا مجتہد ہے
 جس سے خوب چھن لیا تھا کہ ہر طرح سے حق علی کے ساتھ اور باوجود اس کے
 بعض ائمہ نے غنا و بغاوت و جب جاد و مال کی مخالفت نہ بند ہی سکی یہاں
 تک کہ اس کا یہ خلیفہ کسی شہد کے پڑ جانے کی وجہ سے حق علی سے ہوتا
 ہے جس کے بعد وہ ہرگز اپنی بغاوت پر اصرار نہ کرتا۔ اور اسی طرح جو کچھ اس نے
 خود ان کے رجوع کی اور یہ امر قریب بہ محال ہے کہ اس کی شایعیت و کاوت
 اور غلبہ نشان تین فہمی و خداقت اس کو یہ سمجھ نہ دے کہ وہ ایسا
 ہے کہ حضرت امیر المومنین علیہ السلام و ان کے سب انہوں سے جو مہاجرین
 و ان کے ساتھیوں کے ساتھ حکومت و امارت کے ہیں انہوں نے لائق تھے

جاننا کہ اہل اسلام کے تمام خاص، عام کا اس کے قحطی اور باغی ہونے پر، سارے
 ہو گیا تھا اور جہیز ان چند بیوتوں کے بگواؤں نے ماں اور فریب دیکر بکالیا تھا
 وہی شخص بھی اس کے برسرِ باطل ہونے میں شبہ نہ کرتا تھا کیونکہ یہ ممکن ہے کہ سب
 لوگ تو اس کی خطا کو پہچان لیں اور وہ خود اپنی خطا کو نہ پہچانے حالانکہ وہ دانتیہ اور
 تھا اور چالاک میں کسرے سے کم نہ تھا پس اس میں ہرگز مستحبہ نہیں ہے
 کہ وہ دیدار و شہادۂ ضلالت میں گرا اور باوجود علم و یقین اس نے تمسیر و
 سرکشی اور حق سے عدول کو اختیار کیا اور بغاوت، شک و ہر ایک غرمت سنی
 جسکا اجر سوائے وزر و وبال کے اور کچھ نہیں ہے اور عذابِ خدا سے اس کو
 وہ تار عنکبوت دکڑی کے جالے، ہرگز نہیں بچا سکتے اور کسی قسم کا نفع نہ نہیں پہنچتا
 جنکو کہ ابن حجر مہمبی اور اس معاویہ کے دیگر انصار نے اس کے واسطے تہنیت بن
 حجر نے اپنی دونوں کتابوں صواعق محرقة اور تطہیر الجنان میں، وفاقہ، نفس و
 حیدر، زبان اور دراز کا رتا ویدت اور باہم تناقض کج بحثیات کی بین جن پر ان
 پس مرید کو بھی معنی ملے اور اہل دانش کو تا سفت ہوا ان دونوں کتابوں کے
 بعضی تہمت بوسہ و عداوت پھیل رہی ہے اگر ان دونوں کتابوں کے خلاف
 سے بعض کوتاہ نظر دہرہ کا کہا جائیں تو کچھ تعجب نہیں اس لیے کہ ان کے
 ہر قسم کے وہ طرار سے ہرے ہیں جیسے بدن کی روٹنگی کڑھت ہو جاتے ہیں اور
 شدتِ نفوس سے سینوں میں دل دہل جاتے ہیں کیونکہ انہوں نے اس شخص کو تہمت
 ان قرار دیا ہے جو معاویہ پر لعنت کرے گویا وہ اس امر پر متعلق ہی نہیں ہیں
 حفاظت نے قاعدہ و تق پر لعنت کی ہے جنہیں سے ایک معاویہ تھا گویا کہ
 وہ خیر نہیں پہنچی، تمام لوگوں کو متواتر پہنچی ہے کہ جناب امیر المومنین علیہ السلام
 اپنے قنوت میں معاویہ اور اس کے اصحاب پر لعنت اور سب دشمن کی لعنت

کہ شاید وہ کسی ایسی عیسیٰ کی وجہ سے جو انکو بہت نظر ہو یا اپنے اجتہاد کی وجہ سے انکی
 جواز کا کان رکھتے ہوں اور ایک معاویہ ہے جس نے ان کو گون کی طرح خلیفہ وقت و
 حضرت زکوٰۃ کے دینے ہی سے انکار نہیں کیا بلکہ مسلمانوں کے حلالہ اموال طبیعت امداد
 (خزانہ) پرچین (اموال) میں زکوٰۃ وغیرہ سب کچھ تھا قبضہ کر بیٹھا اور سونا پاندی
 سب کو اپنے لیے شیر بادرتا لیا پھر کیسے کیسے گناہان کبیرہ اور افعال قبیحہ کا مرکز بن گیا
 اور زمین خد میں شہر و فساد پھیل دیا پھر باوجود ان باتوں کے یہ حیلہ ساز لوگ اسکی
 یہ غدر اور حیلہ ترشتے ہیں کہ وہ مجتہد تھا اور یہ کہ وہ اجر و ثواب کا بھی مستحق ہے
 اس نے جو کچھ کیا وہ نیک نیتی سے کیا اور یہ کہ وہ خوان عثمان کا مطالبہ کرتا تھا اور
 اسکی نیک نیتی کیونکہ تصور میں آسکتی ہے اور یہ کہ وہ صاحب جبرین و انصار سے
 تھا اور اس کا اجتہاد و تقابلہ قول رسول حبیبین اسکا قاتل عمار اور باغی ہونا منہ پر
 کیونکہ صحیح ہو سکتا ہے اور خوان عثمان کے طلب کر سیکو زمین خد میں فساد کرنے اور
 فساد کے لیے یہ طاقت و حسین بیچنے اور زن و مرد اور صغیر السن بچوں کے ہمارے
 جسے حضرت رسول خد نے متذکرین کر کے ساتھ تجویز نہیں فرمایا کیا تعذر ہے
 اور اہل سیرت جنہیں بن اشیرین و خل کہا جاتا ہے کہ عمار نے ایک سال بعد و پانچ
 برس پہلے پانچ کو عمار کے ہاتھ سے قتل کیا گیا تھا
 لیکن اہل طلب ہارہ حاکم قاتل
 اشد علی علی قلیک انک لا
 اصبحت من صلات وجہ اللہ
 وانک ان لم تھلل الیوم تھبت
 غدر و ضرر اعطی الناس علی
 نذر ربکم ما نبت لہ شد

فَاتَمَّتْ فَذَٰلِكَ هَٰذِهِ السَّارِیَّةُ { نین بار تو بزمانہ رسول جنگ کی ۔
ثَلَاثًا مَعَ سَمَوَاتِ اللَّهِ وَهَذِهِ السَّارِیَّةُ } اور اب یہ چوتھی بار ہے انتہے ۔

عمار کے اس کلام سے جو الزام کہ عمرو پر عائد ہوتا ہے وہ معاویہ پر بدرجہ اولیٰ
عائد ہوتا ہے اس لیے کہ وہ اس سے بدتر ہے وہی اُسکو وعدہ حکومت عہد کی
رشتہ دینی والا ہے اور وہی اُس سے بمقابلہ خدا و مومنین حیلہ بازی میں اعانت
چاہتے والے ہیں پس جن لوگوں کا یہ حال ہو اور عمار وغیرہ انکی نسبت یہ منت الہی ہو
انکی طرف سے یہ عذر کیا جاتا ہے کہ وہ مجتہد تھے لا والله کہ وہ ہرگز ظالمین نہ تھے
بلکہ اُنہی اہل اسلام میں ہی وہی طریقہ جاری رہا جو زمانہ جاہلیت میں جاری تھا کہ
خدا و رسول سے ہمیشہ دشمنی رکھتے تھے ان لوگوں کو وہ شخص ہرگز دوست
نہیں کہہ سکتا جس کے دل کا ایمان سے خمیر ہو ہی نہ نہنے زیادتی یہی
اہل عقبہ روایت کی ہے کہ ہم ایک دن خلیفہ کے پاس تھے ، انہوں نے کہا کہ تم
اُس وقت کیا کر دے گے جبکہ تمہارے دین والے مذہب سے خارج ہو کر ایک
دوسرے کی گردن مار رہے ہوں چاہے آپ ہمیں اُس وقت کے لیے کیا حکم دیتے ہیں
جو اب دیکھ کہ تم اُس فرقہ کو دیکھتا ہو حکومت علی کی طاعت نہ ہو پس اسی کاماتہ دنیا
سے کہ وہی حق پر ہو گا اور بن ابی شیبہ نے بتایا کہ عمار نے اُس وقت
ابورضی سے نقل کیا ہے کہ میں نے عمار کو بروز جمعہ صبح کنگ ہو کر

صنعت ۱۰ ان یکانفہ الخور لعین { جس شخص کی روضی ہو ، وہ ملعون ہو گا ۔
ذیہ قاتل مبین الصنفین { آپ لازم سے روضی ملعون ہے یہ بھی اللہ کے
مکتباً

اور بن ابی شیبہ سے بسند معتبر منقول ہے کہ عمار و نون صفون کے
ایمان باوجود اس کے چکا رہے تھے ۔

مراد حوالی الجہۃ قد تزینت الحول العین
فانی لاری صفا یضربک منہ مرتباً
مراتب المبتطلون والذی نفسہ
بیدہ لوضہ یوناحتی میفوا بیت
شعفات ہجر لہر فنا ان علی الحق
وہم علی الضلال

لوگوں جنت کی عزت چنو جو راہین نے تمہاری خاطر
نگاہ کر لیتے ہیں کہ میں یہ شہید اس صفت کہ
دیکھنا ہو جو حق پر ایسی ضرب لگائی جس سے اطل پست
شک میں پڑ جائیگی و مجھ اُس نے تکی تسمیہ جس کی قبضہ
میں جان کر گروہ ہو گیا ہے یہ پائیزین لخت جو ہم سے چھوڑ گیا
ہمارا یہی نصیب ہے کہ ہم حق میں اور وہ خطا سے پر

اور ابن اثیر نے حدیث مشہور عامہ قتل الخثعمیہ (عمار کو گروہ باغی شہید کر دیا)
میں فقہ الناکث عن الحق کو زیاد کیا ہے جس کے معنی میں حق سے گمراہی کر کے
اُس نے لکھا ہے کہ جب عمرو بن عاص نے اس حدیث کو ذوالکلاع حمیرہ کے سامنے
روایت کیا تو ذوالکلاع کہنے لگا - ما هذا ویرجک - دے ہو تجھ پر یہ کیا باجرا ہے
عمرو بن عاص کو اُس پر پتھر مارا نہ ریشہ ہو کہ یہ کہیں جیسے پھر نہ جایں اس لیے اُس سے کہنے لگا کہ وہ (عمار)
مختصر میں باقی طعن رہو جو بیٹے اور ہماری پاس آجلیکے گئے یہی ذوالکلاع حمیرہ اس گروہ بغاوت شعلہ
محبت میں تپک ہو گیا اور عمار کے بعد شہادت پائی ابن اثیر نقل کر کے جب عمرو بن عاص یہ سنا کہ عمار
بقتل ہوا انا اشد فرحاً بقتل عمار و بقتل ذی الکلاع واللہ لولقی ذوالکلاع بقتل عمار
لماں بعد اہل الشام الی علی یعنی میں نہیں بتا سکتا کہ ان دونوں میں سے کسے قتل ہو جائے نہ زائد خوش
قتل عمار پر یا قتل ذوالکلاع پر بخدا اگر ذوالکلاع بعد قتل عمار زندہ رہتا تو تمام اہل شام
کو ساتھ لیکر علی کی طرف چلا جاتا اب صاحبان انصاف ان دہو کہ باز اور
طبع کار لوگوں کی طرف نظر تامل دیکھیں کہ یہ لوگ اس امر سے جو خدا اور رسول کے

سے ذوالکلاع نے علی کے لیے کہا تھا کہ معاویہ اور اُس کے ذوالکلاع اور عوام اہل شام کو دھوکا دیکر اپنا شریک بن جائے
گئے وہ بہت سی جھوٹ اور غیب کی باتیں بیان کر رہے تھے اور اپنا برسر حق اور جناب امیر المؤمنین کا سر باطل ہونا ان کے
دلوں میں آگ کر دینا تھا لہذا ان میں سے کچھ لوگ یہ بات کی بالکل مخالفت پایا تو وہ دھوکا اور کھٹکے لگا کر تم نے تو ہرگز
اس بات پر کیا تھا وہ یہ حدیث تمہارے بیانات کی بالکل خلاف ہے اُس لیے کہ اس حدیث سے تو تمام
گروہ باغی جو بنا اور جناب امیر المؤمنین علیہ السلام کا امام برحق ہونا معلوم ہوتا ہے کیا ہم سے ہے۔

ناگوار ہو خوش ہو سکتے ہیں۔ دیکھو کہ اس کے زمانہ میں وہ قتل عبیدہ و حمزہ سے خوش ہوئے بعد
 زان قتل عمار و ناصران اہلبیت۔ سوال تمام دوین اسلام کی خوشی مناسبت میں حسن بن علی علیہ
 زہد آیا اور اڑے شہادت انکی موت پر مسرت سے اور بکبیر بلند کی یہ اس کے اعمال ہیں۔
 غم نہ انکی حالت جاہلیت و اسلام و زمانہ میں یکساں ہے۔ ولا فخر الا باللہ معصفت
 فصاحت کا نید ان امور کو تحریر فرما کر کہتے ہیں کہ ہمیں ان لوگوں سے تعجب ہے کہ حضرت سوال خدا
 اور ان کے اہلبیت اور نیکوکاران اُمت کو نیسے لوگوں کی طرح نہ کیے قبروں میں ستارے ہیں۔
 جنہوں نے دوزخ لعنت کی اور ایذا میں پہنچائیں اور اپنے فعل سے معاویہ کی وہ بد اعمالیوں
 شریک جوتے ہیں جسے خارج ہو سکی وہ تنہا کرتا ہو کا باوجود کہ اب معاویہ اور اسے ساتھیوں کی
 دنیا میں سے ان لوگوں کے لئے ذرہ برابر بھی نفع حاصل نہیں جوتا۔ مگر کیا کیا ہے۔ انکو دوزخ
 نقیض محض اور ضرر رسان حسن ظن کے مرض نے استہم کے ساتھ کہہ دیا ہے جسکی وجہ سے
 ان کے واسطے ہو گئے اور ایسی غفلت اپنے چپا گئی ہیں سے کہ انکا احساس نہ ہو جاتا۔ دبا
 اب اگر انکو جگایا ہی جاتا ہے تو وہ نہیں جگتے انہیں لوگوں میں عمار سور کے ہی چند گروہ
 جو باوجود معرفت اظہار حق میں غفلت سے کام لیتے ہیں۔ طبع کا ہی اور نہ وہ وہی ایک
 ہی شیخ ابن قیم نے اعلام المؤمنین میں اپنے شیخ الامام ابن تیمیہ سے نقل کیا ہے کہ اکثر لوگ
 کہتے ہیں کہ یہ لوگ کچھ نہیں جانتے۔ یہ سب باتیں ہیں۔ تو تمہیں کیا ہے۔
 بات پائے تحقیق کو پہنچ چکی ہے کہ معاویہ اور عروین عاص اور ان کے امتثال سے اکثر موانع پر اس
 امر کا حشر کیا ہے کہ وہ حق کے خلاف ہیں اور عین دنیا کے لیے مشغول جگت بدل ہیں کہ
 انہوں نے شہل مشہور مدعی مسرت کو اچھپتے ان کے حقیقی اس بات پر اڑے ہوئے ہیں کہ
 وہ کہتے ہیں کہ انکو اپنی لغو و مشاویر خدا کی طرف سے اور ان کے بے کلامی
 انہوں نے نہا۔ پھر ان کے وہ اور پچھلے نہیں رہے۔ انہوں نے ان پر قبیلہ بنی نضر کے ان شیعہ
 قصہ کیا ہے جنہوں نے وہ مال کا لالچ دیا۔ ہر ملکہ وہ دونوں عباس بن ربیعہ طامی

(طرحہ در جناب امیر) کو میدان صفین میں قتل کر ڈالیں۔ چنانچہ دونوں اس ارادے کو ترک
 کر جناب امیر المومنین نے دونوں کو ہلاک کر دیا ابن مسعودی روایت کرتے ہیں کہ جب یہ خبر
 معاویہ کو پہنچی تو کہنے لگے خدا ہٹ دھرمی کا ہر ایک جھٹک دے نقصان رسد سے جب کہیں
 میں اسکا ترکب ہو نقصان اٹھایا اور ناکام رہی۔ یہ ہون عمرو بن عاص نے کہا کہ آپ سے
 وہ شکامی سے واسطہ بخدا ناکار تو وہ دونوں کبھی شخص طبعی جنگی جان مٹی اور نقصان نہیں تو دشمن کی
 جھجھک سے دھوکہ میں آگیا۔ معاویہ (شکر) بولائے شے بھڑپ رہا۔ اسوقت تھیں یہ بات
 کہ کتنی چاہیے تھا اسے اپنے نازیبا سے مستے کہا جو اگر سے پہر بول خدا ان دونوں کھینچا
 محمد بن ابی بکر سے دہشت میں وہ ایسا کر گیا نہیں پہلے کہا کہ ایسا ہو تو وہ یہ تھا یہی جنت کو
 حقیقی اور نیکی میں دھکے دے والا امر ہے۔ اور تمہارے سامنے کو بھی نقصان دہ ہے۔ اسنے کہا میں
 سبب جانتا ہوں کہ کیا کروں اگر ضرر اور اسکی حکومت کی (طمع) نہ ہوتی تو بیگ میں
 نجات اختیار کر لیتا اسلئے میں بخوبی واقف ہوں کہ علی بن ابی طالب حق پر ہیں اور ہم انکی ضد
 باطل پر معلق ہیں۔ نے کہا بخدا شے معصرتے اندھا کر دیا کہ ضرر نہ ہوتا تو میں تجھے بعید پاتا ہوتا
 بھجب ہنسا میا شک کہ ہر طرف آواز گئی عمرو عاص نے کہا اے امیر المومنین خدا آپ کو ہمیشہ
 بہشت نامے کہنے کا سبب ہے۔ جسے کہا مجرتی انسان کی ذہانت پر ہنس دیتی ہے جب
 تو نے علی سے مقابلہ و مبارزہ کیا اور عاجز آکر اپنی شرمگاہ کو لدی تھی، خبردار اسے علامہ ابو نعین
 موت کے منہ میں پڑ گیا تھا اور موت کو اپنی آنکھوں سے دیکھ رہا تھا اگر علی چاہتے تو قتل کر دیتے مگر
 پھر یہی لب بے لاکرم و کمالت کب ہاتھ سے دینے والا تھا عمرو نے جواب دیا وہ اسد میں ہی
 تھا اے (ابن) جانب تھا جو وقت حضرت علی نے نگو مبارزت کے لیے طلب کیا ہے پس
 (خوف سے) تمہاری آنکھیں پر گئیں اور تمہارا پیٹ پھول گیا اوستے وہ حرکت نہ کرنا
 جسکے اظہار سے مجھے تمہارے سامنے کراہت معلوم ہوتی ہے آپ انکو اختیار ہے خود
 ہنسوان ہنسوان۔ انتہی بالحرث۔ اور یہی کتاب الحسن والسادہ میں ایسا ہی ہے

اس امر کا یقین تھا کہ شخص زبانی روک ٹوک سے دوہر گزرتا ہے تاکہ جگہ سے صورت میں تو ایک فرق
 عظیم کا اندیشہ تھا۔ پہلا یہ کہ کیونکر ممکن تھا جبکہ وہ سب سے ان فعال ناشائستہ میں سے
 جو وہ سب کے دوہر کی کار کیا تھا یا وہ سنا کر قتل سے ایک کے دفع پر ہی قادر نہ تھے چہ جائیکہ کوئی
 انہیں سے اس کے قتل پر قادر ہوتا پس جس امر کو کہتے ہیں وہ لازم نہیں آتا نہ معنی کے نہ کسی
 اس میں کوئی فساد ہے۔ اس کے علاوہ اگر ایسا یہ مسئلہ صحیح ہو تو صرف اسی حدیث پر موقوف نہیں
 حدیث مسلم سے بھی انہی سے بات لازم آتی ہے اور وہ حدیث مسلم یہ ہے

اذا ابلع الخافضین فاقبلوا لآخر منہما } جب اعلیٰ سے بیت چھوڑ دے پھلے کہ قتل کرے اور
 پس یہ حدیث قتل معاویہ کے حکم میں مثل لڑنے کے ہے۔ اس حدیث اور اس حدیث جو
 انہوں نے موقوف شریعت ہے ایک ہی حال ہے اس لیے کہ یہ حدیث معاویہ پر ہے اور
 متعلق ہوتی ہے کیونکہ معاویہ ہی پہلا وہ شخص ہے جس کی بیعت خلافت شام میں کی گئی تھی حالانکہ
 غلیف برحق موجود تھا اور صحابہ اپنی سبب اس وقت تک سبب اس کے قتل سے معذور تھے اس لیے کہ
 وہ شام کے ہزاروں ہزار کی جمعیت میں قلعہ بند تھا جنہیں بہت سے قواوٹ اور قوت
 میں فرق نہیں کرتے تھے اور بہت سے معاویہ کی فریب دہی سے یہ اعتقاد کر چکے تھے کہ
 وہ رسول اللہ کے تمام اقربا میں سب سے زیادہ قریب و پیارے ہے حدیث مسلم سے زیادہ
 صریح اس مسئلے میں وہ حدیث ہے جس کو امام احمد نے اپنی مسند میں روایت کیا ہے کہ۔

من ذلک علی الخلافة } جو علی سے خلافت بر لڑے اسے قتل کر دو
 فاقبلوا کائنات من کان } خواہ کوئی کیوں نہ ہو۔
 چنانچہ اس مضمون پر زیادہ بحث یوں کی کہ ہم دیکھتے ہیں کہ معاویہ کے اگر خاندان اور عورتی صورت
 زندہ ہو کر اس حدیث کی نقل کر لیا تو یہ عذر غرض امر دشت مدہ ہی اور گناہ ہی میں ہی عید تھے کہ انہیں
 ایسا نہ کیا کہ قتل معاویہ کا حکم نہایت ہی عظیم ہے جس کے قتل کا خدا نے تو قرآن مجید میں حکم دیا ہے کہ
 نہ حدیث مسلم میں حالانکہ سنی اور شیعہ دونوں فرقان کا یہ عہد ہے کہ معاویہ کے نہ نہ تھے نہ موجود

ہمارے اوپر واجب تھا کہ اس سے جنگ کریں اور اسکا اسوقت قتل کرنا ایسا حسنہ اور فضیلت تھی جبکہ
 فی اہل اُمیر مشابہہ جو رہتا۔ امام ابو حنیفہ نے (گو تون سے) کہا کہ تم جلت ہو کہ اہل شام جسے
 یونان افشہ کہتے ہیں کو مائیں فرمایا ہمارا اعتقاد ہے کہ اگر ہم حضرت علیؑ کے لشکر میں موجود ہوتے
 تو ہم معاویہ کے مقابلہ میں حضرت علیؑ کی مدد کرتے اور حضرت علیؑ کے واسطے معاویہ سے جنگ کرتے
 اسی سبب سے اہل شام ہمارے دوست نہیں ہیں یہی غنمون ابو سکوریمی کی کتاب التہذیب فی بیان
 التوحید میں ہے۔ اور شیخ ابن حجر نے تظہیر النجاشی میں ازہری سے اس حدیث کا فساد بیان کرتے
 ہوئے سخت نکاہ کیا ہے جو صاحبان علم و انصاف کی شان سے بعید ہے جسے اس مقام پر
 لکھا یہ نکالنا ہے کہ معاویہ نے حضرت علیؑ سے کچھ ایسا حیلہ کیا کہ حضرت نے اپنے نفس کو خلافت سے
 خارج کر دیا اس لیے کہ انکے نائب ابو موسیٰ اشعری نے وقت تکیم حضرت کو اس خلافت سے
 خارج کر دیا تھا انکا یہ بھی گمان ہے کہ تمام صحابہ متفق تھے کہ وہ خلیفہ برحق ہے دوست تو درکنار
 دشمنوں میں سے بھی کسی نے اسکی خلافت میں کسی بات پر قبح و طعن نہیں کی۔ یہ ابن حجر کا کلام ہے
 ہم اسکا فیصلہ اسی شخص پر چڑھتے ہیں جسکو تھوڑی سی بھی اطلالت اور حدیث و سیر اور تاریخ سے
 فی عجیب ہی منہ بہت ہے اور ہم اپنے اور انکے واسطے ہر اس مقام پر جان پڑی مستقیم ہر قسم کو
 اغزش ہو جائے خدا سے استغفار کرتے ہیں۔ اب ہم سوال کرتے ہیں کہ فقہائے مذہب چاہے
 بادشاہ ظالم کے عہد و قصہ کو قبول کر لیں کیوں جائز سمجھا اور سب نے سکے جائز ہونے پر جواب کے
 اصل سے استدلال کیا ہے کیونکہ انہوں نے معاویہ کے عہد و قصہ کو قبول کیا ہے جس پر انکی کتاب میں
 نہایت دقت و تحقیق ہے پس انکا یہ استدلال تو یا اس بات کی تصریح ہے کہ وہ ظالم برحق رہا
 رہتا مگر منہ سے کسی فحشہ سے اگرچہ بدیہ کی۔ تو وہ قصہ ہر کائنات میں دیکھا جائے
 خدا و حب کی تفسیر کو یکسر معاویہ پر اگر غرض تھا۔ یہ اور دس دس و سترہ میں تو درکنار
 ہم بھی کہتے ہیں کہ معاویہ کی روایت کردہ حدیث کو برتری دے دو دوست سے غل کر
 بین بین میں سے کسی نے بھی نہیں کیا۔ و احاطہ بشیء میں کہ وہ لکھنے لکھنے فرما کر۔

من شرب الخمر ذنب لہ ۱۰
 فان عاد فی المراجعة فاقسلو ۱۱
 جو شخص شراب پئے اس کے تازیانے کا وہ ہیں اگر
 اس سے یہ فعل کر رہا ہو تو وہ پتلی مرتبہ میں آئیں اور
 اسکی کیا وجہ ہو کہ باوجود جودت سند کے بھی کسی مجتہد نے اسے قبول نہیں کیا ہم دعوت کو کئے گئے ہیں
 کہ اسکی وجہ صرف یہی ہے کہ گو معاویہ کی کسی اس حدیث پر جب اس نے رسول خدا سے جو
 خونی کے متعلق نقل کیا ہو اطمینان نہیں ہے اور وہ اللہ وہ اسی قابل ہے کہ اسکی بات پر
 نہ کیا جائے بان نووی نے صرف اتنا کہا ہے کہ اس حدیث کے منسوخ ہونے پر اجماع ملتا
 کرتا ہے ہم کہتے ہیں کہ یہ مسئلہ اپنے مقام پر ثابت ہو چکا ہے کہ اجماع حکام معصومہ کا معارض
 نہیں ہوتا چاہے کہ کو منسوخ کر دے اسلیے کہ حجت اجماع سے ایک نہ کے مجتہدین کی آرا کا
 متفق ہونا مراد ہے اور لوگوں کی رائے کلام معصوم کو منسوخ نہیں کر سکتی (بان) اگر نہ تو
 اجماع کا مستند بیان کر دیتے اور وہ اس سے قوی تر ہوتا تو البتہ ہم کہتے کہ یہ پہلی روایت کا نسخہ
 مگر یہ کہاں ملے گا۔ معاویہ کی سب سے بڑی بدافعالیوں اور سخت جرایم میں سے ایک یہ
 جو یہ ہے کہ اس نے اپنے نشہ باز اور شراب خوار بیٹے کو جو خدا و رسول کا مخالف اور جرات آلود
 فی الواقع ویرا کر نواں اور حرکات سختہ کا تہکار کر نواں تھا خلیفہ بنایا حال کردہ اس کے دل سے
 اور اس کے احوال قصید پر مطلع تھا پہر ہی اسکی بیعت کی تمہید و استحکام میں بیت المال کے مال
 خرچ کر ڈالا اور اس کے لیے ان عاصی کا آئینہ کیا جو پروردگار عالم کے غضب کا سبب بن
 آچے تھے احمد نے اپنی سند میں اور ان کے مستدرک میں حضرت ابو بکر سے روایت کی ہے کہ
 جناب رسول خدا سے رشا منہ پایا کہ

۱۲ من امر المسلمین ان
 قاضی ۱۳ من امر المسلمین ان
 ۱۴ من امر المسلمین ان
 ۱۵ من امر المسلمین ان
 ۱۶ من امر المسلمین ان
 ۱۷ من امر المسلمین ان
 ۱۸ من امر المسلمین ان
 ۱۹ من امر المسلمین ان
 ۲۰ من امر المسلمین ان

اور انکار نے مستدرک میں حضرت رسول خدا سے بروایت ابن عباس نقل کر لیا ہے کہ۔

من استعمل رجلاً من عصابة
وفيه من هو ارضى لله منه
فقد خان الله ورسوله والمؤمنين

جو شخص کسی گروہ میں سے کسی کو عامل و حاکم بنا دے اور ان کے
ان میں ایسا شخص موجود ہو جو نہایت سکر مرغی خدا کا زیادہ
تابع ہو تو اس نے خدا و رسول و مؤمنین سے خیانت کی۔

اور نبی نے اپنی صحیحہ میں حضرت رسول خدا سے بروایت معقل نقل کر لیا ہے کہ۔

ما من دال على رعية من
المسلمين فهو غاش لهم
الا جرم الله عليه الجحيم

کوئی دال ایسا نہیں جو مسلمین کا کسی رعیت کا حاکم ہو
اور انکی بدخواہی کی حالت میں مر جائے مگر خدا اس پر
جنت حرام کر دے گا۔

کیا ان احادیث کو سننے کے بعد بھی کسی صاحب ایمان کو جو ان احکام کی تصدیق کرتا ہو جو ایسی ذات سے
وہ رہے ہیں جو خواہش نفسانی سے کلام ہی نکلتا تھا معاویہ کے مستحق لعنت ہونے اور اس
اور میں کہ خدا اس سے کسی توبہ اور فدیہ کو قبول نفرمایا تاکہ ان کے اسے داخل جہنم کر دے اور اس میں
کہ وہ خدا و رسول اور مؤمنین سے خیانت کا مرتکب ہوا اور مزید کی محبت میں امت کا بدخواہ ہوا
کہ فی شک و شبہ ہو سکتا ہے یا اس مقام پر کوئی ایسی تاویل ممکن ہے جس سے اس کے حمایتی اس
حدیث کو رد کرنے یا اسے ضعیف قرار دینے کا۔ اور کہ سبکین بعض مدعی اکثر یہ بھی دعویٰ کرتے ہیں کہ
کہ وہ (معاویہ) مجتہد تھا اسے اپنا نشہ باز و پلید و ناپاک جیسا ہی سپٹ زمانہ کے تمام کو گون سے اہمیت
کے لیے بہتر دوائے، و تابع رضا خدا نظر آیا اسکا جواب ہمارے پاس ہے اس کے کہ ہم اس میں
مکابر کے شر سے بارگاہ الہی میں پناہ مانگیں اور اسے اس امر سے ڈرائیں کہ خدا اس پر عذاب
نہ تاویل کرے اور یہ کہ وہ اسکا بھی انہیں دنوں سرکشان معاویہ و یزید میں شامل نہ کر سکے
اور کچھ نہیں کیا جناب امیر کو معاویہ کے اس وقت تک حکومت تمام پر باقی رکھنے سے جو وقت
تک کہ اس کی حکومت مستحکم ہو جائے جیسا کہ تغیرہ بن شعبہ نے مشورہ دیا تھا بجز اس وعید سے بچنے کی
اور کوئی مانع تھا اگرچہ بہت سون کے گمان میں سیاسی رائے اسی کو مقتضی تھی کہ اسکو باقی رکھا جائے

حاکم فرمود حضرت نے، انشاء میں خاصاً کہ یہ قول پیش فرمادے۔

وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَصَدًا ۖ

بہم اس سے جو لوگوں کی گمراہی کی سہارا بن سکتی ہے جبکہ معاویہ بذات خود اسکی بطمان کا ہے۔ جبکہ وہ مکہ میں خطبہ پڑھا تھا تو اس نے کہا کہ۔

وَبُكَاهُوا فِي بَيْتِي بِالْبَصْرِ تَقْصِدُ ۖ

اگر میری محبت بھی اندھا نہ بنادیتی تو میرا قصہ رہے۔
ابن جبریشی کہتے ہیں کہ اس قول میں امتداد جو کہ نفس پروری پر دلالت ہے کیونکہ میری گمراہی
محبت نے اسے راہ راست سے اندھا کر دیا۔ رابعہ میں گوئی کہ اس عاجز و فاسق و خارج از دین نے
کے ساتھ بلاکت میں مبتلا کر دیا۔ انتہی۔ بسا اوقات کوئی صاحب یہ چچ پکار پھلنے لگتا تو میں کرشمہ
اس نے تو یہ کر لی ہو۔

وَالْتَأْتِبُ مِنَ الذَّنْبِ كَمَا يَأْتِي مِنَ الْمَرْءِ ۚ

اور میں دوسرے تائب گویا ایسا ہو کہ اسکے واسطے کوئی گناہ نہ ہو۔
صاحب فصیح کا یہ کہتے ہیں کہ توبہ اسوقت تک مقبول نہیں ہو سکتی جب تک کہ گناہ کا نام
ترک نہ کر دیا جائے اور افعال گزشتہ پناہ نہ ہو اور توبہ کے واسطے دوبارہ اس گناہ کی طاعت ہو کر رہے
جیسا کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔

وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا

وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا

وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا

وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا

وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا

وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا

وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا

وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا

دو صیغین اور طبعین شاہدین کہ جو اس سے زید کی نسبت صاود ہونین۔ ابو جعفر طبری نے اپنی
 تاریخ میں اور ابن اثیر نے کامل میں اور بیہقی نے محاسن و مساوی میں اور لکے علاوہ دیگر مورخین نے
 بھی نقل کیا ہے کہ معاویہ نے زید سے کہا کہ تیرا اہل مدینہ سے ایک دن ضرور سامنا ہوگا پس اگر
 وہ ایسا کریں تو مسلم ابن عقبہ کے ذریعہ سے واقع کرنا یہ وہ شخص ہے جسکی خیر خواہی تجھے معلوم ہے۔ تھی
 معاویہ خوب پہچانتا تھا کہ مسلم دیندار نہیں ہے اسی بنا پر زید کو اسکے ذریعہ سے اہل مدینہ کے
 دینے کے نیک حکم دیا اور زید نے بھی ویسا ہی اپنے باپ کے فرمودہ پر عمل کیا اور مسلم نے بھی اہل مدینہ
 ساتھ وہی بڑا دیکھا جسکی اس سے خواہش کی گئی تھی چنانچہ زید نے اس سے کہا کہ اسے مسلم تو
 اہل شام کو کسی اس بات سے نروکنا جو وہ اپنے دشمنوں کے ساتھ کرنا چاہیں۔ پس وہ اہل شام
 کے لشکر کو اپنے ساتھ لیکر روانہ ہوا اور اہل مدینہ کو ڈرایا و ہسکایا اور تین دن تک ہر فعل قبیح کو انکی
 واسطے پہلج کر دیا تقریباً تین سو لڑکیوں کی بکارت زائل ہوئی اور ہزار عورتوں سے زیادہ کے
 یہاں بغیر شوہر کے بیچے پیدا ہوئے مسلم نے مدینہ کا نام نقتنہ (نہا پاک بد بودار) رکھا حالانکہ
 رسول خدا نے اسے طیب کے ساتھ موسوم فرمایا تھا اور قریب قریب ایک ہزار سات سو آدمی قتل
 و انصاریہ صحابہ اور انکی اولاد سے مقتول ہوئے اور دوسرے لوگوں میں چار ہزار سے زیادہ
 مارے گئے اور مسلمانوں سے اس اقرار پر بیعت لی کہ وہ زید کے غلام ہیں جسے اس سے
 کہا گیا مسلم نے اسے تلوار کے گھاٹ اتار الی غیور ذک من المنکرات محمد بن
 ابن قتیبہ نے کتاب الامت و السیاستہ میں اور بیہقی نے المحاسن و المساوی میں بیان کیا ہے
 مدافعہ و اول کے یہ ہیں کہ انو حشرہ ناقل سے کہ ایک شامی زنانہ انصار میں سے ایک زینبہ
 انچہ کے پاس رہا۔ رسول گرامی نے پوچھا کہ کیا تیرے پاس کچھ ہے وہ بولی کہ بخدا کوئی چیز
 نہیں ہے۔ رسول گرامی نے فرمایا کہ اگرچہ تیرے پاس کچھ نہ ہے مگر تیرا دل پاک ہے۔
 اور زید کے ساتھ رہا۔ رسول گرامی نے فرمایا کہ اگرچہ تیرے پاس کچھ نہ ہے مگر تیرا دل پاک ہے۔
 انصار میں صحابی رہا۔ رسول گرامی نے فرمایا کہ اگرچہ تیرے پاس کچھ نہ ہے مگر تیرا دل پاک ہے۔

یہاں بغیر شوہر کے
 بیچے پیدا ہوئے

نہ چوری کر دگی نہ نانی مرکب ہوئی نہ اپنے کسی بچہ کو قتل کر دگی نہ کسی پر افتراء مستان باندھ دگی
چنانچہ آجنگ ان باتوں میں سے کسی امر کی مرکب نہیں ہوئی پس تو بھی خداست غوث کریم اپنے
بچہ کی طرف متوجہ ہو کر کہنے لگی مٹا اگر میرے پاس کچھ بھی جڑتا تو میں تیرا خرید دیتی (مگر یہاں کوئی نہ تھا)
مجبور ہوں، ابو معتر کہتا ہے کہ بچہ کے منہ میں اسکی زبان کی چھاتی تھی کہ اس نامور نے اسکی
ٹانگ پکڑ کر اسکی مان کی گود میں سے کھینچ لیا اور دیوار پر دسے مارا کہ اسکا دماغ پاش پاش ہو گیا
راوی کہتا ہے کہ یہی وہ اس گھر سے باہر قدم نہ رکھنے پایا تھا کہ اسکا دماغ پاش پاش ہو گیا
اور لوگوں کے وسطے ضرب المثل بن گیا ایسی باتیں اہل شام اور خود مسلم سے بہت ہوئیں پس
مسلم ان سب (حرکات) میں حکم نریا کا نافذ کرنا والا اور نیز یہ حکم معاویہ کا جاری کرنا والا ہی لہذا یہ
تمام جگہیں ہون کا خون اور سب اموز شکرہ جو موجب ہلاکت ہیں بلکہ خون جناب میرہ الشہداء حسین
ابن علی اور انکے اصحاب با وقار کا خون بھی اولاً تو معاویہ ہی کی گردن پر ہے اور پھر نیز دیگر
گردن پر اور تیسرے نمبر پر مسلم اور ابن زیاد کی گردن پر ہے کیا سکے بعد ہی کیا جا سکتا ہے کہ شاید اسکی
توبہ کر لی جو اور پہلی رائے سے پلٹ گیا ہو۔ لہذا (ایسا سر نہیں جو سکتا، وہ شخص بہت ہی چارے
جسنے یہ کہتا ہے کہ معاویہ نے ہمارے واسطے نہ مانہ میں ایک گرد باغی چوڑا کھاسے بلا شک یہی
اسکے پیدا اور حمایتی آجنگ موجود ہیں جو حقیقتوں کو جمل کر حق کو باطل کا لباس پہنا دیتے ہیں۔

مسلم نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی روایت کی ہے کہ
من اخذ اهل المدينة ظمأ
اخذ الله وعليه لعنة الله
الملائكة والناس اجمعين

جو شخص مل - سینہ کو بنٹم سے خدا اس کو
ڈاک ہو اور سپر خدا اور طاغوت اور سب
لوگوں کی نیت ہے۔

بیعت نیریہ کی تمبیہ میں
معاویہ کی مکاریاں
حصہ توانکا محدثین نے نقل کیا ہے اور کچھ اہل مذاہب نے نامہ شافعی اپنے رسالہ میں اس پر

اس مقدمہ پر ہم بعض اُن بدکاروں کو نقل کر رہے ہیں جنکی بیعت
نیریہ میں کی تمبیہ میں معاویہ مرکب ہوا ہے۔ چنانچہ کچھ

پاس پہنچا تو انہوں نے دریافت کیا کہ کیا کرتے تھے لہذا کہ میں نے معاویہ کا پاؤں ایسی چرمی
کتاب میں پھنسا دیا ہے جسکی غایت اُمت محمدی پر بہت بعید ہے اور انکے لیے اس زمانہ
والہ ریاست ہے جو کبھی نہیں ہو سکتا۔ (سچ کہا گیا ایسے ہی لوگ قابل رحمت ہیں)

منیر و بصیر و کور و دانہ ہو گیا وہاں اپنے مستعین سے اور جسکے تابعین بنی امیہ جو نیک حکم تیار کیے
معاویہ کا تذکرہ کیا ان سہوں نے اسکی معیت کو منظور کیا تب انہیں سے دست آویز ہوا (دوسری
تیار کیا بعضوں نے زیادہ بھی لکھے ہیں اور انکو تین ہزار و ستم عطا کیے اور اپنے بیٹے موسیٰ کو
اپنے سردار کیا جب یہ لوگ معاویہ کے پاس پہنچے تو بیعت یزید کی تحسین کی اور اسکے منتقد کو شکنجے
میں دعوت دی معاویہ نے کہا کہ اسکے اٹھارہ میں جلدی نکر دو اور اپنی راستے پر قائم رہو۔ پھر

(تہنائی میں) سو سے سے دریافت کیا کہ تیرے باپ نے ان سب کے دین کو کس قیمت میں خرید
اُس نے کہا تیس ہزار دینار ہم میں۔ کہا انکا دین اپنے نہایت ہی سبک ہے (میں کہتا ہوں کہ وہ
خریدار پر اور جسکے واسطے خرید ہوا اور جسکے حکم سے خرید گیا سب سے زیادہ حقیر و ذلیل تھا جسکے
حاکم اور ظہرانے نے عبد اللہ ابن حارث ابن جزی سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا
میرے بعد عنقریب ایسے سلاطین ہوں گے کہ قتل و غارتگری اور زور و پُراستو کی طرح پھراؤ ہوگا
کوئی کو کوئی شے خریدے مگر یہ کہ اسقدر اسکا دین لے لیں گے۔ الغرض معاویہ زمانہ و زور
مال و مدد سے یگانوں اور بیگانوں کے ساتھ سلوک کرتا پایا۔ اور یہاں تک لطف کا بڑا
ہو گیا کہ بہت سے لوگ اسکے ساتھی ہو گئے ورنہ منتظر موقع رہا تا اسکی حضرت امام حسن علیہ السلام کا
انتقال ہو گیا۔ علامہ ابن قتیبہ کتاب الامامہ و السیاسة میں لکھتے ہیں کہ امام حسن کی وفات
بعد تو معاویہ نے بہت ہی کم قیمت کہا بہا تک کہ شام میں بڑے کی بیعت لے۔ ورنہ اگر اصرار
ہوتا تو انہیں اسکی معیت لینے کے لیے غزوہ جہدیت۔ اسوقت مدینہ پر اسکی حکومت تھی۔
میں خود مائل تھا جو خطا اسکا بہت ہے انہیں سے تیرے کاتھ کہتا ہے کہ یہ وہاں سے جو نہ
اسکے زمانہ پر جا ہی نہ مانی اور اسکو حکم ایسا تھا کہ اسکے پاس قرض نہ ہو۔

انکو چاہیے کہ نذیر کی بیعت کے لیے جمع کر کے دیو در مذکر بتا کہ بہت بڑا دن ہے مسلمانوں کے
 اس خط کو پڑھا تو اس نے بھی اس سے اٹھ کر گیا اور قریش سے ہی۔ پس اس نے مد کو لکھ کر کہی
 قوم آپ کے بٹ کی بیعت کے متعلق آپ کے حکم کو قبول کرے۔ یہ خط لکھ کر قریبہ مذاسب جیسی
 ایک رات ہو گیا ہر کچھ معاویہ نے فوراً اسکو مفرول کر کے سعید بن عاص کو کہ بتا دیا اور ان کے
 ہر دو اپنے ماموں کے پاس چلا گیا۔ اور معاویہ نے سعید بن عاص کو خط لکھا میں اسکو حکم دیتا
 کہ ان دنوں کو بیعت نذیر کی دعوت کرے اور جو لوگ اس میں تعجل کریں وہ تعجل نہ کریں ان کے نام لکھے۔
 جب جبہ ابن عاص کے پاس یہ خط پہنچا تو اس نے سبکو جت پرید کی دعوت دی اور اس میں
 شخص کا اظہار کیا اور سختی اور سزا سے ڈرایا وہ جس شخص نے سعید بن عاص کی اسکو گرفتار کر لیا
 پہنچے پھر چند لوگوں کے سب نے اس سے انکار کیا باخدا جس نے ہاشم بن تہام کی سے تو کسی نے بھی قبول
 نہیں کیا۔ اور ان تہام اس بار میں سب لوگوں سے زیادہ بھاگتا رہا۔ سعید بن عاص نے
 یہ سب ماجر قندویہ کو کہہ بھیجا جب اسکو یہ بت معلوم ہوئی کہ اس نے چند خطوط عبد اللہ ابن عباس
 اور عبد اللہ ابن جعفر اور عبد اللہ بن زبیر اور حضرت ام سلمہ کو لکھے اور سعید بن عاص کو
 مامور کیا کہ یہ خطوط لیکر ان سب کے پاس پہنچا دے اور سب لیکر پیچھے سے یہاں خطوط ایک جگہ
 تہدید اور دوسری جگہ سے خوشامد پر مشتمل تھے۔ سب نے اسکو بہت تارضا مندی میں دیا۔
 اس بارہ میں جعفر بن جابر کہیں جگہ سے یہاں ہوتے تھے کہ ان کو کہہ دیا کہ ان خطوں سے یہاں سے
 کے نام کے خط اور ان کے جوابات اب ان کے ہاں نہ رہے۔ اور یہ دونوں خط اور باقی خطوط اور
 ان کے جوابات کے واسطے عنوان اور مثال میں (انہیں سے) کا مضمون سمجھ لینا چاہیے۔
 بعد میں حضرت ام سلمہ علیہ السلام کو لکھا کہ نذیر سے یہاں سے کہ یہ خط وہ امویہ بنی
 جو تمہارے پکی طرف سے گمان بھی تھا کہ یہاں سے یہاں سے یہاں سے یہاں سے یہاں سے یہاں سے یہاں سے
 سب سے زیادہ سزاوارہ شخص ہے جو شرف مند اسے نہ ہی شرف میں اسلاف کے
 ہے یہودیہ اور خوشامد لکھیے اور اس سے خوشامد میں یہاں سے یہاں سے یہاں سے یہاں سے یہاں سے یہاں سے

اُمت محمدیہ کا خیال کیجئے آپ کو دو لوگ دیو کہ خدو میں رخصت ہوئے ہیں انہیں رخصت میں جو سب سے
 حضرت امام حسینؑ نے تحریر فرمایا کہ تم را خط میرے پاس آیا حسینؑ نے لکھا ہے کہ تمہیں میری
 طرف سے دو امور پہنچے ہیں پہلے تمہیں یہ سمجھ کر کہ مجھ ان باتوں سے نفرت ہے کون نہ تھا۔
 ریات یہ ہے کہ انیسویں کی ہدایت دینے والا اور انگوٹہ دست کرنا وہ معروف خدا ہی ہے سچے مگر غری
 ہو کر کہ یہ سب کہ یہ یہی بات ہے کہ میں کہیں نہیں پہنچتا کئی میں تو نے کئے پہنچنے دے منہ فقیر شادی
 اور خیرہ میں جبکہ مقصد اجتماع و اتفاق میں تفرقہ استا ہے غلام ان گمراہ اور علاج اندیشوں کو
 جھوٹ میں سے نہ تو کہیں جنگ کا رو دیکھا نہ اختلاف کا ان کی میں تمہاری اور تمہارے ایک
 نسبت جو ظالم اور مرنہ کو قتال جانتے واسطے اور قلم کے ساتھی ہو شیطان جیم کے لئے
 اس اور احرب و نالفت کے ترک کر دینے سے تمہارے خائف و ترسان ہوں کہ کہیں وہ
 مجھے وہ خدا ندرت سے کیا تو تجھ صاحبِ حُجْر کا قاتل نہیں ہے۔ جو کہ عبادت گزار خدا سے
 ڈر رہا ہے۔ بدعت کو عیب جانتے ہوئے۔ امر بالمعروف و نہی عن المنکر کے عامل تھے
 تھے انکو صرف عادت و عظم سے بعد سکے کہ ان سے مضبوط عہد اور تاکید عہد کر چکے تھے
 خدا پر جرات اور نیک عمل ہو ستمناؤں کے قتل کر دیا۔ اور کیا تم محمد بن حنفیہ کا قاتل
 نہیں ہو جسکا پادشاہ خدا سے کمزور ہے وہ ہو کیا ہوتا تھا اسکو قتل کر دیا بعد اس کے
 کہ تم نے اس سے کہا کہ تم کو موت ہے اور تم کو یہ کہ پناہ میں کہیں نہ ہو پناہ میں نہ ہو پناہ میں نہ ہو
 چھوٹے بیٹے اور تین کہ یہ نے اسکو میں زنا کا بڑا نسب سے حق نہیں کہ دشمن اسکی
 نسبت ابوسفیان کے بیٹے ہونکا جو نے کہا کہ ابوسفیان رسول خدا سے جگہ ہیں کہ
 ان الولد للظن ان العاھر شر ہے یہ سب جو۔ و۔ فی سب رستہ۔ میں نے
 پہر تھے اسکو اہل اسلام پر مسلط کر دیا کہ وہ انکو قتل کرتا تھا اور باتہ یاقون سے ترمیم ہوتا تھا
 و خفت کی شاخوں پر سولی دیتا تھا۔ صبحان اور۔ میں نے اس سے کہا کہ میں نے اس سے کہا کہ میں نے اس سے
 نہ تھے۔ اور نہ وہ لوگ کہ تم سے علاوہ کس سے تھے۔ اور کیا تم حضری سے تھے یا نہیں ہو سکتے تھے

[illegible]

یہ خبر پہنچی کہ عید کو کچھ گیمیتہ فتنہ کوئی تحریک کرے پھر حج کے بہانہ سے معاویہ مدینہ
 پہنچا۔ بس مدینہ کے قریب آیا تو لوگ سوار و پیادوں کے استقبال کو باہر نکلے بیچے اور عورتیں بھی
 استقبال کو نکلیں پس اس کے ساتھ وہ فوج حقیقت میں آیا جو اسے مقابل ہوا اس کے ساتھ
 اور طاقتور بننے کے نام کو کون سے کلام ہوا اور حتی الوسع اگر قریب ہی اور خوب بگمت
 کرے کہ کبھی تا بعقوب تاکہ ان کو اس بات کی طریت مائل کرے حسین کو لوگ پس منکر تھے
 تھے کہ بعض اپنی مقابلاتی توں میں یہ کہا کہ اے اہل مدینہ میں برابر شقت منفر کی تکالیف میں
 تمہارے اشتیاق و یارین برداشت کرتا رہا (تاکہ) اس اشتیاق میں راؤ دورہ نہ لڑے
 اور سختی ان آسان ہو گیا بلکہ ہمسایگان رسول خدا اسی کے سختی میں کہ انکا ہر دلیں شوق
 معاویہ کو کہتا ہے کہ سچی بناؤ کے ساتھ مقام جبروت تک پہنچاؤ بان حضرت امام حسین علیہ السلام
 اور عبید اللہ ابن عباس سے ملاقات ہوئی (انہیں دیکھ کر) معاویہ نے کہا کہ حضرت سوز
 کے فلو سے کو مر گیا ہو۔ پہچانوں کی طرف رخ کیے کہنے لگا کہ یہ دونوں حضرات اولاد محمد
 سرور ہیں پھر خود ان دونوں کی طاعت ملتفت ہوا اور نہایت توجہ سے کلام شروع کر دیا اور نہایت
 تعلیم کی و تشریف میں کہیں سکر رہتے تھے ہوتا اور کہیں اُس سے جنت یہاں تک کہ مدینہ میں
 داخل ہو۔ اور اہل نام میں سے ایک خلعت کٹیہ لے کر ہوا نہی تا ایک حضرت عائشہ کو ایک
 اور اجازت چاہی انہوں نے نہ اس کی کی اجازت دی کون اس کے ساتھ نہ گیا حضرت عائشہ
 کے پاس سوئے اناندم انہوں نے نہ تپا پس انہوں نے معاویہ کو نصیحت کی اور شیخین
 حضرت ابو بکر حضرت عمر کی بیٹی کی۔ ترفیع الی اور محمد بن ہدی اور اسکے اصحاب کے قتل
 جنت و شمس کے پتہ کو نہ ہوا۔ محمد بن ابی بکر کے اپنی فرزندہ کو پہنچا
 جس دن ان حضرت امام حسین علیہ السلام کو آمی پہنچ کر عیب کیا اور تھیکر کے کہا کہ اگر شیخ
 محمد بن ابی بکر و عمر و سید بہرین و مرسیں۔ یہاں میں وہاں
 انہوں نے سردا ہوا۔ نے پھر ہوا کہ اس مخالفت سے کیا مقصد حضرت امام حسین

ان لوگوں سے پیغام سلام کو اگر انہوں نے بیعت کر لی تو میں بھی انہیں کا ساتھ دوں گا ورنہ اس میں
 میرے ساتھ مجاہد نہ کرنا چاہیے معاویہ نے پوچھا کیا آپ یہاں کریں گے فرمایا ہاں۔ راوی کہتا ہے کہ
 تب اُسے حضرت امام حسین سے اس بات کا اعلان کیا کہ کسی شخص کو ہماری ان باتوں کی خبر نہ
 دے حضرت امام حسین واپس چلے گئے پس معاویہ نے ایک ایک کر کے باقی حضرات کو بلایا و
 حضرت امام حسین سے کہا تھا وہی ان سب سے کہا ہر ایک نے وہی جواب دیا جو حضرت
 امام حسین نے دیا تھا۔ راوی کہتا ہے کہ معاویہ نے دوسرے روز صبح کو اجلاس کیا اور اپنے کتاب
 و امر کو ایسے مقام پر بٹھایا جہاں سے وہ اسکے احکام کو سن سکیں اور دربان کو حکم دیا کہ لوگوں کو
 ایک دو خانہ دے دے ایسا ہی غریزہ قریب کیوں نہ ہو اندر نیکی اجازت نہ دی پھر امام حسین اور عبداللہ بن
 عباس کے پاس آدمی بھیجا ہے ابن عباس پچھنے پس انکو اپنی بائیں طرف بٹھایا اور باتوں میں
 مشغول کیا یہاں تک کہ حضرت امام حسین آگئے اور داخل ہوئے پس انکو اپنی جانب رہت پر
 جگہ دی اور اولاد امام حسن اور انکے سن و سال کا حال پوچھتا رہا اور وہ بتلاتے رہے پھر معاویہ
 نے شریعت کا جوہر محمد خدا و ثنائے رسول مجتبیٰ بجا لایا اور شیخین اور عثمان کا تذکرہ کر کے یزید کا
 ذکر پھیر دیا کہ وہ اسکی بیعت سے رعیت کے خون کو بند کرنا چاہتا ہے اور اسکے علم قرآن و سن
 اور علم سے متصف ہو نیکام تذکرہ کیا اور یہ کہ وہ از قریب سیاست و مناظر و ان دونوں صاحبوں پر
 اتنی حق ہے گویا دونوں سن میں اس سے زیادہ اور قرابت میں اسکی فضل میں اور اسکی شہادت میں
 اس امر کو پیش کیا کہ رسول خدا نے ذات السلاسل میں عمرو بن عاص کو حضرت بوکر و عمر و دیگر کا بڑی
 حکم بنایا تھا اور کہا کہ عمرو کا اس امر پر پیغام بہترین قیام ہے اور پیری رسول خدا کی جتنی بہرہ
 خوب ہے۔ پھر دونوں سے اسنے کلام کا جواب طلب کیا۔ راوی کہتا ہے کہ ابن عباس صیغہ
 اس سے دوسرے ہی تھے کہ امام حسین نے ان سے کہا تم شہر و مرقعہ نو میں ہوں اور اس شہر میں
 احمد سب سے زیادہ ہے۔ پھر حضرت امام حسین کھڑے ہو گئے اور خدا کی حمد کی اور
 حمدت رسول خدا پر صلوات بھیجی اور فرمایا کہ۔ اے معاویہ کوئی قاتل او مصروف سوال کے

آپ دنوان صاحب واپس جائیں۔ اتنی مختصر کتاب ابن تیمیہ۔ اور ابن اثیر نے کہا کہ میں
 لکھتا ہوں کہ پہرہ ہوگا کہ چھ مہینے اور دو مہینے قیام کریں یہاں معاویہ نے مدینہ میں خطبہ پڑھا۔ یہ خطبہ
 ذکر کر کے اسکی خوب تعریف کی اور کہا کہ اس سے زیادہ فضیلت و عقل و تدبیر میں کون جتنا
 ہو سکتا ہے اور ایک قوم کی طرف سے کمال و اسوقت تک باوجود اسکی جسٹس کہ انہیں
 معصیتیں نہ پڑیں کہ انکی جگہ انکا جگہ سید سکندریں اور میں تو ڈرا چاہتا ہوں کہ انکی والی ہاتھیں کو چھین
 ہوں۔ یہ وہ کہتے ہیں کہ جبکہ مرضی خدا تھی معاویہ مدینہ میں نہیں اپنا ہاتھ کی طرف چڑھ گیا۔ پس
 سب لوگ اسکی ملاقات کو گئے ان حضرات نے اسچین کہا کہ ہمیں بھی اس سے ملنا چاہیے
 وہ اپنے فعل پر ناامید ہوا پس ان لوگوں نے بطن مرد میں ملاقات کی سب سے پہلے
 کہیں حضرت امام حسین تشریف لیگئے انہیں دیکھ کر معاویہ نے کہا۔ مرحبا اھلاً و سھلاً
 پس سو گند اور سردار جو نام اہل اسلام کے لیے اور انکے واسطے ایک گھوڑے کا حکم دیا پس وہ
 سوار ہو کر اسکے ساتھ چلے۔ پہر باقی لوگوں کے ساتھ بھی جاتا گیا اور انکے ساتھ جاتا رہا کہ کوئی
 غیہ آدمی نہ تھا حتیٰ کہ داخل مکہ ہو اور یہ لوگ سب سے پہلے داخل ہوئے اور سب سے پہلے
 گئے تھے اور کوئی دن ایسا نہیں گزرتا تھا جسچین انکو کوئی صلہ نہ دیتا ہو مگر ان سے اور کچھ نہ کہتے
 تھا حتیٰ کہ اعمال جس سے فرغ ہوا اور بارگاہ دیا اور جب واپسی کا وقت قریب ہوا تو انکو بلوایا
 اور مدینہ میں جو جمعیت تیرید کا مطالبہ کیا تھا اسکا پہرا غلام کیا ان لوگوں نے اسکی خواہش کو
 پورا کیا اسوقت عبداللہ ابن زبیر حکمران معاویہ نے باقی لوگوں سے پوچھا تو ان سب نے
 اسی کے قول کی موافقت کی معاویہ نے کہا کہ یہ اس سے یہ مقصود تھا کہ تمہیں پہلے سے جہاد
 ایسا کہ جسے پہلے جہاد یا وہ مفہوم ہے آج تک تمہاری حالت یہ رہی ہے کہ میں تو خطبہ تیرید
 موتا ہوں اور تم میں سے کوئی شخص کثرت ہو کر میری تکذیب کرنے لگتا ہے۔ میں تم کو
 دین سے کام لیتا ہوں لیکن میں اسوقت ایک ایسی بات کہتے کہ تمہارا ہونا کہ اگر تمہاری
 کسی نے اسکے ایک کلمہ کو بھی رد کر دیا تو تمہارا خدا دوسرے کلمہ کو رد کر چکی نہایت نہایت کہ تمہاری

ہوئی پس ہر شخص کو اپنے نفس کی خیر نانا چاہت پر ملنے ہڈی کاڑک افسر کو سامنے بڑا کر کہا کہ ان
 لوگوں میں سے ہر شخص کے سپرد دو آدمی کڑے کر دے اور ہر ایک کے پاس اسکی تلوار ہو۔
 پس اگر انہیں سے کوئی شخص میوے کسی کلمہ کی تصدیق یا تکذیب میں جواب دے تو فوراً وہ
 دونوں اپنی اپنی تلوار سے اسکی گردن مار دیں یہ معاویہ وہاں سے چلا اور یہ لوگ بھی اسکے ساتھ
 جاتے تھے۔ اسی کے دو زعماد یہ منبر پر گیا اور خطہ کی سرکشاں بجا کر کہنے لگا کہ یہ لوگ مسلمان ہیں اور
 انکے بیکاروں میں سے ہیں کوئی امر انکے بغیر نہیں ہو سکتا اور نہ کوئی فیصلہ بلا انکے مشورہ کے
 کیا جاتا ہے اور ان لوگوں نے راضی ہو کر یزید کی بیعت کر لی سب سے پہلے تم سب ہی خطہ کو پڑھا
 اس بیعت کرو۔ یہ سب لوگوں نے بیعت کر لی کیونکہ اسکو انہیں حضرات کی بیعت کا ہونا
 تھا پھر وہ اپنی سوار یوں پر سوار ہوا اور مدینہ کو ہٹ گیا سو قتل لوگوں نے ان حضرات سے وفات کی
 اور کہنے لگے کہ تمہارا تو یہ خیال تھا کہ بیعت نہ کریں گے پھر کیوں راضی ہو گئے ہو اسکی بیعت کی
 انہوں نے جواب دیا بخدا ہم نے ایسا نہیں کیا بوجہ کہ ہر اس شخص کے اکل کھارے کو دے دیں
 کو ان امر مانع تھا جواب دیا کہ اُس نے ہم سے فریب کیا۔ اُسکے ہم کو روک دینے میں ہمیں قتل ہونا
 اندیشہ تھا اسکے بعد اہل مدینہ نے بھی اس سے بیعت کرنی اور وہ شہر کی طرف ہٹ گیا۔ نقی
 ابن عبد البر نے کہا ہے کہ جب عبد الرحمن ابن ابی بکر نے یزید کی بیعت سے اجازت دیا تو
 اُس کے پاس درجہ بھیج چکے لیکن انہوں نے اٹھا لیا۔ اور انکو واپس کر دیا۔ دیکھا کہ
 کیا میں اپنے دین کو دنیا کے بدلے میں بیچوں اور کیا چلے سیکے۔ اتنی۔ اور بیعت یزید نہ کیا
 کو منہ نہ پہنچی تھی کہ وہاں ہی انہوں نے انتقال کیا بیعت یزید کا واقعہ اگرچہ بہت مشہور ہے
 اور اُسے اس قدر طول دینے کی ضرورت نہ تھی مگر صرف اسی کے ان مقلدین کو جو غبی اور تحقیق کر
 مہر دم میں اچھی طرح معاویہ کو جانے کہ معاویہ نے اسکی وجہ سے کرن کرن امور قبو کا ارتکاب کیا ہے
 جو دہشت ہونا جیٹوں کو فریب و غابازی اور دہشت سے بوجہ ہونا۔ سب تو ان کے بیعت امیر
 رشوت دنیا امت محمدیہ کی بدخواہی کرنا جو ضحکہ کہ معاویہ ان فحش و منکرات سے تھے انکی دولت و

ان جلیل القدر صحابہ کو قتل کی وجہ کی دینا وظیمہ و دیگر مملکت تاکہ انکو (کامل) یقین ہو جائے کہ وہ پیشہ پیشوائے مسلمانوں کے ہیں اور خلافت حق پر جو انہوں نے طمع کاری کر دی ہے اس سے قریب کہلے ہوئے ہیں اور اس امر کو بخوبی سمجھ لیں کہ برفِ قیامت جب بادشاہ عادلانہ سلفیت حقیقت امر کی بنیادی و پختہ نگاروں کے علاوہ مرید اور پیروں کے درمیان جو اسباب ہیں وہ منقطع ہو جائیں گے تو حکومتیں اندھیں، تعذیب کی نافع اور سود مند نہ ہوں گی۔ یہ بات نہ بھولنا چاہیے کہ معاہدہ عربیہ میں ان کو نسبت پرچہ سے مسلمانوں پر حاکم نہیں کیا بلکہ ان کے اکثر اعمال اسی قبیلہ سے تھے۔ چنانچہ کوفہ اور اسی کے مضافات کی حکومت مغیرہ بن شعبہ کے لیے اسی واسطے چھوڑ دی تھی کہ وہی اس میں شام، بصرہ، خراسان، و خلیفہ کا دست لگائیوا لایا اور اس کے زرو مال کا منوبی اور مال تھا اور وہی زیادہ کے ملحق کر کے بھی مشیر اور اس کے اور معاویہ کے درمیان صلح کرانے اور گناہ اور عیب پر مبادی میں کہ شان تھا نہ کیا جو غنیمت و غنیمت و لایا تھا جناب سول خدا نے اسے رد فرمایا تھا اور اس کے پس بھی نہیں کیا اور فرمایا کہ یہ پھر ہے اور غدر میں کوئی نیکی نہیں ہے۔ یہی شخص ہے جس نے محض معاویہ کی خنسی کے لیے سرت علی علیہ السلام پر سب و شتم کرنے اور اپنے لعنت کر نے میں جان توڑ کر شمشیر کی اور پشاعوں اور نابینوں کو اس ربدعت کی اخصویت سے وحشیت کی پائے مارا وہی بہت سی بد اعمالیاں جو کتب سیر و تواریخ میں مذکور ہیں اسی کی سبب سے ہر ایک کے دل میں اور ہر شخص نے اس کے سلسلے زنا کی گواہی دی اور چوتھے نے تردید اور ان کا دوست نہ ہونا جسے یہ کہنا کہ میں نے سیرین چیتے ہوئے اس کے سانس ٹہمتی ہوئی دیکھا اور اس کے پاؤں اس کے گاندب پر دست کے قانون کی طرح لٹکتے ہوئے تھے اس کے مواہین اور کچھ نہیں جانتا۔ اور اگر زیادہ تر ذکر کرتا تو اس کے حضور سنگسار کر دیتا اور اسی قصہ کے متعلق حسان بن ثابت کہتے ہیں۔

۱۸۴
اور جو بوقت معاویہ اور عمرو بن معمر کے متفقہ بنے جو مورجی تھی اور عمرو کہہ رہا تھا کہ میں مصر کے پہلے
اچھا دین چاہتا ہوں تو اسی دشنامین یہ بن ابی نفیان بھی آگیا اور کہنے لگا کہ دیکھو اس
مرد نے اپنے دین کا سود کر لیا۔ حالانکہ یہ اصحاب محمد میں سے ایک صحابی ہے اور عمرو نے معاویہ
صعباً دی کہ لا اعطیت دینی ولم اقل بہ منک دنیا فانظر ان کیف تعنع
وما الدین والدینا سوءاً واننی لا اخذ ما تقطعی وراسی مقنع
فی ان لفظی مصر قارح صنفقہ اخذت بها شیئاً یضر وینفع
راسی من عقد امری

فہرست عالم ارشاد فرماتا ہے کہ۔

مَوْكَانٍ يُؤْتِيهِمُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَ
يُمْسِكُهُمْ فِيهَا لَمْ يُقَالْ لَهُمْ قُتِلُوا
وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ فِيهَا مِن مِّنْ دَابَّةٍ
وَالَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ فِي الْأَرْضِ
الَّذِينَ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعِطُونَ
نَايِلًا فَلْيَنظُرُوا إِلَىٰ إِلَهِهِمْ
فَمَا يَصْنَعُونَ فِيهِمْ أَفَلَا يَرَوْنَ
أَنَّهُمْ يُفَصَّلُونَ

بِطَلِّ مَكَانُ يُقِيمُونَ

فقد حلت الامم على امر قضي عليه السلام

میں نے ان کے ساتھ اپنی طاقت کی

تاجت الملوک حضرت نذیر کی طرف

شخص کو روٹھنے کے لئے روپیہ جس کا نام

۱۰۰

۱۰۱

۱۰۲

۱۰۳

۱۰۴

۱۰۵

۱۰۶

۱۰۷

۱۰۸

۱۰۹

۱۱۰

۱۱۱

۱۱۲

۱۱۳

۱۱۴

۱۱۵

۱۱۶

۱۱۷

۱۱۸

۱۱۹

۱۲۰

۱۲۱

۱۲۲

۱۲۳

۱۲۴

۱۲۵

۱۲۶

۱۲۷

۱۲۸

۱۲۹

۱۳۰

۱۳۱

۱۳۲

۱۳۳

۱۳۴

۱۳۵

۱۳۶

۱۳۷

۱۳۸

۱۳۹

۱۴۰

۱۴۱

۱۴۲

۱۴۳

۱۴۴

۱۴۵

۱۴۶

۱۴۷

۱۴۸

۱۴۹

۱۵۰

۱۵۱

۱۵۲

۱۵۳

۱۵۴

۱۵۵

۱۵۶

۱۵۷

۱۵۸

۱۵۹

۱۶۰

۱۶۱

۱۶۲

۱۶۳

۱۶۴

۱۶۵

۱۶۶

۱۶۷

۱۶۸

۱۶۹

۱۷۰

۱۷۱

۱۷۲

۱۷۳

۱۷۴

۱۷۵

۱۷۶

۱۷۷

۱۷۸

۱۷۹

۱۸۰

۱۸۱

۱۸۲

۱۸۳

۱۸۴

۱۸۵

۱۸۶

۱۸۷

۱۸۸

۱۸۹

۱۹۰

۱۹۱

۱۹۲

۱۹۳

۱۹۴

۱۹۵

۱۹۶

۱۹۷

۱۹۸

۱۹۹

۲۰۰

۲۰۱

۲۰۲

۲۰۳

۲۰۴

۲۰۵

۲۰۶

۲۰۷

۲۰۸

۲۰۹

۲۱۰

۲۱۱

۲۱۲

۲۱۳

۲۱۴

۲۱۵

۲۱۶

۲۱۷

۲۱۸

۲۱۹

۲۲۰

۲۲۱

۲۲۲

۲۲۳

۲۲۴

۲۲۵

۲۲۶

۲۲۷

۲۲۸

۲۲۹

۲۳۰

۲۳۱

۲۳۲

۲۳۳

۲۳۴

۲۳۵

۲۳۶

۲۳۷

۲۳۸

۲۳۹

۲۴۰

۲۴۱

۲۴۲

۲۴۳

۲۴۴

۲۴۵

۲۴۶

۲۴۷

۲۴۸

۲۴۹

۲۵۰

۲۵۱

۲۵۲

۲۵۳

۲۵۴

۲۵۵

۲۵۶

۲۵۷

۲۵۸

۲۵۹

۲۶۰

۲۶۱

۲۶۲

۲۶۳

۲۶۴

۲۶۵

۲۶۶

۲۶۷

۲۶۸

۲۶۹

۲۷۰

۲۷۱

۲۷۲

۲۷۳

۲۷۴

۲۷۵

۲۷۶

۲۷۷

۲۷۸

۲۷۹

۲۸۰

۲۸۱

۲۸۲

۲۸۳

۲۸۴

۲۸۵

۲۸۶

۲۸۷

۲۸۸

۲۸۹

۲۹۰

۲۹۱

۲۹۲

۲۹۳

۲۹۴

۲۹۵

۲۹۶

۲۹۷

۲۹۸

۲۹۹

۳۰۰

۳۰۱

۳۰۲

۳۰۳

۳۰۴

۳۰۵

۳۰۶

۳۰۷

۳۰۸

۳۰۹

۳۱۰

۳۱۱

۳۱۲

۳۱۳

۳۱۴

۳۱۵

۳۱۶

۳۱۷

۳۱۸

۳۱۹

۳۲۰

۳۲۱

۳۲۲

۳۲۳

۳۲۴

۳۲۵

۳۲۶

۳۲۷

۳۲۸

۳۲۹

۳۳۰

۳۳۱

۳۳۲

۳۳۳

۳۳۴

۳۳۵

۳۳۶

۳۳۷

۳۳۸

۳۳۹

۳۴۰

۳۴۱

۳۴۲

۳۴۳

۳۴۴

۳۴۵

۳۴۶

۳۴۷

۳۴۸

۳۴۹

۳۵۰

۳۵۱

۳۵۲

۳۵۳

۳۵۴

۳۵۵

۳۵۶

۳۵۷

۳۵۸

۳۵۹

۳۶۰

۳۶۱

۳۶۲

۳۶۳

۳۶۴

۳۶۵

۳۶۶

۳۶۷

۳۶۸

۳۶۹

۳۷۰

۳۷۱

۳۷۲

۳۷۳

۳۷۴

۳۷۵

۳۷۶

۳۷۷

۳۷۸

۳۷۹

۳۸۰

۳۸۱

۳۸۲

۳۸۳

۳۸۴

۳۸۵

۳۸۶

۳۸۷

۳۸۸

۳۸۹

۳۹۰

۳۹۱

۳۹۲

۳۹۳

۳۹۴

۳۹۵

۳۹۶

۳۹۷

۳۹۸

۳۹۹

۴۰۰

۴۰۱

۴۰۲

۴۰۳

۴۰۴

۴۰۵

۴۰۶

۴۰۷

۴۰۸

۴۰۹

۴۱۰

۴۱۱

۴۱۲

۴۱۳

۴۱۴

۴۱۵

۴۱۶

۴۱۷

۴۱۸

۴۱۹

۴۲۰

۴۲۱

۴۲۲

۴۲۳

۴۲۴

۴۲۵

۴۲۶

۴۲۷

۴۲۸

۴۲۹

۴۳۰

۴۳۱

۴۳۲

۴۳۳

۴۳۴

۴۳۵

۴۳۶

۴۳۷

۴۳۸

۴۳۹

۴۴۰

۴۴۱

۴۴۲

۴۴۳

۴۴۴

۴۴۵

۴۴۶

۴۴۷

۴۴۸

۴۴۹

۴۵۰

۴۵۱

۴۵۲

۴۵۳

۴۵۴

۴۵۵

۴۵۶

۴۵۷

۴۵۸

۴۵۹

۴۶۰

۴۶۱

۴۶۲

۴۶۳

۴۶۴

۴۶۵

۴۶۶

۴۶۷

۴۶۸

۴۶۹

۴۷۰

۴۷۱

۴

۱۔ عائدہ حسن و قبح سرپرستی میں - اور

انہی واسطے۔ پس کرتونے معصومہ

۱۔ روزہ برف و نفعی سہ ماہی سے خ

مجلس میں فرمایا کرتا ہے اور صاحبِ علم کو اپنی ملاقات میں بیوقوف بناتا ہے پس تو نے بھی
 پیڑی کی اور اُسکے فضلہ کا خواہاں ہوا جس طرح کہ کشمیر کی پیڑی کر کے اُسکے چمگل کی پناہ لیتا ہے
 اور اُسکے بچے ہوتے سکار کے ٹٹنے کا منتظر رہتا ہے۔ پس تو نے اپنی دنیا و آخرت کو تلف کر ڈالا
 اور توحید کو جس کربا تب بھی اپنے مطلب کو پہنچ جاتا۔ پس اگر خدا نے تجھ پر اور سپہ ابوسفیان پر قدرت
 بخشی تو میں تم دونوں کو تمہاری ان بد اعمالیوں کا مزہ چکھاؤں گا اور اگر تم دونوں نے اپنی جہل میں
 مجھے جبر کر لیا اور خود باقی ہے تو جو تمہاری آگے پیش آنے والا ہے وہ تم دونوں کے واسطے اس
 سزا سے بدتر ہے۔ سنتے۔ اور نبی البلاغہ میں عمرو بنی کے ذکر میں دوسرے مقام پر ہے کہ
 فرزندِ ثعلبہ عمرو بن عاص سے تعجب ہے کہ وہ اہل شام سے میرے متعلق کہتا ہے کہ میرے
 مزاج میں تمہارا رکھیل کو دے دست بازی اور ہاتھ پائی کرتا ہوں حالانکہ وہ غلط کہتا ہے
 اور جو ٹٹاؤ گنہگار ہے آگاہ ہو کہ بدترین کلام جو بٹ ہے۔ مگر اُسکی عادت ہی ہے کہ جب کہیں
 بات کرتا ہے تو جو بٹ بولتا ہے۔ اور وعدہ کرتا ہے تو اُسکے خلاف کرتا ہے اور مانگتا ہے تو چھپا
 ڈالتا ہے۔ اور خود اس سے سوال کیا جاتا ہے تو بخل کرتا ہے وعدہ پین میں خیانت کرتا ہے
 اور قرابت کو منقطع کرتا ہے جب لڑائی ہوتی ہے تو کیسا حکمران اور جڑکنے دے مگر اُسیقت
 تک جیتک کہ تلوار اپنا کام نہ کرنے لگے۔ اور جہان ایسا ہوا تو بڑا داؤ اُسکا یہ ہے کہ قوم کو اپنی
 شرنگاہ دکھا دیتا ہے آگاہ ہو خدا کی قسم تجھے کھیل سے موت کی یاد دکتی ہے اور اُسکو سچی بات
 آخرت کی فراموشی مانع ہے اُسے معاویہ سے اُسوقت تک بیعت نہیں کی جیتک کہ یہ شہزادہ
 کہ اُسے کوئی عوض دیدیا جائے اور دین چوڑا نہ ہو کوئی انعام عطا کیا جائے۔ انتہی۔

حضرت امیر المومنین نے اپنے اس قول سے عمرو بنی کے اس فریب کی طرف اشارہ کیا ہے جو
 اُس نے پند چھپا کر قتل سے بچ جانے کے واسطے کیا تھا پندِ مانی بن بھی اویدیکر ہل سیرنے بیان کیا ہے کہ
 صفین کی لڑائی میں حضرت نے عمرو بن عاص پر چڑھ کر کہا جب اُسکو خوف ہوا کہ حضرت اُسے قتل
 کر ڈالیں گے تو اپنے آپ کو گولیوں سے گرا کر حضرت کے سامنے اپنی شرنگاہ دکھا دی جب حضرت نے دیکھا تو اپنی انہیں

اور اسی طرح معاویہؓ نے فاطمہؓ پر عمرو بن سعید ابن عاص کو حاکم بنایا جو مشہور شکر ہے اور یہی وہ ہے جسکی نکسیر منبر رسواں پر پھوٹ پڑی جو یہاں کہ بن قیثمہ غیر ہونے لکھا ہے اور بوہرہ سے منقول ہے کہ میں نے رسول خدا کو کہتے ہوئے سنا کہ میرے منبر پر بنی امیہ کے جبار و زمین سے ایک حجازی امیر غیر در پھوٹ پڑیگی اور یہ جاپیکی اور مجیبے اس شخص نے بیان کیا جسے عمرو بن سعید ابن عاص کی منبر سے ال پر نکسیر پھوٹی دیکھی تھی یہاں تک کہ منبر کے زینوں پر خون بہ گیا اور ابو عبیدہ نے کتابت لایا میں نے وہ جو جحفہ نے اپنی تلخ میں بیان کیا ہے کہ جب راستہ ابن زیاد نے عمرو بن سعید کو جس زمانہ میں کہ وہ حاکم بنید تھا خط لکھا جس میں قتل حبشہ کی بات تھی تو اس نے اسے اس خط کو منبر پر پڑھو چند اٹھو بطور جزا ہے یہ قیثمہ بنی امیہ کی طرحت اشارہ کر کے کہا۔

یہ محترم بود و بسود بدری اسے محمد بنی ہادی بدیس کے دن کا درد ہے۔

جسے انصار کی ایک قوم نے برا سمجھا۔ اور اسی طرح معاویہؓ نے وہ دن اس قدر کو حکومت دیا کہ جناب رسول خدا کے کھالے جتنے شخص کا بیٹا اور زبان رسواں پر طعون ہو چکا تھا اور یہی وہ دن وہ شخص ہے جو جنت خدا میں مقیم ہے جس سے کہ حضرت عاص نے اسکو خبر بھی دی تھی اور یہی عثمان پر اس خط کا جھل تیا تھا کہ اسے جو کشت قتل کا سبب ہو۔ اور یہی وہ شخص ہے جس نے جنگ جمل کے روز طواغیت ابن عبیدہؓ کو گمانت سے قتل کیا ہے اور یہی حضرت امیر حسینؓ سے یہ کہنے والا ہے کہ امیر ذوالہمد تم کو طعون خاندان سے ہو اور یہی خرمین حضرت امیر حسینؓ کے قتل کا مشہور وہی دنیو ہے چنانچہ امیر ابن عبیدہؓ نے امیر سفیان بن زید کے حکم سے کہ حاکم تھا اپنے حاکم محمد بن ابی ہریرہؓ کی مدد سے کہیں جو میں وہ دن کا درد ہے میں کریمہ لوں ناموں۔ حضرت علیؓ کی شہادت سے بھی نہ بچے اور یہی تلک و تقاریر سے کہ میں نے ان کو کون سے خبر ہو جو وہ سے مساک سے ہوا اور خواہی ہوتا یا۔

۱۸۶ صاحب مباحثہ فیہ لیس میں کہ وہی شخص جو جسکو شادی امیر شہزادہ کا تھا۔ ظلم استبداد کے ایک نامور نے طواغیت امیر کی اہمیت کا اعجاز کیا۔ اسکو عید المکات سے مشن میں فریب سے ماریا۔

حضرت کو اپنے گریہ دیا اور مرگ معاویہ کی اطلاع دی۔ اور بیعت یزید کا طالب ہوا تو حضرت نے اسے
ملت طلب کی مروان نے ولید سے کہا جب تک یزید کی بیعت نہ کریں یہاں سے نہ جانے دینا یا اگر
قتل کر دے ولید نے اسکو امر عظیم سمجھتے ہوئے انکار کیا اس مطلب کو بیعتی نے کتاب الہی سن لیا
میں بکھاسا اور حکم نے عبدالرحمن ابن عوف سے تعصیح کر کے روایت کی ہے کہ کسی کے کوئی بچہ
پیدا نہ ہوتا تھا مگر یہ کہ وہ نبی کے پاس لایا جاتا تھا اور حضرت اسکو واسطے دعا فرماتے تھے
مروان ابن حکم پیش کیا گیا تو حضرت نے فرمایا۔ **هَذَا النَّبِيُّ ابْنُ النَّبِيِّ الْمَلْعُونِ ابْنُ الْمَلْعُونِ**
(یہ جھگالی کا بچہ جھگلی اور ملعون ابن ملعون ہے)

اسی طرح سے معاویہ نے خواہش نفسانی سے عمرہ ابن جذب کو حکومت دی اور اسکو بیت مال
سویس امر پر چار لاکھ دہم دیدیئے کہ وہ اہل شام میں ایک خطبہ پڑھے اور بیان کرے کہ خدا تعالیٰ کا
وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجْبِلُ قَوْلَهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا
وَيُشْهِدُ اللَّهَ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ وَهُوَ أَلَدُّ الْإِطْمَاعِ
كَأَنَّهُ لَوَّاهُ سَفَى فِي الْأَكْرامِ ضَلُّ يُفْسِدُ فِيهَا
وَيُهْلِكُ الْحَرْثَ وَالنَّيْلَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفَاسِقَ

اور لوگوں میں ایسا ہی جو کسی بات میں تمکانشیہ ہو اور خدا تعالیٰ کی بات کو
موتی میں جو کچھ سکر ولسن ہی پر خدا کو توبہ دے۔ یہ حال کو وہ شہنشاہ
ستارہ دہ جگر تو وجہ یہ ہے تو پرکشش کہ ہو کہ میں نہیں
برہنہ اور عیش و عشرت کو پسند کرے اور خدا کو ہرگز نہیں کرتا

حضرت علی کی شان میں نازل ہوا چنانچہ شہزادہ مضمون کا خطاب کو غیث تھا یہی ان میں شخصوں میں کا آخری مردہ ہی
جس سے جناب رسول خدا نے فرمایا تھا کہ تم میں کا آخری مردہ الاجتہ میں جا بیگا اور وہی ان میں
آدمیوں میں کا ایک ہے جس سے حضرت رسول خدا نے فرمایا تھا کہ تم میں سے ایک کا دانت
دوزخ میں مثل کوہ احد ہوگا۔ یہی وہ شخص ہے جسکو جناب رسول خدا نے حبیب کہ صحیح میں مجاہد
اسکے ان درختوں کے بدلے میں جو ایک انصاری کے باغ میں تھے قیمت دین چاہی مگر اس نے
انکار کیا پھر اور جگہ درخت دینے چاہے مگر اس نے انکار کیا پھر طرح طرح کے ثواب کا وعدہ فرمایا
پھر بھی انکار کرتا رہا بالآخر حضرت نے یہ فرمایا کہ تو صرف نقصان پہنچا رہا ہے اور اسکو دوزخ کو
بغیر قیمت دیئے ہوئے کاٹ ڈالنے کا حکم دیدیا یہی وہ شخص ہے کہ شراب فروخت کرتا تھا لہذا

خدا نے اسکو حرام کر دیا تھا اور حضرت عمرؓ نے کہا کہ سمر بن جندب نے شراب پی کر
 اسکو قتل کر کے کیا وہ نہیں جانتا تھا کہ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 فرمایا ہے کہ خدا نے یہودی لعنت کی سیلے کہ اپنی چوٹی حرام کر دینی تھی اور انہوں نے پگھلا چھدا کر
 لے لے پیچھا۔ اس مطلب کا زنجیری نے کتاب فیق میں ذکر کیا ہے یہی وہ شخص ہے جسے قتل میں
 شرکت سے کام لیا حالانکہ معاویہ کو بھی اسکا علم تھا چنانچہ ابو جعفر طبری نے بروایت محمد بن سہیم
 نقل کیا ہے کہ میں نے انس بن سیرین سے - دریافت کیا کہ کیا سمرہ نے کسی کو قتل کیا تھا اگر
 جواب دیا کہ کیا سمرہ کے مقتولین کا شمار بھی ہو سکتا ہے زیاد نے اسکو بصرہ پر حاکم بنایا اور خود کو
 چھپا کر اسکے واپسی کے وقت تک سمرہ آٹھ ہزار آدمی قتل کر چکا تھا زیاد نے اس سے چھپا
 کہ ان سب مقتولین میں کیا تجھے کسی کے بیگناہ ہونیکا سہی خوف تھا اس نے جواب دیا اگر میں
 اتنے ہی آدمی قتل کرتا تب بھی مجھے اسکا خوف نہ ہوتا - اور پھر اس نے بروایت ابوسودا و عدوی نقل
 کئے کے بیان کیا کہ سمرہ نے صرف میری قوم سے ایک صبح میں سینتالیس آدمی ایسے قتل کیے جو
 کل کے کل جامع قرآن تھے - اور عمر نے بروایت جعفر صدیق عن سے نقل کیا ہے کہ سمرہ کا
 جب مدینہ آئے وقت محمد بن اسد سے گزر ہوا تو ایک شخص کسی گلی سے نکل آیا ہکا ایک اسکا
 سنا سواروں کے گلے حصہ سے ہو گیا انہیں سے ایک شخص نے اسپر حملہ کیا اور سوار
 نکل گئے جب سمرہ آیا تو اسکو چنے خون میں ٹوٹا دیکر پوچھا کہ اسے کیا ہوا کہا گیا کہ لشکر میرے
 اگلے سواروں نے اسکا یہ حال کیا ہے یہ سنا وہ دسمرہ بولنے لگا جب تم سوار ہو تو میں
 تو ہماری سانوں سے پرہیز کرو اور دوسرے مقام پر بھری کہتے ہیں کہ عمر نے بیان کیا کہ مجھکو
 جعفر بن سلیمان ضبعی سے یہ خبر پہنچی ہے کہ معاویہ نے سمرہ کو زیاد کے بعد چھ مہینہ قید کیا
 بعد ازاں معزول کر دیا پس سمرہ کہتا تھا کہ معاویہ پر خدا کی لعنت ہو بخدا اگر میں ایسی طاقت
 خدا کی کرتا جیسے کہ خدا کی کی تو خدا مجھکو بھی معذب کرتا - اور مجھے عمر نے بروایت سلمان بن سہیم
 بیان کیا کہ میں نے اپنے باپ کو کہتے ہوئے سنا کہ ایک دن میرا گدڑ مسجد میں ہوا پس ایک شخص سمرہ

پاس آیا اور اپنے مال کی زکوٰۃ ادا کی یہ داخل مسجد ہو کر نماز پڑھنے لگا پس یکایک ایک شخص نے
 کر سکی گردن ماری کہ سر اسکا مسجد میں یک طرفہ ٹپ رہا تھا اور بدن ایک طرف سے تھک
 اوجھڑ گئے اور کما حق سبحانہ فرما رہے۔

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
 مِيرِبَاطٌ كَتَمْتُهُ بِمِيرَبَاطٍ دَخِلَ بِلَاغٍ بَاتَ بِهِ كَنُزْمَةٍ وَسُوتٌ بَاتَ نَهْمٌ مَرَجَبُكَ كَرَمٌ وَ
 بَاذِ مَحْرَبٍ فِي نَهْمٍ كَبِيرٍ لَيْسَ نَهْمٌ مَبْرِي مَوْتٌ مَرَادٌ يَهْمٌ مَكْسَبٌ كَمِينٌ نَسْكَوْا بِبَعْدِ بَعْدِ
 مَكْسَبٌ سَامِعِي أَيْكٍ مَحْنٍ كَيْثُ لَيْكٍ أَوْ كَيْثُ لَيْكٍ سَامِعِي مَكْسَبٌ مَوَدِّعٌ وَنَزِيكَ شَخْصٌ مَوَدِّعٌ
 كَتَمَ دِينَ كَيْلَبٌ أَوْ كَتَمَ شَهَادَتَ بَرٍّ مَتَمَتِ وَكَتَمَتِ كَتَمَ دِينَ خَوْرَجَ سَتَ بَرٍّ مَوَدِّعٌ مِيرِبَاطٌ
 مَكْسَبٌ كَرَسَكِي كَرَدَنَ مَارِي بَجَانِي هِيَ حَتَّى كَرَمٌ سَبْ كَچَ زِيَادُكَ سَاةً يَهْمٌ مَعَاوِدُ كَيْثُ بَا
 مَعَاوِدُ نَفْسُ بَرٍّ رَطَّةٌ كَوْنُ مَوَدِّعِي حَالِكٌ يَدُ شَخْصٍ سَتَ جَسَ نَفْسُ رَسُوْنٌ يَدُ بَرٍّ قَبْرٌ
 كَمَانِي كَرَا كَسُورُ كَنُ دِيَا جَانَا تَوَدِّعِي مَعْنِي كَسِي نَفْسَانِ بَاغٌ كَوْنُ بَرٍّ قَبْرٌ مَعْنِي وَدِيَا
 جَسَ عَبِيدُ الْقَدَمِ عِبَاسُ كَمَ مَعْنِي دَوْبُحَانٌ - عِبْدُ الْجَمْعِ أَوْ تَمْرٌ أَوْ كَمَ مَعْنِي قَتْلُ كَرَدِي
 مَعْنِي مَعْنِي دَوْبُحَانٌ دَوْبُحَانٌ زَوْدٌ مَوَدِّعِي - أَوْ يَهْمٌ وَشَخْصٌ سَتَ جَسَ مَعْنِي كَمَانِي
 عَوْنُ كَوْنُ قَبْرٌ كَرَكُ بَاذِ مَعْنِي بَعْدُ لَا أَوْ (اس قبیل) ان کے بہت سے فداں قبیلہ کا مَرَكَبٌ د -

ابو جعفر طبری اپنی تاریخ میں کہتے ہیں کہ عطاء بن ابی مروان نے کہا کہ مجھے حنظلہ بن علی سمعی
 خبر پہنچی ہے کہ لیسر نے بنی کعب بن سے ایک قوم کو اس حالت میں پایا کہ ان کے بچے کنوئین
 اکمیل سے تھے پس ان سب کو کنوئین میں ڈلوادیا۔ اور وہی کہتے ہیں کہ لیسر ایک حبشہ
 مدینہ میں ٹھہرا اور لوگوں کی گفتیش کرتا رہا کسی ایسے شخص کو بغیر بدک کیے بچوڑ جسکی نسبت
 یہ کہا گیا ہو اسنی قتل عثمان بن امانت کی تھی اسی طرح معاویہ نے شرجیل بن سمطامندی کو
 حمص اور اس کے منسافات پر حکومت دی تھی۔ حالانکہ یہ شخص ہے جسے معاویہ کی ہاتھی میں
 خون عثمان طلب کرنے کی دعوت کو شہرت دی ابن عبدالبر کہتے ہیں کہ جب جریر معاویہ کے

پس حضرت علی کی طاعت سے قاعد بن کر ایسے تھے تو اس نے اسکو ایک مہینہ تک روک رکھا اور
 خود اپنے امر میں متروک و متخیر تھا کسی نے معاویہ سے کہدیا کہ خبر میرے اہل شام کو اس خیال سے کہ
 حضرت علی نے حضرت عثمان کو قتل کیا ہے پہنچا دیا ہے لہذا ایسے شخص کی ضرورت ہے کہ
 صاحب صحبت و شرف ہو اور اسکی روکر دے ہمارے علم میں شبہ جیل بن سمط کے سوا کوئی
 ایسا شخص نہیں ہے معاویہ نے اسے طلب کیا اور جب وہ گیا تو ایسے لوگ مہیا کیے جو اسکی
 سلسلے اس کی شہادت دیں کہ حضرت علی نے حضرت عثمان کو قتل کیا ہے انہیں میں سے
 بشر بن ارطہ و یزید بن اسید اور ابو عور سلمیٰ اور جالس ابن سعد طائی اور عمار بن
 حریث زبیدی اور حمزہ بن مالک ہمدانی ہی ہیں جنکو معاویہ نے اس جونی کو اہی پر آمادہ کیا
 اور انہوں نے شہیدان کے سلسلے اس بات کی گواہی دی کہ حضرت علی نے حضرت عثمان کو
 قتل کیا ہے پس وہ (شبہ جیل جریر سے) جریر نے ہر چہ اس سے گفتگو کی مگر اس نے اپنی
 ساسے ہنسنے سے انکار کیا اور کہہ دیا کہ یہ ثابت ہو چکا ہے کہ حضرت علی قاتل عثمان ہیں ہر ستر
 شام میں اسکی تہ و تیا میرتا تھا اور لوگوں کو غوغا و شہن کے طلب کرشکی تھریں کرتا تھا۔ ابھڑ
 مکت ہے کہ اسکا بھی شمار بشرا بن ارطہ اور ابو عور سلمیٰ کے طبقہ میں ہے۔ اور پھر اسطرح
 معاویہ نے زیاد بن سمیہ کو اغوا کرنے اور اولاد ابی سفیان میں مٹی رینے کے بعد حکومت
 دی حالانکہ یہ ہی ظالم ہے جو انٹی پاؤں حق سے پہر کیا جیسا کہ خدا فرماتا ہے۔

اور اس شخص کی خبر سنو وہ مسکوت ہوئے بنی امیہ
 دی ہیں وہ دلت لک ہو یہ یہ توطین کو تھو
 عہد ہون میں سے ہو گئے۔

اَشْلُ عَلَيْهِ نَبَا الَّذِي تَلَيْتَا اَنَا
 وَتَسْعَ تَسْعَا فَبَعَثَ الشَّيْطَانُ

بَنَاتِ مِنَ الْبَارِئَاتِ

یہاں سے وہ یہاں مل بھر پڑی بڑی بدکار بن مرنے ہوں کا رکاب کہ سننے بعد اس سے
 نہ سننے عمر و حضرت علی کا عمل دیکھتا ہر رجعت قدری کی اور اسکی بوجہ میں ہوں
 بالکل ہرید کر دیا تھا شک کہ اسنے امام حسن علیہ السلام کو لکھا جبکہ انہوں نے اپنی ایک

شیعہ کی سفارش کی تھی کہ زیادہ بن ابی سفیان کی طرف سے حسن بن زلہ کو معذور ہو۔
 اما بعد۔ میرے پاس تمنا خط آیا جس میں مجھے پہلے تم نے اپنے نام سے ابتدا کی حال کہ تم نے
 حاجت ہو اور میں بادشاہ ہوں اور تم رعیت ہو۔ تم نے مجھے ایک فاسق کی سفارش کی جس کو
 (معاذ اللہ) اپنی غلط راستے سے میرے مقابلہ میں پناہ دی اور اسپر راضی ہو اور یہ بخدا تم
 مجھ پر اُسکے یہ عین سبقت نہیں لے سکتے اگرچہ وہ تمہاری جلد و گوشت میں جا کر پناہ کیونٹے
 اس لیے کہ جس گوشت کا کھانا مجھے زیادہ پسند ہے وہ وہ گوشت ہے جس سے کہ تمہیں ہو پس
 اُسکو اُسکے گناہوں کی پاداش میں اُس شخص کے سپرد کر دو جو تم سے زیادہ اسپر حق رکھتا ہے
 پس اگر میں نے اُسے معاف کر دیا تو اس میں تمہاری سفارش کو کچھ دخل نہ ہوگا اور اگر میں نے
 اُسے قتل کر دیا تو یہ صحت اس لیے ہوگا کہ اُس نے تمہارے پد فاسق کو دوست رکھا۔ واللہ
 جس وقت ابن عمر کو زیادہ کے مرتبکی خبر ملی ہے تو کہنے لگے کہ اے سپر شہیدہ نتیجہ آخرت ہی
 ملی نہ دنیا ہی تیرے پاس باقی رہی۔ اور اسپر طرح معاویہ نے عبد اللہ ابن زیاد ابن شہیدہ
 کو حکومت دی جس کا ظلم و بغاوت اور فسق و فجور مشہور عالم اور اسکی سیرت ہر شخص کو معلوم ہے
 یہ شخص برابر ظلم کی چراگاہوں میں چرتا رہا حتیٰ کہ اُسکے اعمال قبیحہ نے جناب امام حسین علیہ السلام کے
 قتل کا تاج سے پہنایا۔ ابن جریر نے اپنی تاریخ میں اور زعفرانی نے اتق میں اور دیگر مورخین نے
 بیان کیا ہے کہ زیادہ ابن ازرقم دربار ابن زیاد میں اس وقت داخل ہوئے جبکہ اُسکے سامنے سر
 امام حسین رکھا ہوا تھا اور وہ اپنی چڑی سے اس سر اقدس کے ساتھ ادبی کر رہا تھا زید یہ
 دیکر (صدحہ) بیہوش ہو گئے اور حیب افادہ ہوا تو اُس نے اپنے چہا کہ شیخ یہ آپ کو کیا ہو گیا تھا
 جواب دیا کہ میں نے تجھ کو ان ہونٹوں پر چڑی رکھتے ہوئے دیکھا جسکی نصبت حضرت رسول خدا کو
 دیکھا تھا کہ وہ اُنکو بوسہ دیتے تھے یہ سُکر ابن زیاد نے کہا کہ سر خدا کی لعنت اُسکو نکال دو
 جب وہ نکال جانے کے واسطے لٹے تو ابن زیاد کہنے لگا ان محمدیکم هذا الدھل اح
 (تمہارا یہ محمدی شخص دھل ہے) اور اسی ابن زیاد کے باپ میں دشمن خدا نیز زیادہ ابن معاویہ

لعنت اللہ علیہ کتابے

اسفنی شریہ تروی مشاشی ثم قمر و سق مسلما ابن زیاد

صاحب الودع الامانة والتدديد منى ومغنى وجهادى (یعنی و ساقی)

مجبو ایسا یہ شراب کا پلا کہ جو میری پڑیو کو ترو تازگی دے اور پہرا د شہ و لسی ہی ایزا کہ

پلا جو صاحب محبت وامانت اور دستکار اور میرا سر پائے دولت اور جواد ہی غرض کہ جب آپ

معاویہ کی سیرت اور اسکی تاریخ کو تلاش کرئیے تو اسکے اکثر اعمال اسی قبیل کے پائین گئے جو

کچھ ظلم و ستم اسکے عمال سے اسکی سلطنت اور حکومت میں سرزد ہوئے ان سب کا بار اسکی

گردن پر ہے جیسا کہ احادیث میں وارد ہوا ہے پس یہ لوگ سب وزراء و اتباع ہیں اور معاویہ

نہ نہ جیتے بلکہ اس شقاوت میں پہنچا یا جس دن سب لوگ اپنے اپنی امام کے ساتھ

جائیں گے اس دن اسکے تابعین کو بھی اپنا مقام ذلت و خوار ہو جائیگا جس شخص کی حالت ہو

یہ حال ہر وقت دو حق لعنت ہیں نہوگا جبکہ ائمہ و مستوفیہ مستحق لعنت ہیں اور کیونکر اس شخص پر

لعنت جائز نہ ہوگی جس نے مسلمانوں کے اموال میں سے چاندی سونے کے انبار لوٹ کر

حال کر ایک دہرہ کچھ پر لعنت جائز ہے۔ لا واللہ بل واللہ الحق اسق ان یتبع احد

کی قسم ایسا ہرگز نہیں ہو سکتا بلکہ حق ہی پیری کا نیا دہ سزا دے ہے) اس و معاویہ کے

حکمات شیعہ میں سے ایک یہ امر ہے کہ لے زیاد ابن عبید کو اپنے نسب میں انہی کو کے

زیاد ابن ابی سفیان قرار دیا یہ زمانہ کفر و جاہلیت کا پہلا استلحاق ہے جیسا کہ اس فی صلی اللہ علیہ وسلم

میں عمل کیا ہے صحابہ اور دین رکھوں نے اس فعل کو پسپا۔ بخاری نے اپنی صحیح میں سہا ہی

لی و قاصص روایت کی ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے جناب رسول خدا کو کہتے ہوئے سنا ہے کہ

من ادعی لے غیرا بیہ (جس شخص نے اپنے باپ کے سوا دیکر آپ کو

وہو لعینا نہ غیرا بیہ (وہ جو کہتا ہے کہ میں رسول خدا کا بیٹا ہوں اسکا پانچ

فالجہ علیہ حرم (تو آپ جنت اس پر جہنم ہے)

اس مقام پر حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول خداؐ کو کہتے ہوئے سنا ہے کہ من ادعی لے غیرا بیہ (جس شخص نے اپنے باپ کے سوا دیکر آپ کو وہو لعینا نہ غیرا بیہ (وہ جو کہتا ہے کہ میں رسول خدا کا بیٹا ہوں اسکا پانچ فالجہ علیہ حرم (تو آپ جنت اس پر جہنم ہے)

جب میں نے اس حدیث کو ابو بکر کے سامنے بیان کیا تو اس نے کہا کہ میرے کانوں نے اسی
جناب رسول خدا سے اسکو سنتا ہوں۔ ورنہ میں نے اسکو یاد رکھا ہے اور اسی کتاب میں حضرت
ابو ہریرہ جناب رسول خدا سے روایت ہے کہ حضرت نے فرمایا کہ۔

لا تغبوا عن ابائکم فمن لا تغبوا عن ابائکم فہو کفر
رغبت عن ابائکم فہو کفر
اور اسی میں ایک حدیث طویل کے اثنا میں حضرت عمر بن خطاب سے مذکور ہے انہوں نے
کہا کہ ہم سے قرآن میں کتاب خدا کی یہ آیت پڑھا کرتے تھے۔

لا تغبوا عن ابائکم فانہ کفر بکم
ان تغبوا عن ابائکم
پہلے آیت اور آخر ذکر کیونکہ وہ خدا کے
ساتھ یہ کفر ہے۔

اور اسی کتاب میں دیکھو کہ یہ حدیث ہے کہ عظیم تر بہتان یہ ہے کہ آدمی اپنے باپ کے سوا
کسی دوسرے کو اپنا باپ بنائے اور صحیح میں ابن عباس سے منقول ہے کہ جناب رسول خدا
ارشاد فرمایا کہ جس شخص نے اپنا نسب اپنے باپ کے علاوہ دوسری طرف منسوب کیا یا اپنے
موالی کے سوا اور دوسرے کو اپنا موالی قرار دیا پس اُس پر خدا اور ملائکہ اور آدمیوں سب کی لعنت ہے
اور خدا اُس سے کوئی عمل اور عوض تا روز قیامت قبول نہ فرمائیگا اور اُو دوسرے بطور صحیح انسان
روایت کی ہے۔ جناب رسول خدا نے فرمایا کہ جس شخص نے اپنے باپ کے سوا دوسرے کو
کیا۔ یا اپنے باپ کے علاوہ غیر کی طرف نسبت کی تو اُس پر خدا کی پے درپے قیامت تک لعنت
پس ملے تا ظہور اس وعید شدید کو دیکھیے جسکی معاویہ نے کچھ ہی پروا نہ کی اور اس استحقاق سے جو
اختلاف و نسب اور جنگ حرمت اسلام لازم آتا ہے صرف اغراض دنیویہ اور سیاسیہ کے سبب ہی
اسکی طاقت کچھ اتھارت نہ کیا۔ محدثین اور مؤرخین نے اس استحقاق کے اسباب پر روشنی ڈالی ہے
ہم بطور خلاصہ علامہ ابن اثیر کے بیان سے کچھ ذکر کرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ جب جناب امیر مہدی
خوفت ہوئے تو انہوں نے زیاد کو فارس پر حمل کے لیے بھیجا۔ اُس نے اسکا انتظام کیا اور وہاں کے

قلعوں کو شکست کرایا یہ خبر جہاد کو پہنچی تو اسکو یہ امر ناگوار ہوا اور زیادہ کو ایک تہذیبی نقطہ نظر سے دیکھا جس میں اسکا
 بوسنیان کا بیٹا ہونا اور ہر کرایا بے زیادہ سے اس خط کو پڑھا تو وہ گون گونے لگا اور کھڑا ہو کر کہنے لگا کہ میرے
 سکا کے لاکھ اور مسعود اور نفاق سے نہایت تعجب ہے کہ یہ کو اپنے تہذیب سے ہے حالانکہ میرے
 اور اسکے درمیان ابن عمر رسولؐ کے گروہ میں جہاد والے موجود ہیں۔ بخدا اگر وہ مجھے سے مقابلہ کرے
 اچھا زبنت دین تو اہل بیت وہ بچو چری خون نشان شہرین پائے گا۔ جب جناب امیر کو یہ خبر پہنچی تو
 نے اسکو لکھا کہ میں نے جو تجھے تیرے صوبہ کی حکومت دی ہے اسکا سبب یہ ہے کہ میں نے
 تجھ کو سنبھال دیکھا ہے۔ اور ابوسفین سے جو حرکت سرزد ہو چکی ہے وہ خواہشمند ہے باہر
 دیکھ بھنگ نہیں ہے تھی نہ وہ موجب میراث ہے نہ نسب کی جائز گزشتہ تھی۔ مسعود کی یہ تہذیب
 کہ وہ انسان کو لگے جیسے دائیں بائیں چاروں طرف سے گمیر تہذیب بچتا اور پھر پڑا اسکا
 پس جب جناب امیر المؤمنینؑ نے شہادت پائی اور مسعود و صلح معاویہ سے جو ہونا تھا وہ بھی
 معاویہ نے مناسب سمجھا کہ اب زیادہ کو ملے اور اسکی شہادت کو اپنے نسب میں ملنے کر کے خاص
 کیا جس سے پس اپنے ذہن متفق ہوئے اور گوگوڑ کو نہ بڑا اور شاہدان زیادہ بھی گئے۔ اور
 گواہوں میں ایک کھل تھا جسکو ابوہریرہؓ سلوئی کہتے تھے معاویہ نے اس سے کہا کہ اسے
 ابوہریرہؓ کو کیا لگا رہی دیتا ہے کہ جسے جواب دیا کہ میں اس کی شہادت دیتا ہوں کہ ایک دن
 بوسنیان میرے پاس تھے اور مجھ سے زنا کار عورت کی خواہش کی میں نے کہا کہ میرے قبضہ میں
 سوئے تہذیب کے در کوئی نہیں ہے۔ کہنے لگے کہ اسی کو لاگو دو تجھے اور میں ہے پس میں نے
 لکھ لکھ لایا انہوں نے اس کے ساتھ خلوت کی پھر وہ لگے پاس سے اس حالت میں کھلی کہ اسکی
 وہ ان۔ انوں کے درمیان قطرات نمی ٹپک رہے تھے یہ ستر زیادہ سے چاک لے ابوہریرہؓ فرمایا
 تو وہ بے طور گواہ بلیا گیا ہے نہ کہ گواہان دینے کو انقض مد۔ یہ نے زیادہ کو اپنے نسب میں حق
 کر لیا۔ یہ وہ پہلا حقائق ہے جس سے احکام شریعت علی الاعلان رد کر دیئے گئے کیونکہ جناب
 رسولؐ نے سچے کا صاحب فراش کے دستے حکم دیا ہے اور زانی کو ستحق سنگساری فرمایا ہے

یہاں مذکور ہے اس کے برخلاف حکم دیا قبل اسلام نہ جاہلیت میں جب عمل تھا اس کے مطابق عمل کیا حالانکہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔

اَلْحٰكِمُ اَتَمَّ اَهْلِيَّةٍ يَكْفُوْنَ وَهِيَ اَحْسَنُ
مِنْ اللّٰهِ حَلَمًا يَّقْوِمُ فَوْقَ قِيُوْتٍ

کیا دوزخ جاہلیت کا فیصلہ دہنڈتے ہیں اور یمنین کرپورا نوکر لیے اس سے ہر فیصلہ کرنا لاکوئی ہے۔

زیاد نے ایک خط میں حضرت عائشہ کو من زیاد ابن ابی سفیان (یہ خط زیادہ بن ہشام کا ہے) اور اس فعل سے اس کا مقصود یہ تھا کہ وہ بھی جواب میں اس کو زیاد ابن ابی سفیان لکھیں تاکہ

اس کے تحت بات لگے لیکن انہوں نے اس کے جواب میں من عائشہ ام المؤمنین الی ابنہ لکھا (یہ خط ہے ام المؤمنین عائشہ کی طرف سے اس کے بیٹے زیاد کے نام) لکھا۔ واضح ہو کہ یہ اہل حق تمام

مسلمانوں پر عموماً اور بنی امیہ پر خصوصاً حمران گند اور اس کے بعد بہت سے قصے، شہ کھڑے ہوئے جس کے ذریعے کتاب کو طال ہو گا لہذا ہم اسے اعراض کرتے ہیں۔ پھر ادوی کتاب کہ

حکایت کی جاتی ہے کہ زیاد نے بعد استحقاق معاویہ حج کا ارادہ کیا جب یہ خبر اس کے بھائی ابو ہریرہؓ سنی (وہ جیسے کہ زیاد نے مغیرہ ابن شعبہ پر شہادت دینے میں اس کی مخالفت کی تھی اس سے

علینیہ ہو گیا تھا) تو اس کے گھر گیا اور اس کا ایک بیٹا کو بلایا اور کہا کہ اے فرزند اپنے باپ سے کہہ دینا کہ میں نے

سنا ہے کہ تیرا حج کا ارادہ ہے وہاں سے مہینہ چنانچہ بھی لازمی ہو گا اور اسمین بھی شک نہیں کہ تو ام حبیبہ بنت ابوسفیان زوجہ نبی سے منانچا ہیگا۔ پس اگر انہوں نے تجھے اجازت دیدی

اس سے بدتر رسول اللہ کے ساتھ کون سی برائی ہو سکتی ہے اور اگر انہوں نے تجھے روک دیا تو کتنی بڑی دنیا میں فحشت اور تیرے دھوکے کی گندی ہوگی یہ بات سن کر زیاد نے حج کا ارادہ ترک کر دیا اور کہا کہ خدا تجھے خیر سے خیر کی حد کر دی رانتی مع خدمت رسول اللہ کو اس کے

کرار پر صاحبان دین و فضیلت نے ملامت کی اور شعراء و خطباء نے آپ پر عیب گیری کی چنانچہ ابن مسعودؓ حمیرہ نے اس کو یہ شعر لکھ کر بھیج دیا۔

اَلَا اَبْلَغُ مَعَادِيَةِ ابْنِ مَعْنُو مَغْلَغَةً مِنَ الرَّجُلِ اِلَيْهَا نِي

عہ معاویہ ابن مسعود کو ایک مرد عیب کی تائید پم پونچو دو کہ

انضمیلان یقال ابوک عت وترضی ان یقال ابوک نرانی

فأشہدان رحمک من نریاد کمرہا لفیل من ولد الامتات

اور معاویہ کے افعال ملکہ میں سے جو موجب غضب خدا ہیں ایک حجر ابن عدی اور اسکی صاحب
کا مہربان عندا رہیں بحالت قتل کر دینا ہے حال کہ انکی جلالت قدر پوشیدہ نہیں ہو گیا کہیں
شخص نے قول حسدا۔

وَمِنْ تَفْعُلُ قَوْمًا مَّتَّعِدًا أَفْجَرًا
جَهَنَّمَ حَارًّا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ
عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا
عَظِيمًا۔ پارہ ۵ سورہ نار۔
اور جو شخص کسی مومن کو جان بچہ کر مار ڈالے گا، اسکا بدلہ
جہنم ہے جہیں وہ ہمیشہ (سیدھا) رہے گا۔ اور
اُسپر خدا غضبناک ہوگا اور لعنت کرے گا اور ایک
سیہ بڑا ضاب تیار کر رکھا ہے۔

کی کہی لاجوت ہی نہیں کی تھی معاویہ نے حجر اور انکے اصحاب کو قتل کر دیا اور اصحاب
یہ لوگ تھے شریک ابن شداد حضرمی اور قیس بن قیس شیبانی اور قیس بن ضعیف
اور حجر ز ابن شہاب سعدی تمیمی اور کدھام ابن حبان عمری اور عبد الرحمن ابن حسان خندہ
جسکو زیادہ نے زندہ دفن کر دیا یعقوب ابن سفیان نے اپنی تلخی میں اور بہیقی نے دلا
عبد اللہ ابن زبیر غاضبی سے روایت کی ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے جناب امیر علیہ السلام
کو کہتے ہوئے سنا ہے کہ اہل عراق عنقریب تم ہی مسرت آدمی عندا رہیں قتل
کئے جائیگے جنگی مشاں مثل اصحاب اخذ ہوگی۔ چنانچہ کچھ عرصہ بعد حجر اور انکے ساتھی
قتل کر دیے گئے یہی کہتے ہیں کہ حضرت علی ایسی بات کہی نہیں کہہ سکتے تھے جبکہ
جناب رسالت سے نہ سن لی ہو ابن عساکر نے سید ابن ابی ہلال سے روایت کی ہے کہ
ابو وہ سنا ہے کہ جبکہ و بعد فراغت حضرت عائشہ سے اس حاضر ہوا تو اسنوں نے کہا کہ
ابو وہ سنا ہے کہ جبکہ و بعد فراغت حضرت عائشہ سے اس حاضر ہوا تو اسنوں نے کہا کہ
ابو وہ سنا ہے کہ جبکہ و بعد فراغت حضرت عائشہ سے اس حاضر ہوا تو اسنوں نے کہا کہ
ابو وہ سنا ہے کہ جبکہ و بعد فراغت حضرت عائشہ سے اس حاضر ہوا تو اسنوں نے کہا کہ

سے معاویہ تو نے حجر بن عدی کے اصحاب کو قتل کر ڈالا۔ قسم بخدا میں نے یہ حدیث
سنی ہے کہ عقیب بن عبد مناف نے ان کے قتل کیے۔ ان کے واسطے خدا کا اجر
غضبناک ہوئے اور یہ یعقوب بن مطہر اور ابن عمر کے بھی رہا۔ اب تک کہ حضرت
عمرؓ نے بعد ان کے کہ وہ مدینہ پر اس امر سے ناراض ہوئے کہ ان سے حجر اور اصحاب حجر کو قتل
کر دیا۔ اس معاویہ سے کہہ کہ میں نے جناب رسول خداؐ سے سنا ہے کہ اگر
عمرؓ اور میں کچھ ایسے لوگ قتل کیے جائیں گے جن کے واسطے خدا اور ان کے غضبناک ہونے کا
ابن عبد البر نے اپنی کتاب استیعاب میں لکھا ہے کہ حجرؓ نے صحابہ سے منہ جھکا کر
ان کا یہ نسبت اور ان کے کہنا اور ہر روز مفسد قوم کفر کے سرور تھے اور ہر روز ان
کا کہ میرے تھے جب معاویہ نے زیاد کو عراق وغیرہ کا حاکم بنایا اور اسے ثنونا اور بصرہ
جو ظاہر کرنی تھی ظاہر کی تھی نے زیاد کی مخالفت کا تو اظہار کیا مگر معاویہ کی مخالفت کا اظہار
نہیں کیا۔ یاد ہے یہ قصہ معاویہ کو لکھا تو اس نے انکو اپنے پاس بھیج دینے کا حکم دیا چنانچہ
اس نے انکو وائل بن حجر حنفی کے ساتھ مع بارہ آدمیوں کے جو کفار بنی نضیر کے جاکرے ہوئے
بیسویا معاویہ نے انہیں سے چہ تو قتل کر دیا اور چہ کو چھوڑ دیا۔ جو بھی منجھوشتہ لوگوں سے
ابن اشہر لکھتے ہیں کہ معاویہ نے بدھ بن قیاض قضاعی اور حصین بن عبد اللہ کا بی او بھڑ
بدھ بنی کو حجر اور ان کے ساتھیوں کے طرف روانہ کیا مگر انہیں سے جس کے قتل کا حکم ہے انہیں
قتل کر دیں یہ لوگ ان کے پاس شام کی رات پہنچے اصحاب مدیہ میں سے غلام نے جب ان سے
ایک کو کہا پایا تو کہنے لگے کہ ہم سے نصف مقتول ہوں گے اور نصف رہا ہوں گے۔ چنانچہ
چہ آدمی چھوڑ دیے گئے اور چہ قتل ہو گئے۔ اصحاب معاویہ سے قتل کر کے قتل کر دیے کہ
ہمیں حکم ہے کہ تمہارے سامنے حضرت علیؓ سے تیرا اور لعنت کو پیش کریں اگر تم نے مان لیا
تو ہم تمہیں چھوڑ دیں گے ورنہ قتل کر دیں گے انہوں نے جواب دیا کہ ہم ہرگز ایسا کہیں گے نہ میں
پس حسب حکم قرین کہ وہی گنہگار اور گنہگار کیا گئے اور حجر اور اصحاب حجر نے تا شہد

نمازیں گزاری جب صبح ہوئی تو قتل کے دست پر پیش کیے گئے اس وقت حجر بن عدی نے یہ
 درخواست کی کہ مجھے اتنی ہمدست دو کہ میں دشمنوں کے ٹانہ پڑھ دوں کیونکہ میرا کوئی دشمن نہ ہے
 خالی نہیں کیا اور اگر مجھے یہ خیال نہ ہو تا کہ تم موت سے ڈرتے ہو میرے اوپر گمان کرو گے تو
 میں نماز میں ایڑیاں کرتا رہا وہی کہ بیان ہے کہ پھر حجر کو قتل کر دیا اور اُنکے چہرہ ساتھی بھی قتل
 کر دیے گئے اس وقت عبدالرحمن بن حسان غزنی اور کریم ششمی نے رخصت کی کہ ہمیں یہ
 معاویہ کے پاس بھیج دیا کہ ہم اُس سے جناب میسر کے بارہ مہینے اُسکے قول کے مطابق کرے
 کریں معاویہ سے اسکی اجازت چاہی گئی چنانچہ اُسے اُن دونوں کے حاضر کر نیکی اجازت دی
 جب دونوں اُسکے سامنے آئے تو ششمی نے کہا کہ اے معاویہ خدا سے ڈر خدا سے ڈر کیونکہ
 تو بھی اُس دارِ ناپائیدار سے دارِ آخرت دائمی کی طرف انتقال کرنا والا ہے پھر تجھے ہمارے
 خون بہانے کی غرض پوچی جائے گی تب اُس نے کہا کہ تو حضرت علیؑ کے بایعین کیا کہتا ہے جواب
 کہ حسینؑ تیرا قول ہے وہی میں کہتا ہوں پوچھا کیا تو دین علیؑ سے بیزاری کرتا ہے وہ چاہتا
 ہے کہ یحییٰ بن عمر بن عبد اللہ جو بنی قریظہ بن خثعم کی اولاد سے تھا اُسکا کھڑا ہوا اور سفارش کی کہ
 اُسے دیا جائے معاویہ نے اُسے اس شرط پر دیدیا کہ کہی کو فد میں نہ جائے لہذا اُس نے
 موصل کو اُفت کر لیا پھر عبدالرحمن بن حسان سے پوچھا کہ اے برادرِ ربیعہ تو حضرت علیؑ کے
 بایعین کیا کہتا ہے وہ بولا کہ مجھے معاف کر اور یہ سوال نہ کریں تیرے حق میں اچھا ہے معاویہ
 بولا کہ بخدا میں ہرگز نہ مانوں تھا تب لاچار ہو کر وہ کہنے لگا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ حضرت علیؑ کا
 بڑے ذکر کرنا میرے اور حکم حق دینے والے اور عدل پر قیام کرنا میرے اور خطا کاروں کو ممانعت
 دینے والے سے معاویہ نے پوچھا کہ عثمان کے بایعین تیرا کیا قول ہے کہا کہ وہ پہلے شخص
 ہے جس نے ابوابِ ظلم کو کھولا اور مردوں کو انہماک سے حق کو بند کیا معاویہ نے کہا کہ تو نے پڑھنا
 ٹھاک کر دیا جواب دیا کہ نہیں بلکہ میں نے تیرے قتل کیا۔ پس معاویہ نے اُسے زیاد کے پاس
 کر دیا اور کہا کہ یہاں کہ اے نہایت بری طرح قتل کر دے زیاد نے اُسے زندہ دبا دیا (انتہی)

اور ابن عبد البر نے ابن سیرین سے روایت کی ہے کہ جب معاویہ کے دوپہا بھرا بن ارجس
گئے تو انہوں نے کہا السلام علیک یا امیر المؤمنین معاویہ بولا کیا میرا المؤمنین میں ہوتا
مگر ان مار دو جب وہ قتل کے واسطے پیش کیے گئے تو درخواست کی کہ مجھے اتنی اہمیت دو کہ میں
دور کعبت نماز پڑھ لوں پھر مختصر طور پر دور کعبت نماز پڑھی اور کہا اگر میرے خیال کے خلاف تم
مکان بد نکوتے تو البتہ میں نماز میں طول دیتا بخدا اگر میری گزشتہ نماز میں مجھے کوئی نفع نہیں
پہنچا سکیں تو یہ دور کعبتیں بھی مجھے کچھ نفع نہیں ہیں یعنی میں نماز کی وجہ سے جان بچاتا نہیں
چاہتا پھر اپنے موجودہ آدمیوں سے کہا کہ مجھے بیڑی بٹکڑی، شیار، آہنی علیحدہ زکرائے زک
میرے جسم سے پاک کرنا کہ میں معاویہ سے حد اطہر خاصہ بیکر ملاقات کروں اسے اہل عرب کرنے
روایت کیا ہے اور حدیث میں جناب رسول خدا سے وارد ہے کہ سلطان جو یہ کہے سنی
کلمہ حق منہ سے نکالتا بہترین جہاد سے اور شہد میں سب سے بہتر محمد بن ابی بکر
اور وہ شخص جو کسی ظالم بادشاہ کے سامنے کلمہ حق کہے اور وہ اسے نکمے سے قتل کیا جائے ان
ابن شیبہ نے نافع سے روایت کی ہے کہ ابن عمر بازار میں تھے انہوں نے مشرقت تھیں
خبر سنی تو اپنی بیٹی کو لے کر ڈالی اور اٹھ کھڑے ہوئے اور کثرت غم سے ڈھینکے اور کھڑے ہوئے
اور جب ربيع ابن زیاد حارثی جو ایک فاضل جلیل اور خراسان پر معاویہ کی طرف سے مقرر
انکو معلوم ہوا کہ معاویہ نے حجر بن عدی کو قتل کر دیا تو سخت ناگوار ہوا اور کہا کہ اب اس کے خلیفہ
عرب جبراً قتل کیے جائیں گے اگر عرب قتل مجھ کے موقع پر نفرت کرتے تو کوئی بھی میں سے
جبراً قتل نہ ہوتا لیکن انہوں نے یہ فعل جائز کہا اور دلیل ہو گئے پھر مردہ جمعہ کے اوکھ کہ
ایسا انسان میں اب زندگی سے ممل ہو گیا ہوتا پس میں دعا کرتا ہوں تم آمین کہو پھر خدا سے
دعا مانگی کہ خداوند اگر تیرے پاس میری کوئی نیکی ہے تو جلدی سے اسکی روح بخش کر لی ہو
اپنے مقام سے جہنم نہیں تھے کہ مر گئے۔ ابن سیرین کہتے ہیں کہ ہمکہ یہ خبر پہنچی ہے کہ جب
معاویہ کی موت کا زمانہ قریب آیا تو یہ کہنا شروع کیا کہ میں اب حساب تیرے ساتھ

بہت دراز ہے پارتیسا نے فرمایا ہے۔

وَلَيْسَتْ لِمُؤَيَّدِ الدِّينِ يَحْمِلُونَ الْمَشِيئَةَ
 حتیٰ اذْخَرَهُمْ اَحَدُهُمُ الْمَوْتَ لِيُؤَيَّدَ لَانِ
 ابن عبد البر کہتے ہیں کہ معاویہ پہلے وہ شخص ہے جس نے حجر اور سنگ صحاب کو بے بس کر کے
 جبراً قتل کیا۔ صاحب نصاب کا فائدہ یہ ہے کہ سنگاں اور اس مسلمان کا جو قیامت تک
 نبیؐ کے قتل کیا جائے گا وہ یہ کی گزرن پر ہے کیونکہ وہ پہلا شخص ہے جس نے اس طریقہ
 پر ضیہ کو جہاں کی چنانچہ صحیح بخاری میں عبد بن مسعود سے مروی ہے کہ کوئی غرض نہیں
 قتل نہیں ہوتا مگر آدم کے پیچھے بیٹے اقصیل اور اس کے بیٹے میں سے ہوتا ہے کیونکہ وہ پہلا شخص ہے
 جو قتل کا موجب ہے اس حدیث کو مسلم و ترمذی نے بھی روایت کیا ہے اور ترمذی نے غرضت
 کا شمس بروایت صحیح نقل کیا ہے اور ابن عبد البر نے ابن عمر سے کہا کہ آدمی میں جنہ میں نے
 عدلت کی ہے ورنہ اور یہ بھی قبول کہ جب تک کہ نبیؐ خدا میں زیادتی
 کریں گے اور قصار و قدر خدا کا جہل نہ دے گا۔ جہت سے پہلے پہل کریں اور جو دن دن کو
 دیش خدا میں عزت ہے وہ جہت سے خدا میں عزت ہے اور یہ خدا کا
 جانتے والا اور میری قدرت پر امور محمد خدا کے کرنے والے اور میری عزت کو ترک کریں
 صاحب نصاب کا فائدہ یہ ہے کہ حجر بن عدی کو قتل کرنا یہ معاویہ کے جہت سے ہے
 میں نے کیونکہ میں نے پہلے حضرت عمرؓ کو قتل کیا ہے اور میں نے کہا کہ اگر
 اچھا ہے۔ تاکہ نام حسن نام حسن ہے۔ اور یہ جناب خدا کے لئے ہے
 خدا نے یہ بڑا شکر ہے رسول خدا کے دنیا کے دو چلوں میں کہ ایک روز اور جو
 ہشت کے دو روز زمین سے ایک روز ہے۔ اور الفرق کہنے میں کہ عزت ہے جس نے
 اُس سے شہید ہو کر وفات پائی۔ معاویہ نے جب اپنے بیٹے کو کے بعد کرینا رو
 کیا تو ان کے او سے ابن وقاص کے واسطے سازش کر کے زہر پہنچا چنانچہ ان دونوں نے

قریب قریب نو نھیں وفات پائی۔ اور ابن عبد البر اور مسعودی وغیرہ نے نقل کیا ہے کہ حضرت
 امام حسن کی بی بی کجہہ ملعونہ بنت ہشمت بن قیس کندی نے اکٹوبر ہلا دیا۔ اور یہ ایسی ہے کہ سب نے
 اسے بوشیدہ طور پر پیام دیا تھا کہ اگر تو نے امام حسن کے قتل میں کوئی تدبیر بھائی تو میں تجھے ایک
 درہم دینگا اور زید کے ساتھ نکاح کر دینگا یہی بات تھی جس نے حضرت امام حسن کو زہر پہنچا
 آمادہ کیا پس جب حضرت امام حسن کی وفات ہو گئی تو معاویہ نے اس سے وعدہ مال کی تو
 وفا کی مگر نکاح کی نسبت کسلا یہ سچا کہ ہم زید کی زندگی کے خواہاں ہیں اگر ایسا نہ ہوتا تو ہم نکاح کے
 قول کو بھی خیر سے ساتھ پورا کرتے۔ ابن عبد البر کہتے ہیں اور ابو یزید بن شہبہ اور ابو بکر بن خثیمہ نے
 قتادہ سے بروایت ابو ہلال نقل کیا ہے کہ جب حضرت امام حسین حضرت امام حسن کے پاس
 گئے تو انھوں نے کہا کہ بھائی مجھے تین بار زہر ہلا گیا مگر صبر کیا اس بار ہلا گیا ہے کہیں نہیں دینگا
 کہ میں اپنا کلیجہ لگے دیتا ہوں پس حضرت امام حسین نے پوچھا کہ بھائی کس نے آپ کو زہر دیا ہے فرمایا
 کہ یہ تم کیوں پوچھتے ہو کیا تمہارا ارادہ ان قاتلین سے جنگ کا ہے خدا کو انہیں سونپ دو پس
 جب وفات پائی اور معاویہ کے پاس قاصد وفات کی خبر لیکر آیا تو کہنے لگا کہ حسن پر بڑا تعجب ہے کہ
 شہد کا ایک گھونٹ آب رحمت سے پیکر وفات پائی اور محمد ابن جریر طبری نے فضل بن عباس
 بن ربیع سے بروایت محمد بن اسحق نقل کیا ہے کہ ایک دفعہ عبداللہ ابن عباس معاویہ کے
 پاس وارد ہوئے اور کہنے لگے کہ بخدا میں مسجد ہی میں تھا کہ یہ ایک معاویہ نے قمر خضر ابن
 تکبیر کی اور ساتھ ہی اہل خضر کے تکبیر کی پہر اہل مسجد نے اہل خضر کی تکبیر نہ کرے کہ یہ منہ کیا
 تب فاختہ بنت قرقہ بن عمرو بن نوفل ابن عبد مناف نے اپنے مکان کے جھوکے سے منہ لگا
 اور پوچھا کہ خدا امیر المؤمنین کو خوش رکھے کوئی یہ خبر پہنچی ہے جس سے آپ اس قدر خوش ہوئے
 جواب دیا کہ حسن ابن علی کامرنا نہیں سنتے ہی فاختہ نے کہا انا للہ وانا الیہ راجعون پر غائب وہی
 کہتی جاتی تھی کہ ہمارے سردار مسلمانان اور پسر دختر رسول خدا نے وفات پائی معاویہ کہنے لگا
 کہ وہ اللہ تیرا یہ فعل بہت اچھا ہے وہ ایسا ہی تھا اور روئے جائیکے لائق۔ پھر ابن عباس کہ جب

ابو یزید بن شہبہ

یہ خبر پہنچی تو وہاں سے نہ ہوسے اور معاویہ کے پاس سے تو وہ کہنے لگا کہ اے پسر عباس تمہیں
معاویہ ہو کہ جس نے وفات پائی، تمہوں نے کہا کہ یہ تو نے اسوجہ سے تکبیر بلند کی تھی کہ کائنات
جواب دیا کہ اللہ حضرت امام حسن کا مرناتیری موت کو روک نہ سکا اور نہ انکی قبر تیری قبر کو بند کر دی
اگرچہ ہم پر انکی مصیبت پڑی تو اس سے قبل ہم سید المرسلین امام المستقرین رسول رب العالمین کی
مصیبت میں مبتلا ہو چکے ہیں پہلے کے بعد سید اوصیا کی مصیبت میں خدا اس مصیبت کو بچا
اور ابن اسود کو دفع کرتے معاویہ کہنے لگا اے پسر عباس میں نے تجھے کہی کلام نہیں کیا
تجھ کو آمادہ جواب پایا سبحان اللہ معاویہ بھی خدا اور اُس کے محارم کی ہتک پر کس قدر جری تھا اور
اور خدا کا علم بھی بمقابلہ ہے اور اپنے رسول کے دشمنوں کے کتنا غلیظ تھا کہ وہ سبط رسول کو
قتل کرتے تھے اور انکی موت پر خوش ہو کر اللہ کے شہادت تکبیر کہتے تھے پر بھی اپنے کوئی بجلی
آسمان سے بجری کہ انکی بیخ و بن و جڑ سے اوکھا کر پھینک دیتی۔ دیکھیں نے ابو سعید سے نقل
کیا ہے کہ حضرت رسول خدا نے ارشاد فرمایا کہ غضب خدا اُس شخص پر شدید ہوتا ہے جو تجھ کو
میری عترت کے بارے میں اذیت دیتا ہے۔

معاویہ کا مالک اشتر معاویہ اپنے بعض خطبہ میں کہتا ہے کہ خدا کے کچھ لشکر شہد میں بھی
کو قتل کرنا۔ [موجود ہیں: اور بیشک اُسے شہید کہا اس لیے کہ حضرت امام حسن
سے پہلے دو مالک اشتر کو بھی شہد سے قتل کر چکا تھا۔ اور اسکا قصہ جیسا کہ ابن اثیر وغیرہ نے
بیان کیا ہے اس طرح ہے کہ جناب امیر نے اشتر کو مصر کا عامل بنا کر بھیجا جب وہ اُدھر روانہ
ہوئے تو معاویہ کے جاسوسوں نے اُس کو یہ خبر پہنچا دی۔ معاویہ کو اسکا سخت صدمہ ہوا کیونکہ
وہ انکی طمع کشتا تھا جو اشتر کی موجودگی میں طمع خام تھی، پس معاویہ نے قلعہ کے خروج
کنہ ان کے چودہری کے پاس قاصد بھیج کر یہاں دیا کہ اشتر مصر کا حاکم ہو ہے مگر تو اسکا کام تمام
کرایا تاکہ تو میں تجھے اپنی اور تیری زندگی بہرہ مان کا خرچ نہ لڑھکا چنانچہ جب اشتر قلعہ میں پہنچے تو
یہ شخص استقبال لگایا اور اپنے پاس اترنے کی خواہش کی اور بیچارے سادہ دلی سے وہاں

اگرچہ اسے پس وہ لگے کہ شہد کا شہرت حسین نہ ہو تا تھا ایسا شہر مسلمان روز و رات سنتے
 سنے وہ شہرت انہیں پڑا دیا پتہ ہی۔ رہی خد مونس معاویہ نے بل شہرت یہ کہن شہ
 کر دیا تھا کہ علیؑ نے اشتراک شہر کی طرف بہت تھامے تھے خدا کے حق میں جو عا کرو دو سو گ پر دے
 کیا اگر تہ تہ جب نہ دینے واسطے معاویہ کو شہرت کی بدگست کی اگر خبروں نوامہ معاویہ خطیب
 کہنے کو اٹھ کر اتر آئے کہنے بھگا کہ اما بعد علیؑ کے دو دو ہونے بات تہ حسین سے ایک تو مصفیٰ
 کت چھا تھا یعنی تارین یا سراب اور۔ جس کے دل کٹ گیا یعنی اشتراک معاویہ نے بل
 کو اشتراک واسطے ہر دے اگر تہ چا چاہا بازی ت حکم دیا تھا کہ جب۔ در جو بین۔ تو ان لوگوں کو یہ
 ہو کہ خدا نے ہماری دعا قبول کر لی اور بعینہ سی حریقہ سے عبدالرحمن بن خالد بنی یہ کہ بدک
 پر جو تہ کی کتہ ہیں کہ سب سہ بن ہ ہی جو کما عمر نے مسلمہ بن ہر سبست بروایت علیؑ
 یہ سب۔ مل شہر کی تہ بن پکا۔ بن عمر بن ابن خالد بن وہ بین تہ سپستہ۔ پاس
 جو۔ تہ۔ تہ کی شان مل تہ کی انہیں بن عظیم ہو گئی تھی در دوا گئی طلت جہر ہونے
 کتہ۔ در ہر دوم بین دو تہ تہ و سنے در پاک بند ہجائے کے سبب معاویہ کے بلین کا
 خوف سنا گیا اور بہشت چھا کئی پس نمون نے ابن ثل نصرانی کو حکم دیا کہ سکتے قتل بین کسی
 حیدرست کام لے اور اسے عوفن منی بھر معافی خرچ کی ضمانت اور تہ بیت خرچ تہس کا ہر
 کر یا پنا پنا جب عبدالرحمن و مہر آیتا بن ثمال نے اپنے ایک خرم کے ہاتہ بہر تہ شہرت
 پوشیدہ طو پر پیچید یا وہ اسے چوٹی ہی حص میں مر گیا معاویہ نے جن جن باتوں کی ضمانت کی تھی سب
 پوری کر دیں انتہی۔ صاحب نصاب کا فیہ کہتے ہیں کہ عبدالرحمن بن خالد ملنے کر دے کے ہر
 گرفتار ہلا ہو کیونکہ معاویہ کا بوجہ ہلانے والا اور اس کا نا ضرور دوست صدق و محبے شہرت
 خدا سے عزوجل فرماتا ہے اور وہ سب گوشتان سے پہا ہے۔

اَلَا خِيَارٌ يَوْمَئِذٍ يَعْصِيهِمْ لِبَعْضٍ
 عَنِ الْاِتِّفَاقِ
 دوستی رکھنے والے اس دن ایک دوسرے کے
 دشمن ہوں گے۔ متشی اس سے متشی ہیں۔

ابو جتباب رسول خدا ارشاد فرماتے ہیں۔

من اعدان ظالمی علی ظلمہ مسلطہ اللہ علیہم کہ جو شخص کو ظلم پہنچا ہے اس کو تو خدا کی قسم ہمارا ہونا ہے
 شاید اسکا زہر سے قتل کیا جانا اس کے قتل کا بند بیکاف ہو تو انت انتہ اور معاویہ کے لیے
 مصر فتح کرنے کے بعد محمد بن عباس اور معاویہ ابن خنیس نے محمد بن ابی بکر بن ہشام کو قتل کر دیا اور
 یہ کہ سب سے پہلے ان پر پانی بند کر دیا کہ محمد پر پانی نہ تھا تخت غلابہ ہوا پہنچا گیا ایک مرد وہ
 کی کہاں پناہ دی اور اس میں ایک لکڑی لگا کر پھانسی دیا جب معاویہ کو اسے قتل کی خبر پہنچی تو بہت کچھ
 فرحت و مسرت کی مگر جب حضرت علی کو محمد کے قتل کا خبر پہنچی تو اس نے کہا معاویہ کے خوشی میں
 خیر عدم موقوف تو فرمایا کہ میں سید المرسلین ہوں پھر پناہ دے دوں گا کہ وہ خوشی میں نہ
 بلکہ اس سے کہی جتنی زیادہ ہو پھر فرمایا کہ میں نے اس کو قتل کیا ہے کہ میں نے اس کو قتل
 کیا ہے جتنا سق و فوج و حاکم و سپاہ جو لوگوں کو قتل کیا ہے وہ سب میرے ہوتے ہیں اور
 کبھی کی وجہ سے سلام سے بچا ہے کہ میں نے اس کو قتل کیا ہے کہ میں نے اس کو قتل
 کیا ہے بھائی اور ہرگز کہہ نہ سکتے ہیں معاویہ اور اس کے قتل کے قاتل ہیں اور اس
 وقت سے مرنے دم تک ہونا ہوگا گشت گمانا۔

کتاب خدا میں بغیر استحقاق اس شخص کے قتل پہ طح طرح کے شر و عید و رد ہو تو ہیں
جیسے کہ قواں خداوند عام و من یقتل مومنًا غمیرین نکہ ہے ۔ اور سی طح خداوند عام
رشتہ فرماتا ہے کہ

بِرَبِّكَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي الْمَوْتَىٰ وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ
 أَلَمْ يَجْعَلْ لَّكُم مِّنْ أَمْوَالِكُمْ أَمْثَلًا مُّزِينًا
 لِّتُؤْتُوا مَسْكِينًا وَتَذَكَّرُوا قَوْلَ رَّبِّكُمْ الْأَعْلَىٰ
 وَتَسُبِّحُوا لَهُ بُحْرًا مِّمَّنْ لَّمَّ يَسُبُّوا رَبَّهُمْ فِي الْبُحْرِ وَهُمْ لَا يُدْعَوْنَ
 وَتَسْمَعُ لِّلْمُنَافِقِينَ إِذَا حُذِرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَهُمْ يَخِصِّصُونَ
 وَأَلَمْ يَجْعَلْ لِّلْمُتَّقِينَ إِذَا حُذِرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَلَمْ يَجْعَلْ لِّلْمُتَّقِينَ إِذَا حُذِرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَلَمْ يَجْعَلْ

اور خداوند عالم ارشاد فرماتا ہے۔

مِنْ جَهْلٍ ذَلِكُمْ كَتَبْنَا عَلَىٰ بَنِي إِسْرَٰئِيلَ
أَنَّهُ مَن قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ وَقْتًا
فِي مَنَازِلٍ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا

اور خداوند عالم ارشاد فرماتا ہے۔

وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا
يُكَلِّفُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا
مَآئِدَةً وَلَا يَزِدُّهُمْ عُقُوبًا ذَٰلِكَ يَكْفِي
مَن يَضَعُ لَهُ الْعَذَابَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
وَيَجْلِدُ فِيهِ مِمَّا كَفَرَ مِنْ تَابِعِهِ
وَمِنَ عَمَلَاتِهِ خَافَ وَنُفِثَ لِيُدْرِكَ اللَّهَ
سِتْرًا لَهُمْ حَسْبُكَ كَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا

اور حدیث میں مذکور ہے اسوۂ محمد (ص) ہی اس بارے میں اخبار کثیرہ وارد ہوئی ہیں جیسے کہ قول رسول۔

لَا يَزَالُ الْمَوْنُ فِي فَحْشَةٍ مِنْ بَيْنِهِمْ لَمْ يَجْعَلْهُمُ
أَوْشَلُ اس حدیث کے کہ اَلْبِرُّ اَلْكِبَرُ اَلْاَشْرَافُ بِاللَّهِ وَقَتْلُ النَّفْسِ رِقَابُ كِبَارٍ سَبْعَةِ
شُرَكَ بِاللَّهِ اَوْ قَتْلُ نَفْسٍ سَبْعٌ اَوْشَلُ اس حدیث کے کہ قَتْلُ الْمَوْنِ عِنْدَ اللَّهِ اَعْظَمُ
مِنْ زَوَالِ الدُّنْيَا اَنْفُسُ الْمَوْنِ كَقَتْلِ كَرْنَاخَةِ اَسَدٍ اَوْ زَوَالِ دُنْيَا سَبْعَةِ اَعْظَمُ
اَوْ بَخَارِي مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ سَمِعْتُهُ يَقُولُ سَمِعْتُ اَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ سَمِعْتُ اَبَا بَكْرٍ
لَمَّا اَوْقَعَ نَفْسَهُ فِيهَا مَسْفُكُ الدَّمِ اَلْحُلْمُ بِغَيْرِ حُلْمٍ اَوْ بِسَبَبِ خَوْنٍ حَرَامٍ كَرْنَاخَةٍ
اَنْ تَمْلِكُ اَمْرًا مِنْ سَبَبٍ كَرْنَاخَةٍ اَوْ بِسَبَبِ خَوْنٍ حَرَامٍ كَرْنَاخَةٍ اَوْ بِسَبَبِ خَوْنٍ حَرَامٍ كَرْنَاخَةٍ
كُوْنِي صَوْتٌ مِنْهُمْ سَمِعْتُ اَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ سَمِعْتُ اَبَا بَكْرٍ يَقُولُ سَمِعْتُ اَبَا بَكْرٍ يَقُولُ

اسی سبب سے بنی ہوئی ہیں پھر یہ کہ جو شخص کسی
نفس کو بے درودہ نفس کا قصاص کر دے یا غیر میں سے قتل کرے
قتل کرے اسے ہر ایک کی موت یا اسے قتل دیکھو قتل کرے

اور وہ اس کے ساتھ کسی اور کو خدا نہیں بنالیتے اور کسی نفس کو
جس کا قتل خدا نے حرام کر دیا ہو ناحق قتل نہیں کرتے اور
نہ ناکرتے ہیں اور جو ایسا فعل کرے جس کا بدلہ پانچ یا تین
کے دن اس کا عذاب دو گنا کر دیا جائے گا اور وہ ہمیشہ تک
اس میں لیل ہو کر رہے گا سوائے اس کے جو توبہ کرے اور
ایمان لے آئے اور نیک عمل بجالا دے پس ہی تو میں حکم
پیدا کرتا ہوں کہ اس کی توبہ ہو جائے اور اس کے گناہوں کو
اور حدیث میں مذکور ہے اسوۂ محمد (ص) ہی اس بارے میں اخبار کثیرہ وارد ہوئی ہیں جیسے کہ قول رسول۔

لَا يَزَالُ الْمَوْنُ فِي فَحْشَةٍ مِنْ بَيْنِهِمْ لَمْ يَجْعَلْهُمُ
أَوْشَلُ اس حدیث کے کہ اَلْبِرُّ اَلْكِبَرُ اَلْاَشْرَافُ بِاللَّهِ وَقَتْلُ النَّفْسِ رِقَابُ كِبَارٍ سَبْعَةِ
شُرَكَ بِاللَّهِ اَوْ قَتْلُ نَفْسٍ سَبْعٌ اَوْشَلُ اس حدیث کے کہ قَتْلُ الْمَوْنِ عِنْدَ اللَّهِ اَعْظَمُ
مِنْ زَوَالِ الدُّنْيَا اَنْفُسُ الْمَوْنِ كَقَتْلِ كَرْنَاخَةِ اَسَدٍ اَوْ زَوَالِ دُنْيَا سَبْعَةِ اَعْظَمُ
اَوْ بَخَارِي مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ سَمِعْتُهُ يَقُولُ سَمِعْتُ اَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ سَمِعْتُ اَبَا بَكْرٍ
لَمَّا اَوْقَعَ نَفْسَهُ فِيهَا مَسْفُكُ الدَّمِ اَلْحُلْمُ بِغَيْرِ حُلْمٍ اَوْ بِسَبَبِ خَوْنٍ حَرَامٍ كَرْنَاخَةٍ
اَنْ تَمْلِكُ اَمْرًا مِنْ سَبَبٍ كَرْنَاخَةٍ اَوْ بِسَبَبِ خَوْنٍ حَرَامٍ كَرْنَاخَةٍ اَوْ بِسَبَبِ خَوْنٍ حَرَامٍ كَرْنَاخَةٍ
كُوْنِي صَوْتٌ مِنْهُمْ سَمِعْتُ اَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ سَمِعْتُ اَبَا بَكْرٍ يَقُولُ سَمِعْتُ اَبَا بَكْرٍ يَقُولُ

آنحضرت نے ارشاد فرمایا کہ

من اعان علی قتل مؤمن بشطر
کلمۃ لقی اللہ تعالیٰ مکتوباً بین
عینہ الیس من رحمۃ اللہ .

جو شخص کسی مؤمن کے قتل پر ایک کلمہ کے جزو سے بھی
کری تو خدا سی ایسی کتاب میں ملاقات کرے گا کہ اسکی پیشانی پر
آگسوں کے درمیان مکتوب ہو گا کہ یہ شخص رحمت خدا سی ما یوسر

علاوہ انہیں اسی طرح کی اور حدیثیں بھی ہیں۔ مقام غور ہے کہ جب ایک عورت اس گناہ میں
داخل نارہونی کہ اُسے ایک بی کو بند کر دیا تھا جس کے سبب سے وہ بہو کی پیاسی مگر پیس
میں رسول خدا نے اُسکو دیکھا کہ آگ میں جل رہی ہے اور بلی اُسکے چہرہ اور سینہ میں پیچھے مار رہی ہے
تو اچکا اُس شخص کے عقوبت کے بارے میں کیا خیال ہے جسے بلا وجہ مجبوراً اُنکی مثل دیگر جلیل القدر
صحابہ کو قتل کیا ہو۔ نعوذ باللہ من موجبات غضبہ و مخطئہ خدا سے پناہ مانگتے ہیں
کہ وہ اپنے اسباب غیظ و غضب سے ہمیں محفوظ رکھے (یہ بھی نہ بھولنا چاہیے کہ یہ سب امور اُس
شخص کے حق میں وارد ہوئے ہیں جو ایک مؤمن کو قتل کر دے اگرچہ وہ مقتول اظہر شہادتین کے
علاوہ کوئی فضیلت نہ رکھتا ہو جیسے معلم بن جثامہ کا مقتول اور اچھو معوم ہے کہ زمین نے بطن
قاتل کو اس غرق سے اگل دیا کہ صحابہ کے لیے موعظہ ہو۔ حالانکہ اس سے بدتر کو قبول کر لیتی ہے
اور محکم نے جب رسول خدا سے خواہش کی ہے کہ وہ اُسکے لیے طلب مغفرت فرمائیں تو حضرت نے
یقیناً فرمایا۔ اللہم لا تخضر لہلم (خداوندنا محکم کو کبھی نہ بخشنا) پھر اُس شخص کا کیا ٹھکانا ہو
جس کے مقتول حضرت امام حسن او عیسیٰ بن علی اور محمد بن ابی بکر جیسے جلیل القدر صحابہ ہوں
پھر انکے علاوہ دیگر مقتولین کی تعداد ہزاروں سے گزر جائے جنہیں فضلاء و ہاجرین اور انبیاء
اور اقبلہ صحابہ و تابعین داخل ہوں لہذا معاملہ اتنا بڑا ہو جاتا ہے جو احاطہ تصور سے باہر ہے
اسمیں کوئی شک نہیں کہ صفین و مصر اور یمن و حجاز میں حضرت علیؑ اور معاویہ کے درمیان
جو لڑا سپان واقع ہو نہیں انہیں دونوں طرف کے مقتولین کا خون معاویہ ہی کی گردن پر ہے روز قیامت
ہر ایک شخص حاکم عادل کے سامنے اپنے خون کا اُسی سے مطالبہ کرے گا امام علیؑ کا فیرق تو یوں

یونان دعوت کریگا کہ اسکو قتل کرنے والے معاویہ کے پیر اور وہ باغی باعث ہے جنہو اور معاویہ
 امیر تھا وروہی انکو حکم دیتا تھا اور فیر بق معاویہ کے مقتال یونان دعوت کریں گے کہ اس نے
 انکو ہٹایا اور ہٹا دیا اور دیندہ بطل کو حق کریکے دکھایا ورکے سامنے خود جھوٹ پر اور جہاں
 ہر ایمان نہ تھا کہین جسے کہ بجز چند نفوس کے سب کو یہ گمان ہو گیا کہ ہم ہی حق و ہدایت پر ہیں کیا
 اسی بنا پر وہ اپنی جانوں پر کیس کر قتل ہو گئے حالانکہ معاویہ کو اس بات کا خوب علم و یقین تھا کہ
 بارہا ملتے ملتے کہہ رہے تھے کہ قتل بھی کیا کہ وہ باطل پر ہے اور دنیا کا طلبکار دین اور اہل بیت
 میں بہار جنگ اور بنو امیہ کو اس کے منصف جبراً ہی اور انصار اسکو ہکا بکریں پہر ان کو دیکھ
 عدوہ حضرت علی کی وفات کے بعد اسی کے دوران حکومت میں ملنے کے حال مغیرہ ابن شعبہ
 اور زیاد بن سمیہ اور سمہ ابن جندب اور عمرو بن عاص اور مسلم بن عتبہ اور عبداللہ بن زید
 وغیرہ نے جس بن کو گوان کو قتل کیا انکا خان بھی اسی کی گردن پر ہے انہوں معاویہ کو اس
 نے محض ظلم و عدوت سے سہلاناویں و بقدر قتل کیا اور موحدین کا تناخون بہا جسکی کوئی
 حد نہیں وہ سب نون کو جہان انون نے حضرت علی ابن ابیطالب پر لعنت اور سب و شتم
 کر کے کو قبول کیا اور اس بن سبیر بنویکونا جسکے اختیار کو اس نے حکم دیا ہے جیسا
 اسلام ہے تو ذرا قتل کر بیٹھتے یہ امر وہی نہیں ہیں بلکہ قتل متواتر رہا ہو سکے ہیں
 جسکے ملائم کے جسکے سبب ہمیر سے کو معاویہ اور اس کے مخالف سے ان باتوں کے وقوع
 ہونے میں کوئی شک باقی نہیں رہتا اس کا اور یہی ہی دیگر واقعات متواترہ کا انکار
 کرنے والا ہر شخص نہیں ہے ایک ضرور یہ بتایا تو وہ احمق ہے بلکہ وہ شخص ہے جس سے جو عقل
 بالکل سب کر لیا گیا ہے کسی عام عرب یا کسی بیان کی خواہ انکی تعداد نہ ارون ہی کہ ان نہ جو
 تصدیق نہیں کرتا وریہ نہتہا رجب کی غفالت اور غباوت ہے یہ وہ ایسا غافل ہے جو دلتے
 تو تصدیق کرتا ہے مگر اس خفت کے کہ کہیں لوگ رافضی نہ کہنے لگیں اور اہل سنت اس کی
 مخالفت پر نہ اٹھ کھڑے ہوں زبان سے انکار کرتا ہے یہی سخت حدیث اور مصیبت فطیہ

اور یہی وہ دوت ہے جو خدا و رسول کے نزدیک ناپسندیدہ ہے معاویہ کے اکثر انصار اور ایک
 حمایتی اسی قبیل سے ہیں کیا کسی سچے ایماندار کو معاویہ اور اس کے عمال کے جرائم قتل وغیرہ جنگا، جھوٹ
 پہلے ذکر کیا اور ویسے ہی اور بدکرداریوں سے جنگا ذکر نہیں آیا واقعہ ہو کر اس شخص کی تصدیق
 کرنا جو نزہت ہے جو یہ کہتا ہے کہ وہ (معاویہ) اور اس کے عمال ان سب فعال پر ناجور اور شائبہ ہونگے
 کیونکہ وہ مجتہد تھے۔ معاویہ کے انصار اس بات کے قائل ہیں کہ معاویہ اور اس کا گروہ
 عیال کے قتل پر جو انکو جنت کی طرف بلا تے تھے اور وہ انکو جہنم کی طرف دعوت کرتے تھے شائبہ
 ہونگے یہ وہ قول ہے جس سے رنگے کڑے ہوتے ہیں اور پتھر گھل جاتے ہیں۔
 جناب رسول خدا ارشاد فرماتے ہیں کہ

من اذی المسلمین فی ظرفہ۔ وجبت لعنتہم لم جو شخص میں نوکور استونین نہایت تو پتھر اکی لعنت ہوئی ہو
 اس حدیث کو طبرانی نے کتاب کبیر میں یہ سند حسن خلیفہ ہیں اسید سے نقل کیا ہے۔
 پس جبکہ مسلمانوں کی لعنت اکو راستہ میں شائبہ نے واسطہ پر واجب ہوئی جسکی صادق مصدق
 فی خبر دی ہے پس اکی لعنت اس شخص پر کیونکہ واجب نہوگی جو انکو نفاق خونریزی سے اذیت
 پہنچاتے بلکہ انکو مشہدوں اور دیوان کی (جو ذریعہ رسول وغیرہ سے تھے) تک حرمت
 کے اور مسلمان کے مال چاندی اور سونے اور مال غنیمت اور فی کو ہنے واسطے خاص کرے
 خداوند ان لوگوں کو راہ ہدایت کا لہام کرے ان کے دلوان سے ان لوگوں کی محبت و مروت کو
 نکال لے جو پیری مخالفت اور تیرے اوچرے نبی اور ان کے اہل بیید کے دشمن ہیں۔

اور معاویہ کے مہلکات (اور مظالم) شیعہ میں سے ایک امر یہ ہے کہ انے اس نفس
 قدسی سے خدا و تعالیٰ بغض کیا اور برائی کے ساتھ یاد کیا جسکو جناب محمد مصطفیٰ کی اخوت اور
 ابن عمر اور وصی ہونے کا شرف حاصل تھا جتنکے علم کے شہر کا دروازہ اور ان کے صحابہ میں
 سب سے پہلے اسلام لانے والے اور سب سے پہلے آنحضرت کے پاس عرض کیے پھر
 وہ دھونے والے اور سب سے زیادہ شجاع اور سب سے زیادہ عالم اور سب سے زیادہ

اور سب سے زیادہ محبوب خدا و رسول تھے اور وہ امیر المومنین حضرت علی کی ذات مجیدہ بے حد اہمگوئی محبت اور پیروی کی روزی عطا کرے اس طاعی سرکش کو ان احادیث کی ہی جو کہ صادق مصدق کی زبان سے ان حضرت علی کی بغض و عداوت اور بغاوت کی حرمت وارد ہوئی ہیں پڑا نہ تھی اور نہ انکی طرف التفات اور توجہ تھی۔ معاویہ کے پہلکات متواتر ہیں اور ثقافت و معتدز می اسکے ناقل ہیں اور کتابوں کے متون اسے بہرے پڑے میں اور معاویہ پر اس طرح لازم و چسپان ہیں جس طرح کو تھے کے واسطے سیاہی اس سرکش نے صوفیہ ایسے افعال کے بجا دئے میں اپنی ذات ہی پر اکتفا نہیں کی بلکہ اسکا بغض جسکی جڑ اس کے دل میں تھی اور اسکا کینہ جو اسکے سویدائے قلب میں مدفون تھا اس امر کا باعث ہو کہ کئی اور لوگوں کو بھی ان مہلک امور کی طرف دعوت دی اور تلوار کے زور اور مال سے لالچ و ترغیب دیکر انکو بھی اس پر آمادہ کیا تاکہ انکا وبال اور گناہ اسکے وبال اور گناہ میں شامل ہو جائے زندگی بہر خود ان بدکردار یوں کا مرکب رہا یہاں تک کہ ہلاک ہو گیا اور مرتے دم اپنے بعد کے خلفاء اور پیروں کو اسکی وصیت کر گیا بزرگان کا برصحاہ کا غلط نصیحت انکا وعید انکی سڑا جہ زبان و قول سے وارد ہوا تھا کہ موثر نہیں ہوا اسکے قلب میں جو جم گیا تھا ہمارا اور وہ اپنی گمراہی پر قائم رہا ستم رہا اور اپنے اسے راستہ پر چلا گیا حتی کہ اپنی اس حد پر پہنچ گیا جہاں سے پہنچنا تھا رگڑ کر امیر المومنین کی ذات والا صفات پر کہ اثر نہ ہوا خود ہی بدنام اور رسوا ہوا

یا ناطح الجبل العالی لیکلہ اشفق علی الراہن لا تشفق علی الجبل
 (اسے بند ہمارے چکر لگانے والے تاکہ اسکو زخمی کرے اپنے سر کا خون کر سہاڑ کا کچھ خون نکلے کہ پتھر نہ پہنچے)
 ناظرین اولاً بطور نمونہ ان احادیث کو پیش نظر کرنا چاہیے جو شیعہ گاہ نبوت سے اس شخص کے حق میں وارد ہوئی ہیں جو امیر المومنین حضرت علی علیہ السلام کی نسبت کلمات بزرگان پر لائے یا دلیمن انکی عداوت کا تخم بوسے تاکہ ہر عاقل و غافل پر روشن و واضح ہو جائے کہ یہ طاعی کبھی شاعت کا مرکب ہوا اور کیسی کج راستہ اختیار کیا جو اسکو اسکی جائے قرار

جہنم کی طرف لیگیا جناب رسالتا ب نے غدیر خم کے دن حجۃ الوداع سے لوٹتے ہوئے
تمام صحابہ کو جمع کر کے تین مرتبہ پکرا فرمایا: السب اولی بکم من انفسکم کیا میں تم پر
خود سے زیادہ تم پر حاکم و مقتدر نہیں ہوں، وہ سب اعتراضات و تصدیق سے جواب دے
جستے پر حضرت علیؑ کا ہاتھ بلند کر کے فرمایا:

مَنْ كُنْتَ مَوْلَايَ فَعَلَيْكَ اللَّهُمَّ
زَالِ مِنْ دَلَالٍ وَعَادٍ مِنْ عَادٍ
مَنْ أَحْبَبَهُ وَابْغَضَ مِنْ ابْغَضِهِ وَنَصَرَ
نَصْرَهُ وَخَذَلَ مِنْ خَذَلِهِ وَادَّخَرَ مِنْ دَخَلِهِ

اس حدیث کو ایک گروہ محدثین نے روایت کیا ہے بنین سے ترمذی اور نسائی اور احمد بن
انہون نے اسکی روایت ہی نہیں کی بلکہ تصحیح بھی کی ہے چنانچہ احمد نے کہا ہے کہ
شہدائہ لعلی ثلاثون صحابياً حضرت علیؑ کے واسطے اسکی تیس صحابیوں نے شہادت
دی ہے، صاحب نصلح کافیہ کہتے ہیں کہ حافظ سیوطی نے اسکو احادیث متواترہ میں
شمار کیا ہے اور سلم نے اپنی صحیح میں حضرت علیؑ علیہ السلام سے روایت کی ہے کہ حضرت فرمایا
وَأَذَى فُلُقُ الْحَبِيبِ وَبَرَاءُ النَّسْتَمَةِ أَفْهَ قَسَمٌ بِمَنْ ذَاتِ كَيْفٍ دَانَهُ كَوْثُفًا فَتَةً وَأَرَانَهُ
لَعْنَةُ النَّبِيِّ الْأَمِيِّ إِلَى آفَةٍ لَا يَجْعَلُ لَا
مُؤْمِنٌ وَلَا يَبْغِضُ إِلَّا مَنَافِقٌ

اور ترمذی نے ابوسعید خدری سے روایت کی ہے کہ کنا نعرف المناقبین ببغضهم علیاً
وہم منافقون کو بغض حضرت علیؑ سے شناخت کیا کرتے تھے، اور احمد اور عاکم نے بسند صحیح
حضرت ام سلمہ سے روایت کی ہے کہ میں نے حضرت رسول خدا کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ
مَنْ سَبَّ عَلِيًّا فَقَدْ سَبَّ نَبِيَّيْ (کہ جس نے علیؑ کو برا کہا اس نے نبیؐ کے برا کہا) اور ابن
ذکوان ابی الہلال میں ابوسعید خدری سے روایت کیا ہے کہ جناب رسول خدا نے حضرت علیؑ کو

فرمایا۔ حبیب ایمان و بغض نفاق و اول من یدخل الجنة حبیب و اول من یدخل النار صغیر حبیب (تیری محبت ایمان اور تیری دشمنی نفاق ہے پہلا وہ شخص جو جنت جنت ہو گا وہ تیرا دوست اور پہلا وہ شخص جو داخل نار ہو گا وہ تیرا دشمن ہو گا اور اسی میں یا سر سے منقول ہے کہ جناب رسول خدا نے حضرت علیؑ سے فرمایا۔

طوبی لمن احبک و صدق فیک خوشحال اُس شخص کو جو تجھے محبت اور تیری تصدیق کرے
و دلی لمن ابغضک و کذب فیک اور وہی ہو اُس شخص پر جو تجھے دشمنی اور تیری تکذیب کرے
اور اسمین ابن عباس سے منقول ہے کہ جناب رسول اللہؐ نے حضرت علیؑ کی طرف دیکھ کر فرمایا۔
انت سید فی الدنیا و سید فی الاخرۃ تو سردار دنیا اور سردار آخرت ہی جو تیرا دوست ہو
من احبک فقد احبنی و من ابغضک فقد ابغضنی و بیضی اللہ وہ میرا دوست ہوا اور جو تیرا دشمن ہوا وہ میرا
ذالیل کل الویل لمن ابغضک دشمن ہوا اور تیرا دشمن دشمن خدا ہی پس ویل اور ویل اُس شخص پر جسے دشمنی کرے۔

اور احمد نے اپنی مسند میں چند طریقوں سے روایت کی ہے کہ جناب رسول خداؐ نے فرمایا۔
من آدمی علیاً بعث یوم القیمۃ یحییٰ جو شخص علیؑ کو زندہ کرے قیامت یہودی یا نصرانی
او نصرانی۔ ہو کر اُٹھے گا۔

اور ابو یعلیٰ اور بزاز نے سعد بن ابی وقاصؓ سے روایت کی ہے وہ کہتے ہیں کہ حضرت سہیلؓ نے
ارشاد فرمایا کہ من آدمی علیاً فقد آذانی جس نے علیؑ کو ستا یا اس نے مجھے ستایا اور طہانیؓ نے
بند حسن ام سلمہؓ سے اور انہوں نے جناب رسول خداؐ سے روایت کی ہے کہ حضرت نے
ارشاد فرمایا کہ من احب علیاً فقد احبنی و من احب علیاً فقد احب اللہ و
من ابغض علیاً فقد ابغضنی و من ابغض علیاً فقد ابغض اللہ جس نے علیؑ کو محبت کی
اس نے مجھے محبت کی اور جس نے مجھے محبت کی وہ خدا کا محب ہے اور جس نے علیؑ سے بغض
کیا اس نے مجھے بغض کیا اور جس نے مجھے بغض کیا وہ دشمن خدا ہے اور خطیبؓ نے

انس سے روایت کی ہے کہ حضرت رسول خدا نے فرمایا عنوان صحیفۃ المؤمن حب علی ابن ابی طالب
 المؤمن کے صحیفہ اعمال کا عنوان اسٹی و دیباچہ علی ابن ابی طالب کی محبت ہے اور بزرگوار اور
 ابو علی اور حاکم نے خود حضرت علی سے روایت کی ہے کہ حضرت فرماتے ہیں کہ مجھے رسول خدا نے
 بلایا و منیر مایا کہ۔

ثُمَّ فِیْکَ مِثْلًا مِّنْ عِیْسَى الْفِتْنَةِ یُجَوِّدُ
 حَتَّى یُهْتَوَا وَصَرَّحَ بِالْغَضَائِی حَتَّى انْزَلَ
 بِالْمَنْزِلِ الَّذِی لَیْسَ بِنَهْ
 اَلَا وَاِنَّہِ یَمْلِکُ فِی اَشْأَانِ مَحْضٍ
 یُفْزِطُنِ بِمَا لَیْسَ فِیْهِ وَیُغْفِضُ بِمَحْضٍ
 شِئْنًا فِی عَلٰی اِنْ یُیْهَتُنِ

تیری مثل عیسیٰ کی سی ہو کہ فتنے سے بغض کیا حق کہ
 انکی مان پر پستان نکلیا اور نصارتے ان کی محبت کی
 حق کہ انکو میں حضرت ابو صیت پر پہنچا دیا جو کہ میں
 سمجھا ہوں کہ میری بار میں دو شخص ہوں گے بافراط
 محبت کرنا اور جو یہ علی لیس شائستہ کرے مجھیں نہیں جو
 اور صغیر کبھی یہی نہیں اسکا باعث ہو کہ میرا پستان پڑے

اور ابن عبد البر نے استیعاب میں لکھا ہے کہ صحابہ کے ایک گروہ نے روایت کی ہے کہ
 جناب رسول خدا نے حضرت علی سے فرمایا۔

لَا یُحِبُّکَ اِلَّا مَوْحِلٌ لَا یُغْفِضُکَ اِلَّا مُنَاقِقٌ
 مَسْرُومٌ یُّجِی سَکُو اِیْهِ مِیْن خَرَجَ کِیَا اَوْ تَمِیْجَ کِی ہِے اَوْ تَہِی فِی تَذْکُرِ مِیْن اِلْوَزِیْرِیْ
 روایت کی ہے کہ جابر سے حضرت علی کی نسبت سوال کیا گیا تو کہ۔

مَا کُنَّا نَعْرِفُ مَنَا فِیْکَ اِلَّا بِغَضِ عَلِیِّ بْنِ اَبِی تَالِبٍ اِنْہِمْ مَنَا فِیْکَ بِغَضِ عَلِیِّ سِوِیْ تَنَاخُتَ کِیَا کَرِیْمَہِ
 وراہین بخارہ نے ابن عمر سے روایت کی ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت رسول خدا کو

جدا ہوا میں جبکہ وہ اپنے ناقہ پر سوار تھے حضرت علی کے کاندھے پر ہاتھ رکھ کر کہتی ہوئی کہ

اَللّٰہُمَّ اَشْہِدْ اَللّٰہُمَّ قَدْ بَاغَتْ ہٰذَا

اخی و ابن عمی و صہیری و ابولدی

اَللّٰہُمَّ کَبْ مِّنْ عَادَاہِ فِی التَّسَا

میں سے دشمن کے لئے اور نہ جہنم میں ڈکیل

اور ابن عساکر نے فرودس میں روایت کی ہے کہ

بغض علی شیئہ لا تنفع معها حبہ
حب علی لا تنفع معها سیئہ
اور محبت علی و دشمنی ہے جسکے ساتھ کوئی بدی نہیں
اور حاکم نے مستدرک میں حضرت علی سے روایت کی ہے کہ حضرت رسول خدا نے رشتہ
نہ فرمایا کہ۔

عند محمود ان لامة مستغدر ملک
وانت تعیش علی صلی و تقتل علی
مستی من احبذا حبنی ومن بغضک
البغضنی وان هذا مستغصب من
هذه (یعنی لحدیث من راسہ)

یہ مقررہ مسلم امر ہے کہ میری امت تجھے عنقریب غزو
بیوقوفانی کرے گی اور تو میری طریق و ملت پر زندگی بسر
اور میری سنت پر قتل ہوگا جسے تجھے محبت کی کہتے تھے
محبت کی اور جسے تجھے عداوت کی اس نے مجھے عداوت کی
اور یہ ڈاؤن، اس سرکین جھنڈے کی ریسرٹی، غرض

اور بخاری نے اپنی صحیح میں ابو ہریرہ سے اور انہوں نے حضرت رسول خدا سے روایت کی
حضرت رسول خدا نے فرمایا کہ خداوند عالم فرماتا ہے۔

من عادی لی ولیاً فقد باہرانی بالحق
یہ امر واضح ہو کہ حضرت علیؑ سید الدولیا اور اعظم الدولیا ہیں پس مداویہ محاربین خدا میں سب سے
بڑا اور ازوے و زرد و بال سب سے اعظم ہوگا اور طبرانی نے روایت کی ہے کہ بصرہ میں
ایک دن حضرت علیؑ کے سامنے سونا اور چاندی زینت و درہم پیش کیے گئے حضرت نے فرمایا
ابینا و صفراء غری غیری غری اسے سفید چاندی اور زرد چاندی سوا و سرے کو دو
اہل شام غذا اذا ظہروا عیال
یہ قول لوگوں پر شاق گذرا حضرت سے بھی اس کا تذکرہ کیا کہ آپ نے یہ کیا فرمایا کہ
وہ قابض ہون گئے، تب حضرت نے عام اجازت دی جب سب لوگ حاضر دربار ہو گئے
تو فرمایا کہ میرے غلیں دوست، بناب رسول خدا نے فرمایا ہے کہ۔

یا علی اناست تقدم علی الله و
 شیعہ کرامتیں مرخص ہیں و یقیناً
 علیہ اعداؤک غصبا یا متحین { دشمنین کے ہوتے پیش ہوں گے۔

پیر گردن کو دونوں ہاتھوں سے پکڑ کر لوگوں کو قحاح کے معنی بتائے اور ابن مسکری نے
 حاکم نے روایت کی ہے اور اسکو احادیث حسنہ میں شمار کیا ہے کہ حضرت سونہار فرمایا
 علی امام البرہہ و قاتل الفجر منصوص { علی نیکو کار و نکامام اور بدکاروں کا قاتل ہے ہکا
 من نصرہ مخذول من خذلہ۔ { ناصر منصور و کاتب اور کسا خاذل نصرت کیڑا، مخذول ترک

اور بد رقتی نے افراد میں ابن عباس سے روایت کی ہے کہ حضرت سونہار نے ارشاد فرمایا کہ
 علی باب حطۃ من دخل منه کان { علی باب حطہ کے مثل ہیں جو اس سے داخل ہوا
 مؤمننا و من خرج منه کان کافرا { وہ مؤمن تھا جو اس سے خارج ہوا وہ کافر تھا
 اور نبی البلاغۃ میں ہے حضرت علی علیہ السلام ارشاد فرماتے ہیں کہ

لو ضربت خیشوم المؤمن بسیفی هذا { اگر میں اس کا رخ پڑھتی تو لو کاٹاؤں کہ وہ مجھے بغض کرنے لگے
 علی ان یغضنی ما ابغضنی ولو صبیحت { ہرگز وہ بغض نہ کرے گا اور اگر شائق کے سامنے نہ آیا تو دل
 یجلیتها علی لسان علی ان یحیی ما احیی { اگر وہ میرا دوست ہو جائے ہرگز وہ مست نہ ہو گا
 وذلك انہ قضی ذالغضنی علی لسان النبی { بات ہے جو غضائے الہی میں گندی اور بنی امی کی زبان
 الا می انہ لا یغضک مؤمن لا یحبک من { جاری ہوگی ہر کسے جو کسی بغض نہ کرے اور شائق کسی سے

حضرت علی سے بغض دشمنی کہنے والوں اور انکی بدگوئی کرنا لوگوں کی نسبت جن اخبار میں کہ مجھ
 صادق نے کچھ بیان فرمادیا ہے انہیں کا یہ کچھ تھا جسے بنے بیان کیا پس ان احادیث کے
 مطابق بغض دشمن حضرت علی پر عداوت خدا و رسول اور دونوں سے بغض اور نفاق اور ایذا
 رسائی خدا و رسول خدا اور دونوں کی سبب و شتم اور خدا کی طرف سے اس کے لیے خذلان اور اذیت

بات حدیث و نہ مراد ہر حسین بنی سرائیل کو حدیث و نہ مراد ہر حسین بنی سرائیل کو حدیث و نہ مراد ہر حسین بنی سرائیل کو حدیث

جہنم میں گزرتا اور بیویوں کا کچھ نافع نہ ہوا اور پیش خدا حالت غضب میں مشکین کئے ہوئے واد
 ہونا ثابت و متحقق ہو گیا خدا و رسولؐ نے متعدد مقامات پر اس شخص پر لعنت کی ہے جس میں
 ان صفات میں سے ایک صفت بھی پائی جاتی ہو پھر یہ ثابت شخص پر لعنت کرنا کیونکر جائز
 نہوگی جس میں یہ کل صفات روزیہ قائم ہوں پس جو شخص لعنت کے جوڑ کا قائل نہیں ہے
 تو وہ یا تو ان احادیث کی تکذیب کرتا یا اسے جاہل ہے یا وہ ایسا حیلہ جو ہے جو سنی کچھ پو
 نہیں رکھتا کہ اسکی زبان سے کیا نکلتا ہے پس دعوائے باطل کو مثبت ثابت کہ حضرت علیؑ اور
 معاویہ کے درمیان کوئی بغض و عداوت ہی نہیں تھی نہ معاویہ کی طرف سے حضرت علیؑ کی
 نسبت کسی لعنت و سب و شتم کا وقوع ہوا اور تو اترا اور نقل صحیح کو پس لپیٹ چھا دیتا ہو مگر
 اس غرض سے کہ جبکہ خذلان (ترک نصرت) واجب ہے اسکی نصرت اور جبکہ بغض لازم
 ہے اس سے محبت کرے اور تعصب مذموم کی پیروی اور شیطان مروجہ کی رونا جوئی کئے
 اب ہم کو یہاں کچھ وہ امور بیان کرنا چاہئیں جو معاویہ اور اس کے اتباع سے اس قبیل سے سزا
 ہوئے جو کتب تاریخ و سیر میں منقول و ثابت ہیں یہ تو گز چکا ہے کہ معاویہ کے قاصد و ان کے
 جو جہر بن عدی اور اس کے صحاب کے پاس لئے تھے انہوں نے قتل سے پہلے اُسے کہا کہ
 ہمیں یہ حکم ملا ہے کہ ہم تمہارے سامنے علیؑ سے ہیزی و بربارت اور انکی سب لعنت
 پیش کریں پس اگر تم نے ایسا کیا تو ہم تمکو چوڑ دیں گے اور اگر بھکاریا تو قتل کر دیں گے۔
 انہوں نے جواب دیا کہ ہم ایسا نہیں کریں گے جیسے انکو قتل کر دیا گیا۔ مسلم نے اپنی صحیح میں
 اور ترمذی اور نسائی نے اپنے خصائص میں عامر بن سعد بن ابی وقاص سے روایہ
 کی ہے کہ معاویہ بن ابی سفیان نے سعد کو حکم دیا اور کہا کہ تجھے ابو تراب کے سب و لعن
 کون امر مانع ہے اُسے کہا نہیں جب تک مجھے میں باتیں جو رسول اللہؐ نے فرمائی ہیں
 مادر میں انکو ہرگز بڑا نہ ہو گا البتہ اگر ایک بھی انہیں سے میرے واسطے ہوتی تو مجھے شکر
 سرخ رنگ سے زیادہ محبوب تھی اور رسول خدا کے قول - انت منی بمنزلہ ہارون

موسے ز حدیث مشہور کا ذکر کیا اور ابو نعیم نے بطریق دیگر سعد سے یہ اور ہر بیان کیا کہ کرمیرے سر پر آ رہا بھی رکھ دیا جائے کہ میں حضرت علی پر سب و شتم کروں تب بھی میں ایسا ٹکڑا نکھا اور ابن اشیر نے نقل کیا ہے کہ معاویہ جب تنوت پڑھتا تو حضرت علی اور ابن عباس اور امام حسن و امام حسین کو ملک اشتر کی سب لہد گونی کرتا اور ابن عبد ربہ نے کتاب تقدیر میں لکھا ہے کہ جب حضرت امام حسن بن حضرت علی ذوات پاک نے تو مصلحت سے حج بجا لکھ دینا آیا اور ارادہ کیا کہ بارگاہ منبر رسول حضرت علی پر لعنت کرے اس سے کہنا گیا کہ یہاں سعد بن ابی وقاص موجود ہیں بہارِ اخیال نہیں کہ وہ اسپر راضی ہوں ہونے کے پاس کسی کو بھیج کر انکی رائے سے لیجئے چنانچہ شمس کو پیغام بھیج دیا اور اسکا تذکرہ کیا انہوں نے جواب دیا کہ اگر تو نے ایسا کیا تو میں البتہ مسجد سے چلا پڑھتا اور پھر ابن عوف ذکر و کتاب معاویہ نے انکی لعنت سے سکوت کیا تا انیکہ سعد کا انتقال ہو گیا پس جب دومر کمر تو ممبر رسول پر حضرت علی پر لعنت کی اور اپنے تمام عمال کو لکھ دیا کہ ممبروں پر جا کر ان پر لعنت کیا کریں انہوں نے ایسا ہی کیا تب ام المؤمنین م سلمہ و جہنی نے معاویہ کو لکھا۔

انکم تلعنون اللہ و رسولہ علی منابرکم و خلایکم تلعنون علی بن ابیطالب من احبہ وانا اشہد ان اللہ احبہ و رسولہ (تم اپنے ممبروں پر خدا و رسول پر لعنت کوٹے ہو اور یہ ایسے کہ تم علی ابن ابیطالب اور انکے دوستوں پر لعنت کرتے ہو اور میں گواہی دیتی ہوں کہ خدا اور اسکا رسول انکو دوست رکھتا ہے پس انکے کام کی طرف کسی نے بھی التفات و توجہ کی باوجودیکہ انہیں انکی صحت روایت اور شرف مقام کا خوب علم تھا۔ ابو عثمان جاحظ نے کتاب الرد علی الامویہ میں نقل کیا ہے کہ معاویہ نے اپنے آخر خطبہ میں کہا کرتا تھا (لقل کفر کفر نباشد)

انہما ان ابا تراب الحدیث (خداوند! ہو تراب علی آتے مومنین مبارک! اور گویا
و صد عن سبیلک فالعنه لعنا (تیری رست رو کو یا اپنی رست رو میں پھیل کر نہ دے)

اتنی روایت کے تسلیم کرنے و ہون کو جن کے فضائل و مناقب کی روایت کرتے ہوئے چھین
 اور ان کو اپنی مجلسوں میں اپنے قریب قریب دین اور اپنا مقرب بنائیں اور ان کا اعزاز و کرامت کو
 انہیں سے ہر شخص کی روایت اور اس کے باپ اور خاندان کا نام لکھ کر میرے پاس بھیجیں
 انہوں نے ایسا ہی کیا حتیٰ کہ لوگوں نے فضل و مناقب حضرت عثمان میں خوب خوبیاں
 کیں کیونکہ معاویہ کے عوض ان کو صلہ و خدمت اور انعام و جاگیر میں بھیجتا تھا اور یہ فضل
 عرب اور اس کے حوالی میں زیادہ جاری تھا پس ہر شہر میں کسی کثرت ہوئی اور لوگوں نے
 مراتب و مناقب اور دنیا کی طرف ایک دوسرے سے سبقت کی پس کوئی آدمی یہ نہ پتہ
 جاتا تھا جو معاویہ کے کسی عامل کو خاموا اور حضرت عثمان کی ذاتی فضیلت یا منقبت کی روایت
 کرتا ہو مگر یہ کہ اس کا نام لکھ لیا جاتا اور مقرب بنایا جاتا اور اس کی سفارش کی جاتی پس تک
 مدت تک یہی حال رہا۔ بعد ازاں اس نے اپنے عامل کو لکھا کہ حضرت عثمان کی نسبت حدیثوں کی
 کثرت ہوئی اور ہر شہر اور اطراف و اکناف میں پھیلا گئیں پس اسے جہت سے میرا یہ فرائض
 پہنچے تو لوگوں کو فضل و صحابہ و خلفاء اولین کی روایت کی طرف دعوت کرو در کسی ایسی خبر کہ
 چوڑ و جو کوئی مسلمانوں میں سے حق ابو تراب میں روایت کرتا ہو مگر اس کے مقابلہ میں صحابہ کے
 بارے میں بھی ویسی ہی خبر میرے سامنے پیش کریں اس لئے کہ یہ بات مجھے زیادہ محبوب اور
 شکل چتر ہے اور ابو تراب اور ان کے شیعوں کی محبت کے لیے بہت کرنیوالی اور مناقب و فضل
 حضرت عثمان سے زیادہ ان پر شدید و گراں ہے پس یہ فرماؤ لوگوں کے سامنے پڑے گئے
 اور مناقب صحابہ میں بکثرت جعلی حدیثیں جنکی کوئی حقیقت نہ تھی روایت کی گئیں اور لوگوں نے
 ان قسم کی روایت کی بحد کو شش کی حتیٰ کہ مہر و دن پر ان کا ذکر کیا گیا اور مکتبوں کے درون کو
 کتاب کی کتابیں انہوں نے بچوں اور لڑکوں کو اس کا حصہ کثیر و وسیع تعلیم کیا نہ بہت مایہ ناز
 تعلیم قرآن کی طرح انکی بھی روایت اور تعلیم ہونے لگی یہاں تک کہ لڑکیوں، عورتوں، خدنگوں
 و غلاموں تک کو انکی روایت اور تعلیم کی گئی اور یہی حالت ایک مدت دراز تک رہی

اسکے بعد اسے اپنے مال کو ایک دم ہی تمام ہوا و امصار میں من غنموں کا نیکو کھینچا۔ کہ
 دیکھو جس شخص پر اس امر کی شہادت قائم ہو جائے کہ وہی اس کے اہلیت کو دوست سمجھتا
 فوراً اس کا نام دفتر سے گرا دو اور اس کی تنخواہ اور روزینہ بند کر دو اور اسی کے بعد ایک دوسرے
 خطابین لکھا کہ جس شخص کو تم اس قوم کی موالات دوستی میں تم بھی سمجھو اس پر قصاب کا ہوا
 اس کا مکان منہدم کر دو پس یہ مصیبت عراق سے زیادہ کہیں شدید سخت نہ تھی بھلا
 کو ذہن ختم کہ شیعہ یا ان حضرت علی بن ابی طالب سے اگر کوئی اپنے معتمد موقوف کے پاس بھی آتا تو
 گھر میں ایجا کر اپنا راز کھتا اور اپنے خاتم اور غلام مملوک تک سے ڈرتا اس پر بھی کوئی حدیث
 اس سے نہ بیان کرتا جب تک کہ سخت سے سخت اخبار راز کی قسمیں نہ ملے ایتنا اس کا
 نتیجہ نازمی یہ ہوا کہ احادیث موضوعہ کا بکثرت ظہور ہوا اور بہتان و افتراء دنیا میں پھیل گیا فقہاء
 و قضاة اور حکام بھی اسی طریق پر چلنے لگے اس بلا میں زیادہ تر ریاکار قاری اور دلوگ جو
 دین میں تہافت سے گرفتار تھے پہر لوگ خشوع اور عبادت کا تو اظہار کرتے اور جعلی حدیثیں
 گڑھتے تھے تاکہ اسی وسیلہ سے حکام سے ہر منہ چون اور ان کے مقرب بارگاہ بن جائیں اور
 دولت و جاگیریں اور مکانات ملین ختم کہ یہ اخبار کا ذہب اور احادیث باطلہ اہل دین دنیا
 کی باتوں تک پہنچ گئیں جو کذب و افتراء کو حلال نہ جانتے تھے پس انہوں نے انکو قبول
 کر لیا اور انکی روایت کرنے لگے انکا بھٹان تھا کہ یہ حق اور سچ ہیں اور اگر یہ حال کہلوں گا
 کہ یہ جھوٹ اور باطل ہیں تو ہرگز روایت نہ کرتے اور کہیں انکو اپنے دینی امور میں دخل
 نہ کوئے۔ یہ امر پر اہل اسی طبع جاری رہا یہاں تک کہ حضرت امام حسن نے وفات پائی
 پہر تو بلا وقتہ اور بڑھ گیا کوئی شخص اس قبیل کا دینے شیعہ ایسا باقی نہ رہا جو اپنی جان
 سے خائف و ترسان یا آدرہ گرد اور خانہ ویران نہ ہو۔ پہر قتل جناب امام حسین کو بعد
 امر اور عظیم ہو گیا عبدالملک بن مروان منہ نشین حکومت ہوا شیعہ پیر سختی بڑھ گئی اسے چون
 یوسف کو اپنے حاکم قرار دیا انکو پاس صاحبان زہد تقویٰ اور عبادت و مسلح حضرت علی کی

اور سب دشمنوں کی محبت بلکہ ان لوگوں کی مودت و حبیبی نسبت ایک قوم مدعی تھی کہ یہ بھی
 دشمنان حضرت علیؑ ہیں و سید تقرب قرار دیا دشمنان حضرت علیؑ کے فضائل اور من قبیل
 باشرت روایت کی اور حضرت علیؑ علیہ السلام کی حد درجہ شہادت اور عیب جوئی اور طعنہ
 اور ان کے بغض و عداوت کے واسطے ہو گئے تھے کہ ایک روز ایک شخص حج کے سامنے
 میرے ہوا کہتے ہیں کہ وہ جد امجد علیؑ کا بن قریب تھا اور چہ کر کہنے لگا کہ سے یہ
 میرے کنبہ نے مجھے عاق کر دیا کیونکہ میرا نام علیؑ رکھ دیا ہے اور میں فقیر اور تنگ دست ہوں
 اور امیر کے انعام و صلہ کا محتاج حجاج یہ شکر منس پڑا اور کہنے لگا کہ تو نے سوال کا
 و سید نکال دیا ہے ایسے جا میں نے تجھ کو ظلم و ملامت کی حکومت عطا کی اور ابن عرفہ معروف
 غلطو یہ نے بھی جو اکابر محدثین و اعلام و مشہورین سے ہیں اپنی تیاری میں اسی خبر کے
 من سب روایت کی ہے و کہتے ہیں کہ فضائل صحابہ میں اکثر احادیث موضوعہ زمانہ نبویؐ
 میں ان کے تقرب کی غرض سے بنائی گئیں کیونکہ انکو گمان تھا کہ وہ اس فعل سے بنی ہاشم کی
 توجہ کرتے ہیں۔ صاحب تصانیح کافیہ کہتے ہیں کہ محدثین و تابعین اور علم حدیث کے
 ماہرین نے جو علم اسماء الرجال اور ان کے حالات سے عارف ہیں ان احادیث موضوعہ
 چھان بین اور بحث و فحص سے سکوت نہیں کیا بلکہ ہر طرح سے انکی باخ اور پرہیز کر دی
 اور انکی موضوعیت اور اسباب وضع اور بعض راویوں کی کذاب اور غیر معتد بہو کی بیان کر دیا
 ہے جس طرح کہ اکثر احادیث موضوعہ فضائل علیؑ میں بیان کی ہیں پس خدا انکو سب سے نبی اور
 اسکی امت کی طرف سے جزا و خیر ملا دے۔ ہاں البتہ محدثین کی یہ جہتی صورت اس
 طبقہ تک میں منحصر ہے جو طبقہ صیہ سے پشت ہے ہے وہ لوگ جو انکی اصطلاح میں
 صحابی تھے انہی طبقہ کی جسارت نہیں کرتے اگرچہ وہ غیر مستقیم ہی کیوں نہ ہوں۔
 جب معاویہ نے مغیرہ بن شعبہ کو کوفہ پر عامل کیا ہے تو سکونے پاس بل کر کہا ابا بعد
 فات لہذا قبل الیوم ما نقرع اعصاباً و جردن و ہذا حکم کہ فیروز عمار بنیہ کی حاجت

و لا یجزي عنك الحليم بخير التقويم اور آج بغیر تقویم کے حیم کو جسے کوئی چار نہیں
 سیرا اور دو تھا کہ تجھے بہت سی باتوں کی وصیت کروں جسکو میں تیری اصابت و دانی پر
 بہرہ ور کر کے چھوڑے دیتا ہوں مگر ایک نصیحت دبات کی وصیت سے خاموش
 نہیں رہ سکتا دو یہ کہ اعلیٰ کی خدمت اور بدگوئی اور عثمان پر رحمت پہنچنے اور اس کے یہ ستغناء
 کرنے اور اصحاب علیؑ کی عیب جوئی اور انکو دور رکھنے اور طعیب ان کی مع سرائے اور انکو
 مقرب بنانے کو ہرگز ترک نہ کرنا منیرہ نے کہا میری آزمائش ہو چکی ہے تو خود ہی آزمائش
 اور تجھے پہلے میں اور دیکھا بھی عامل وہ چکا ہوں کسی نے میری خدمت نہیں کی اب تو
 بھی آزمائش پس یا تو تعریف کر لیا یا خدمت - سننے کہا نہیں بلکہ ہم انشاء اللہ تعریف ہی
 کریں گے پس منیرہ کو قدر عامل رہا اور وہ سب طرح سے نیک سیرت تھا بجز اس کے کہ حضرت
 علیؑ کی بدگوئی اور عیب جوئی اور حضرت عثمان کے لیے دعا اور استغفار کو کہی ترک کرتا اور ہا
 نہ تھا۔ جب یہ بات حبر بن عدی نے سنی تو کہا بلکہ خدا تمہاری خدمت اور تمہارے نعمت کرتا ہے
 انتہی من الکامل - صاحب فضائل کا یہ کہتے ہیں کہ منیرہ اپنے باقی ایام حکومت میں برابر
 اس وصیت پر عامل رہا اور دوسروں کو بھی اسکی وصیت کرتا رہا چنانچہ اسنے صمصام بن مویز
 (جو اصحاب حضرت علیؑ سے تھے) یہ معاہدہ کیا کہ یہ حضرت علیؑ اور اس کے فضائل کا گوہر میں
 تذکرہ کیا کرتا ہے، کہا خبردار میں یہ شیون کہ تو حضرت عثمان کے عیب نکالتا ہے اور یہ بھی
 میرے گوش زد نہو کہ تو فضائل حضرت علیؑ کا کچھ تذکرہ کرتا ہے، میں تجھ سے زیادہ اسکا علم ہے
 مگر کیا کیا جائے اس سلطان کا تسلط اور غلبہ؟ کیا ہے اسنے جسے عہدے لیا ہے کہ ہم کو کون
 سی ان (حضرت علیؑ) کے عیوب بظاہر کریں پہر بھی ہم بہت کچھ وہ باتیں چھوڑ دیتے ہیں جن پر
 ہم مامور ہیں اور اسی بات کا ذکر کرتے ہیں جسکی نسبت ہم کوئی چارہ نہیں پاتے اس طرح
 ہم اپنے نفسوں سے اس قوم کے ضرر کو دفع کرتے ہیں اگر تو کوئی انکی فضیلت بیان بھی کرے
 تو اپنی گزراں میں چپ کر صورت اپنے دوستوں کے روبرو اسکو بیان کرنا - مسجد میں غلہ نہ بیان

جمہ صعدہ رعب بگاہ، پر پہنچے وہاں ایک عہدہ دیکھا جو کثیر بن صلت میں بنایا تھا ایک روز
 نماز پڑھنے کے بعد اس پر خط پڑھا چاہا مین نے اس کا واسطہ دیا اور پڑھ کر پڑھ گیا اور قبل نماز
 پڑھا مین نے کہا وہ اس قدر تم لوگوں نے سنت کو بدل دیا کہ اس کے ابو سعید تو اپنا علم بھلا بیٹھا مین
 کہا بخدا جو مین جانتا ہوں اس سے بہتر ہے جس کا مجھے علم نہیں کہنے لگا کہ لوگ نماز کے پڑھنے
 بیٹھتے چل دیتے ہیں لہذا مین نے خطبہ کو نماز سے پہلے کر دیا ہے خاندان بن حور نے فتح الباری میں
 ابن مسعود سے روایت کی ہے کہ مروان بن الحارث کو خطبہ سناتے ہی مین مصلحت دیکھتا تھا۔
 لیکن کہتے ہیں کہ لوگ مروان کے زمانہ میں قصداً خطبہ سننا نہیں چاہتے تھے کیونکہ اس میں غیہ
 مستحق اعلیٰ کی لعنت و مذمت اور بعض اشخاص (عثمان بن مسعود) مین افرط بیجا ہوتی تھی
 بنام مین اس (تقدیم خطبہ) مین سُننے اپنی ذاتی مصلحت کی رعایت رکھی اس لئے کہ مصلحت
 اہل بیت اور علامہ حنفی نے اپنے ارجوزہ میں اس حدیث کا ذکر کیا ہے وہ کہتے ہیں۔

وفی البخاری عن ابی سعید	خطبہ مروان بیوم العید
قبل الصلوة حين كان الناس	بعد الصلاة ينظرون الجلاس
لأنه كما حكاه المسند	يدكر فيها المرائض والنجاس
سخطه من ورائع ملعون	وكل من في صلبه يكون

ابن عباس کا گذر ایک دن ایسی قوم پر ہوا جو حضرت علیؑ کا تذکرہ اور اپنے زبان و دماغ کی کرکڑ
 سے انہوں نے اپنی قائد اور شخص جو پاتہ پکڑے لیے جا رہا تھا اس سے کہا کہ مجھے ایک قریب چل
 جب وہ قریب لے گیا تو کہا تم مین کون شخص خدا پر سب و شتم کرتا ہے انہوں نے کہا پتا
 بخدا کہ ہم خدا کی سب کر رہے ہیں۔ پھر پچھا تم مین حضرت رسول خدا پر سب و شتم کر رہے الا کون
 سے ان ہزار مریہ یہ ہے کہ بخاری مین ابو سعید سے مروان کا خطبہ قبل نماز لوگوں کی موجودگی میں منقول
 ہے کہ مین کہ بعد نماز لوگ اُٹھ جاتے تھے اس لیے کہ مطابق بیان مسند میں وہ اس میں جناب علیؑ کے
 ذکر اور اپنے بوجہات کیا کرتا تھا۔ پس اس سے جو پہلے کے بچے ملعون پر اور اس شخص پر ہم اس کے صلب مین

کہا جو خدا سے پناہ مانگتے ہیں کہ حضرت رسول خدا کی سب دشمنی کریں پر پوچھا تم میں سے کون
ابن ابیطالب پر سب دشمن کرے گا کون ہے کہنے لگے یہ امر تو البتہ ہے تب انہوں نے کہا
میں نے ہی دیتا ہوں کہ میں نے یقیناً جناب رسول خدا کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ من سببني
فقد سببت لله ومن سبب علي ابن ابی طالب فقد سببني (جس شخص نے مجھے برا کہا
میں نے خدا کو برا کہا اور جس نے علی ابن ابیطالب کو برا کہا میں نے مجھے برا کہا) یہ سنکر انہوں نے سر
چمکایا پس جب یہ ابن عباس اٹھ کھڑے تو اپنے قائد و سرگراہ سے پوچھا کہ تو نے انکا کیا حال
دیکھا اس نے کہا۔

نظر الديك بأعين محمرة نظر القيس إلى شفاها بجازحه

ابن عباس نے رخسار جو کر کہا میرے ماں باپ تبھی پر خدا ہوں اور کچھ نہ کہتے تھا۔

بخير العيون منكسي اذ قانهم نظر الذليل إلى العزيز القاهر

ابن عباس نے کہا میرے ماں باپ تو بہ قربان ہوں کچھ اور کہہ اس نے کہا کہ میرے پاس
کچھ اور زیادہ نہیں ہے تو کہا لیکن میرے پاس ہے۔

أحياء وهم عار على أحوالهم والميتون فضيحة للعنابور

۱۱ انتی من مروج الذهب، اور معاویہ نے بسر ابن ارطاة کو حاکم مقرر کیا پس وہ بالآخر
سخت علی کو دشنام دیا کرتا تھا۔ ابو جعفر طبری اپنی تاریخ میں علی بن محمد سے ہر امتیاز
کرتے ہیں کہ بسر نے ایک دن بسر بصرہ پر ظلم پڑا پس بنی امیہ کی سب دشمنی کی پھر کہا کہ میں
خدا کا واسطہ دیکر اس شخص سے جو مجھے سچا جانتا ہے کہتا ہوں کہ وہ میری تصدیق کریں یا جوتنا

۱۲ اس شعر کا ترجمہ یہ ہے کہ انہوں نے علی بن ابی طالب کو برا کہا جس کا جواب یہ ہے کہ ان کے ہاتھ نہ کرتے ہیں
۱۳ اس شعر کا ترجمہ یہ ہے کہ انہوں نے علی بن ابی طالب کو برا کہا جس کا جواب یہ ہے کہ ان کے ہاتھ نہ کرتے ہیں
۱۴ اس شعر کا ترجمہ یہ ہے کہ انہوں نے علی بن ابی طالب کو برا کہا جس کا جواب یہ ہے کہ ان کے ہاتھ نہ کرتے ہیں
اور ان کے مردے باقی ماندہ رگوں سے نصیحت، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲۔

جانتا ہے تو تکذیب کرے۔ یوں کہتا ہے کہ (یہ سکر) ابو بکر یوں نے کہا۔ اللہ تعالیٰ انہیں نصرت
 اولا کا دیا (خدا کو) کہ ہم تو تجھ کو جو بتا رہے ہیں جانتے ہیں، پس اس وقت بسر نے اس کے سر پر
 حکم دیا (یہ دیکھ کر) ابو لؤلؤہ غنمی اٹھ کھڑا ہوا اور اپنے آپ کو اسپر گر دیا اور اس کو بھی لیا۔ تھیں
 اور معاویہ نے زیاد کو اپنا نائب و عامل مقرر کیا و تمام اعمال سے زیادہ حضرت علی کی
 لعنت اور سب و شتم کی منادی میں شدت و حرص رکھتا تھا۔ ابن اشیر کہتے ہیں کہ زیاد
 ابن ابیہ نے صفی بن فیصل شیبانی کو طلب کیا جب وہ حاضر کیے گئے تو انہوں نے کہا اے دشمن
 خدا تو حضرت ابوتراب کے حق میں کیا کہتا ہے۔ انہوں نے کہا میں انہیں نہیں جانتا کہ
 حضرت ابوتراب کون ہیں، کہا تم تو انہیں خوب جانتے ہو۔ کہا حضرت علی کو پہچانتے ہو
 کہا ہاں کہا یہی ابوتراب ہیں انہوں نے کہا سرگز نہیں۔ یہ تو ابو الحسن اور ابوبکر ہیں
 تب کو تو ال نے اُن سے کہا کہ امیر تو انہیں ابوتراب بتاتا ہے اور تم کہتے ہو نہیں جوابدہ
 اگر امیر جوٹ بولے تو کیا میں بھی جوٹ بولوں اور جیسی اُن نے جوٹی شہادت دی میں کیا
 جوٹی شہادت دوں زیاد نے کہا کہ یہ اسپر علاوہ ہے (ایک نہ شد و شد) میرا ڈنڈا لہو
 جب عصا لایا گیا تو کہا اب کہو حضرت علی کے حق میں کیا کہتے ہو انہوں نے کہا کہ میں انکو
 بہت اچھا جانتا ہوں کہا مارو پس وہ مارے جانے لگے یہاں تک کہ زمین پر گر گئے پھر کہا کہ ذرا
 ٹوٹو ان سے کہا اب بتاؤ کہ حضرت علی کی نسبت تمہارا کیا قول ہے انہوں نے کہا کہ اگر تو میرے جسم
 اُسترونے پارہ پارہ کر دیکھا تب بھی بجز اس بات کے جو تو مجھ سے چھکاتے نہ تو بچا۔ کہا یا
 تم (حضرت علی) پہ لعنت کرو ورنہ میں تمہاری گردن مار دوں گا انہوں نے کہا کہ میں سرگز ایسا کہو
 پس انکو لوہے میں جکڑ دیا اور قید کر لیا۔ نقطہ یہی ہے تذکرہ میں بیان کیا ہے کہ زیاد نے
 رستم جبری کو صرف اُسے تشیع کے سبب سے قتل کر دیا پس اکی زبان کاٹ کر رسول دی انتہی

علی صاحب نفع کا یہ کہنے ہیں کہ بل خیال نے سکا تعجب بدست نہیں زیاد بن عمرو رضی سے اس طرح نقل کیست
 وہ کہتے ہیں کہ میں زیاد سے اس تہاجر رشید جبری حضرت علیؑ کے لئے خاص مصوب میں سے تھے

اور مسلوٹی نے مدح الذہب اور ہیبتی کے کتاب الحسن والمساوی میں بیان کیا ہے کہ
 زیادہ نے وگرن کو کوفہ میں اپنے قصر کے دروازہ پر جمع کیا اور انکو حضرت علیؓ پر لعنت کا نثر کی ترغیب
 دی۔ ہاتھ جو نکھار کر تاحوار کے کھاٹ اٹھا جاتا۔ عبدالرحمن بن سائب نے ذکر کیا کہ میں بھی
 حاضر کیا گیا اور جبہ کی سمت گیا میرے ساتھ انصار کی ایک جماعت تھی اسوقت میں نے
 ایک خواب دیکھا جبکہ جماعت میں بیٹھا ہوا اذنبہ گیا تھا وہ یہ کہ مجھے ایک ور زوطیل شکر
 نظر آئی کہ جو سامنے سے بڑھی میں نے پوچھا کہ یہ کیا ہے اُس نے کہا۔ انا النقاد ذوالرقبہ
 بعثت الی صاحب هذا القصر لمیر انام تقاد ذوالرقبہ ہے اس قصر کے صاحب کے
 پاس بھیجا گیا ہوں اس میں ذکر خفاک پڑا ہی ایک ساعت سے زیادہ زمانہ نہ گذرا تھا کہ
 ایک شخص قصر سے باہر نکلا اور کہنے لگا کہ تم سب واپس جاؤ امیر کو تم سے ملنے کی فرصت نہیں
 دقتہ اسپر وہی بتا ناں ہو گئی جسکا ہنہ ذکر کیا یعنی اسکی ہتیلی میں ایک دانہ نکال آیا اُس نے اُسی
 کجا لیا۔ بعد ازاں اُس نے سرایت کی اور سیاہ ہو گیا اسکے بعد سیاہ اکلہ میں مبتلا ہو گیا اور پھر
 وہ ہلاک ہو گیا اسی بارہ میں عبدالرحمن سائب یہ اشعار کہتے ہیں۔

مما کان منتهیا عما مراد بنا حتی تأتي له النقاد ذوالرقبہ
 فاسقط الشق منه ضرباً ثبتت لما تناول ظلماً صاحب الرحبہ

یغیر حالتی صوفی گذشتہ۔ زیادہ نے کہا کہ تمہارے دوست نے تم سے کیا کہا ہے۔ ہم تیری ساری طرح میں آگئے۔ کہ تم میری زبان
 کو ترسے ہو مجھے دار پر چڑھاؤ گے زیادہ نے کہا کہ وہ میری بات کو جملہ بیگ۔ اس جملہ وجہ انہوں نے باہر جانکا۔ اور کہا کہ
 حکم دیا کہ انہیں ٹوٹا ڈالو۔ پھر ساری دھڑلے سے تیار ہوئے اور اپنے قول سے زیادہ بہتر شہادت کی بات نہیں پائے۔ مگر جب انہیں
 دیکھنے کے لئے توجہ دیا گیا تو سنا کہ جگہ کوئے ہوئے۔ انکے ہاتھ پاؤں کاٹ ڈالے گئے۔ اور انہیں قتل کر دیا۔ اور وہ باہر میں کہہ رہے
 تھے کہ زیادہ نے حکم دیا کہ انکی گردن میں بھانسی ڈال کر لٹکا دوں۔ میرے حق میں کیا ہے۔ اس کے پاس ایک صاحب
 جس سے میں بہتتا ہوں کہ سکوا برونیک تھا انہیں لے کر زیادہ نے لکھ دیا۔ انکی باہر آگے کر دیا۔ اور اس کے بعد
 انکی ہتیلی میں لکھی گئی تو کہلے اتنی مدت دوک ایک ظلم گھبران انہوں نے مملکت دی تو کہ نجد۔ حضرت امیر المومنینؓ نے
 خبر کی تو صدیقؓ نے۔ حضرت سے کہ میری زبان قطع کوئی خبر دی تھی۔ یہ انکی زبان کاٹ دینی اور بھانسی
 ڈالنے ان سے کافرا کا فساد۔ یہ کہ وہ نے اور وہ سے باز آئے والا نہیں تھا حتیٰ کہ لقا ذوالرقبہ نے
 انکو لٹکا لیا۔ یہ اسکی ایک شق کو ایک ضربت قاری نے مگر ادیا کہ۔ صاحب رقبہ پر دوسرے ظلم نہ پڑا۔
 یہ صاحب رقبہ سے جواب امیر المومنینؓ مراد ہیں۔ ۱۲۔

وَعَالِمُ يَقُولُ عَنْهُ نَسَكَتُ اَجِبْ ذُنِّي الْجَوَابِ مَنَعَتِ

و ليت شرى حل يقال الخنود كقولهم في بغيه امر الحسد

اليس ذا يوذيه املنا سمعن ان الذي يوذيه يوذى من من

بل جئوك في حايث ام مسحمة هل فيكم الله ليسب مه له

عَاوَنَ أَخَاهُ الْعِرْفَانَ بِأَجْوَابِ
وَعَادَ مِنْ عَادِ أَتْرَابِ

ادب و نثر کا پختہ عجیبہ اس بارہ میں ایک یہ حکایت ہے کہ ولید بن عبد الملک شہان تھا

اسے سنیے آیام خلافت میں ایک خطبہ پڑھا اور جناب امیر کا ذکر کیا پس کہا ^{۵۷}انہ کان لہی

ابن لوی۔ (صنعت علیؑ) (معاذ اللہ) خود چورا اور چور کی اولاد میں) لوگوں نے ایک اسکی

نعلی غلطی سے جب میں کوئی بچہ بھی غلطی نہیں کرتا تعجب کیا دوسرے حضرت علیؓ فرماتے ہیں

شخص کی طوٹ چوری کی نسبت دینے سے سب آپس میں کہنے لگے کہ ہم نہیں سمجھ سکتے مگر ان

دونوں باتوں میں سے کون زیادہ عجیب ہے۔ اس سے عجیب تر وہ حکایت ہے جسکو

میرزا کا مل مین ذکر کیلئے کہ خالد بن عبد اللہ رحمہ اللہ جیکہ امیر عراق تھا تو جناب امیر ارباب محمد

نعت کر۔ اور کہتا۔ اللھم! عن علی بن ابیطالب بن عبدالمطلب بن ہاشمہ

صهبر رسول الله على ابنته و ابا الحسن والحسين (خداوند تو علی پسر ابوطالب بر

عبدالمطلب بن ہاشم شہید و خیر معلول خدا و در پیدایش حسین و حسین پر لعنت کر، پھر گوگون کی طرف

تیرا اور پوچھتا کہ آیا میں نے کوئی کٹنا یہ تو نہیں کیا۔ اور سب سے زیادہ غیب تر وہ قصہ کہ

۱۶۱ ابن کلبی نے اپنے غرائب میں عبدالرحمن بن سائب سے نقل کیا ہے کہ مجھ نے ایک

دین عبد اللہ بن پانی سے کہ: اے خدا میں نے، ابھی تک تہی کو تشویشوں کا ہواں پر نہیں دیا۔

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

پہر سہار بن خا جہ سرد بنی قہار کو پیام دیا کہ بنی میں کو نکاح عبدالموہب بن بنی سے کر دیتے ہیں
 لاوا اللہ یہ نہیں ہو سکتا تب اُسکے واسطے کوٹھے لگوائے جب اُس نے یہ مصیبت دیکھی کہا اچھا
 میں نکاح کیے دیتا ہوں پہر سعید بن قیس جہ بنی میں بیانیہ کہ جا کر پیام دیا کہ بنی میں کو نکاح عبد
 بن بنی اودوی سے کر دے اُس نے کہا کہ اودوی کی کیا حقیقت ہے بعد میں کہی نکاح کر دیا۔
 کوئی میرے لیے عزت و کرامت ہے حجاج نے حکم دیا کہ میری توار لاوا عرض کی مجھے ہمت نہی چاہی
 کہ میں اپنے گنبد قبیلہ سے مشورہ کروں پس اُس نے مشورہ کیا تو بہوں نے یہ ہی صلاح دہی کہ نکاح کر دو
 اور اس فاسق سے اپنی جان بچا پس مجبوراً اُس نے نکاح کر دیا تب حجاج نے عبدالموہب سے کہا کہ میں
 تیرے ساتھ سردار فرزاہ اور سید ہمدان و عظیم کسلان کی بیٹیوں کا نکاح کرادیا جائے قبیلہ اودوی کی یہ بہت
 نہ تھی اُس نے جواب دیا کہ خدا امیر کو نیکی دے ایسا فرمائیے ہمارے واسطے : فضائل و مناقب
 جو عرب میں کسی کو چاہل نہیں پوچھا وہ کیا میں کہا کہ ہاں کسی مجلس میں امیر المومنین عبدالموہب کو
 کسی نے برا نہیں کہا۔ حجاج نے کہا واللہ یہ منقبت ہے پر کہا ہم میں سے صفین میں
 امیر المومنین معاویہ کے ساتھ شتر آدمی تھے اور ابو تراب کے ساتھ کوئی نہ تھا اگر ایک مرد
 بخدا امیر کے علم میں ایک بد آدمی تھا کہ واللہ یہ منقبت ہے۔ پر کہا ہم میں سے ہی وہ
 عورتیں ہیں جنہوں نے نذر مانی تھی کہ اگر حسین بن علی قتل ہو جائے تو انہیں سے ہر ایک دس
 جوان بیٹیاں نحر کر گئی۔ چنانچہ انہوں نے ایسا کیا کہ واللہ یہ منقبت ہے۔ پر کہا ہر
 کسی شخص کے سامنی ابو تراب کی لعنت اور سب و شتم پیش نہیں کی گئی مگر وہ (خوشی بخلائے
 اور اپنی طرف سے حسن و حسین) اور انکی مان فاطمہ کو ہی بڑھالیا۔ کہا واللہ یہ منقبت ہے
 پر کہا جو حسن و صباحت و طاہت ہمیں چاہل ہے وہ عرب میں کسی کو چاہل نہیں (یہ سنکر
 حجاج ہنس پڑا اور کہنے لگا اے ابولہانی اسے تو پہنے ہی دے (یہ عبد اللہ بدو قرار و نہایت
 سفید رنگ سوچا ہوا منہ کی گردن لگی وہاں بھی بیکار بدو تھا اور اسکی آنکھ میں سخت کجی تھی
 اور ابو عثمان جاحظ نے بیان کیا ہے کہ حجاج نے ایک روز کوفہ میں خطبہ پڑھا جس میں اُن لوگوں کا

و داخل فرمایاست اسی بارہ میں کثیر ابن عبد الرحمن مع عمر بن کثیر و دیگر شہداء
بنکر نے کا ذکر کرتے ہیں۔

ولیت فلم تشتم علیاً ولم تخفت بریاً ولم تقبل اساءة محبم
دو عالم ہوا تو تم نے حضرت امیر المومنین علی بن ابیطالب کو سب شتم نہیں کیا اور نہ کسی بہت
کڑیا گیا۔ اور کسی مجرم کی بدی کو قبول کیا اور اسی بارہ میں شریف ابو الحسن جناب سید
علیہ الرحمہ عمر بن عبد العزیز کا مرثیہ کہتے ہیں۔

دیر سمعان لا عذرتک لغواہی خیر مین من الیوم
دیر سمعان فیک ما وابی ص فودی لواننی اوتیک
یا بن عبد العزیز لو بکت العین فتی من امیة لیکتک
غیراتی اقول انک قد طبت وان لم یطب لم یزل بدیک
نت نرہتنا عن السب واللعن فوا مکن اجزاء جزیتک
وعجیب انی قلیت بنی مر وان طراواننی ما قلیتک
ولوانی رأیت قبرک لاستحیت من ان ارئی ما حیایک
ولوانی ملکک دفعا لانا لک من طارق الدری لک

دیر سمعان
دیر سمعان
دیر سمعان
دیر سمعان

عہ اشعار کا محصل ترجمہ یہ ہے کہ میرے دیر سمعان تجھے برا کہا اور دور بخیرین اس لیے کہ وہ میرے
میرے بہترین مردکان ہے میرے دیر سمعان تجھی میں کا نام ہو جس کا کبھی میرے نزدیک نہ ہو
اور میرے دیر سمعان میں جا کر بناؤں گا میرے دیر سمعان میں کسی کو نہ دیکھوں گا میرے دیر سمعان میں
میں یہ کہتا ہوں کہ تو عینت پایہ ہے رہتے ہوئے میرے من طراوت و ابی دل سے مفقود ہے۔ تو نے ہی میرے
سبب میرے کلمات دی ہیں کہ میں نے کہا اسکا بہرہ دیتا ہوں تجھی عجیب بات یہ ہے کہ میں نے تم ادا
مردان کو دیکھا تھا ہوں۔ لیکن میں نے تجھے عداوت نہیں دیکھا کہ میں نے میری فکر دیکھی ہے ان لوگوں نے میرے
ایک کی بغیر یہ یہ سلام یہی زیارت کو چلا آیا ان کے قہر سے جہلی زمین وارد ہوئی جاکت کو سخت دھج کر رہا
میں نے ترا دیر دیتا ۱۲۔

والذی نفسی بیدار لا بیغضنا

اهل البیت احد الا

۲۱ حمله الله النار

اور ایک حدیث صحیح کے اشار میں آنحضرت کا یہ قول وارد ہے۔

من اذانی فی عترتی فقد اذی الله

ان الله حرم الجنة علی من ظلم

اهلبیتی او قاتلهم او اعان علیهم

او سبهم

اور ابن عباس نے فردوس میں روایت کی ہے کہ۔

بغض علی شیئہ لا تنفع معہ احسنہ کم علی کا بغض وہ نثار جس کی سادہ کوئی نیکی نفع نہیں دے سکتی

عداوت برین اسی قسم کی اور احادیث کشیدہ بھی ہیں پس (معلوم ہوا کہ آنحضرت علیؑ اور ان کی

عترت ظاہرہ کا بغض و عداوت ضلالت و گمراہی کا باعث اور اعمال کو باطل کرا دینا ہے

امور میں کیا خوب ہے وہ قول جو ناصر عباسی نے اس بارہ میں ان احادیث سے اقتباس

کر کے کیا ہے۔

قسم بمكة والحطيم زمزم والراقصات سبعین الی منی

بغض الوصی علامۃ مکتوبۃ کتبت علی جبهات ولائنا

من لم یوال من البریۃ حیدما سیمان عند الله صلیہ او زنا

عہ ان اشعار کا ترجمہ یہ ہے قسم ہے کسا و حطیم اور زمزم کی اور راقصات ساتھیوں کی طرف سے جو ان کے دوا سے کسی کو دس رسولؐ حضرت علیؑ سے بغض ایک علامت مکتوبہ ہے جو اول و ثانی کی

پیمانیوں پر لکھی ہوئی ہے مخلوقات میں سے جو شخص حیدر کر رکھ دے دست شریعت ہو اسے واسطے خدا کے نزدیک دونوں عمل برابر ہوں گا وہ نماز پڑھے یا زچہ کرے ۱۲۔

جب مسلمانوں کو ہزیمت ہوئی تو مسخر سے کہنے لگا کہ سمند کے اس پار تک اب میرا
 رک سکتی۔ بخدا بنی ہوازن غالب ہو گئے تب صفوان نے اس کے جواب میں کہا
 بعلک الکثکث ای الحماۃ والتراب (تیرے منہ میں خاک کثکث مٹی اور تیرے
 مین) ابن عبد البر نے استیعاب میں لکھا ہے کہ اس کے حسن اسلام میں اختلاف ہے ایک گروہ
 تو یہ خیال ہے کہ وہ جب سے اسلام لایا حسن الاسلام تھا لکھا ہے کہ یہ قول سعید ابن مسیب
 منقول ہے اور ایک طائفہ کا یہ خیال ہے کہ وہ جب سے اسلام لایا کہن المسینا فقیر
 (منافقوں کی جاہ پناہ) رہا اور زمانہ جاہلیت میں بنیقل تھا۔ پہر وہ کہتے ہیں کہ خبیب بن
 جبر کہ اس نے اسے جنگ یرموک میں دیکھا جب رومیوں کا غلبہ ہوتا تھا تو کہتا تھا کہ وہ
 بنی اصفر (فرنگیو تمہارا کیا کہنا) اور جب مسلمان انہیں ہٹا دیتے تھے تو کہتا تھا۔
 وبنوا لاصفر الملوك الملوك الما و ملو منہم المذکور (عیسائی بادشاہان
 روم ہیں) (انسوس) کہ اب اس کا ذکر باقی نہیں جب ابن زبیر نے مسلمانوں کی
 فتح کے بعد اس کا ذکر اپنے باپ سے کیا تو زبیر نے کہا خدا سے ہلاک کرے بجز نفاق کے
 یہ چیز سے انکار کرتا ہے۔ کیا ہم اس کے واسطے عیسائیوں سے بہتر نہیں ہیں۔ اور
 ابن مبارک نے ابوا بھر سے روایت مالک بن مغول نقل کیا ہے کہ جب حضرت ابو بکر
 بیعت ہوئی ہے تو ابوسفیان حضرت علی کے پاس آیا اور کہنے لگا کیا اس امر حکومت
 آپ کے۔ وپہر قریش میں کا ذلیل ترین گھرانہ غالب ہو گیا (اگر آپ کی مرضی ہوگی) تو بخدا میں
 مدینہ کو سوار اور پیادوں سے بہرہ ونگا پس جناب امیر نے کہا کہ تو ہمیشہ اسلام اور اہل اسلام
 کا دشمن رہا ہی مگر اس سے اسلام اور اہل اسلام کو کوئی ضرر نہیں ہوگا اور حسن بصری سے روایت ہے کہ

یہی حاشیہ صفحہ گذشتہ اس کے متعلق ظاہر کے بعد لکھا۔ لہذا کفر و اسے کون لوگ مراد میں لکھا ہے کہ بعض کا
 قول ہے کہ وہ مشرکین قریش میں جو ما بعض کا قول ہے نہیں بلکہ وہ ابوسفیان اور اس کا گروہ خاص کرہ اور
 اور اس کی توجیہ میں اس کا روز بدو احد مشرکین پر مال کثیر خرچ کرنا جو منقول ہے پیش کیا ۱۲۔

ہوسخیان حضرت عثمان کے پاس اسوقت آیا جب تخت خلافت اٹکے باتہ اٹکے اور کہنے لگا
 یہ مرا حکومت، آپ کے پاس تیر (قبیلہ حضرت ابوبکر) اور عدی (قبیلہ حضرت عمر) کی بعد آیا ہے
 پس اسکو گیند کی طرح لڑکاؤ اور بنی امیہ کو اسکی سیخین قرار دے یہ فقط ملک اور بادشاہی ہے میں نہیں
 جانتا کہ جنت کیلے ہے اور دوزخ کیلے ہے حضرت عثمان نے اسے ڈنکا کہ جا میرے پاس سے
 نکالنا خدا تجھے بھیجے (اور اسنے سمجھ ہی لیا) وہ کہتے ہیں کہ اور بہت سے ایسے ہی ردی خبیث
 جنہا بنی حدیث نے تذکرہ کیلے ہیں انہیں چوڑے دیتے ہوں بعض میں تو وہ مضمون ہے
 جس سے ثابت ہوتا ہے کہ اسکا اسلام ہی سالم نہ تھا البتہ حضرت سعید بن مسیب کی حدیث
 اسکی صحت اسلام پر دلالت کرتی ہے واللہ اعلم انہی۔ معاویہ کو بنی ہاشم کی عداوت جس طرح
 باپ سے نیز اٹ مین علی بن ابی طالب سے دوسرے حصہ کا اپنی مان بند بنت عتبہ بن ربیعہ کی
 طرف سے وارث ہوا تھا ایسے کہ وہ بنی حضرت رسول خدا سے سخت عداوت رکھتے تھے انہیں
 سوتلی جنت مشرکین قریش خزوۃ اھل کے واسطے روانہ ہوئے تو وہ بھی انکے ساتھ مشرکین کو
 لٹائی پر او بہارتی ہوئی برآمد ہوئی جب مقام ابوا پر پہنچا کہ جناب رسول خدا کی مادر گرامی
 حضرت آمنہ بنت وہب کا مزار ہے گزرا تو اس مذنون نے انکی قبر کو دھاڑنے کی طرح شاہ
 کیا۔ اور کہا کہ اگر تم مادر محمد کی قبر کو دھاڑو اور تم میں سے کوئی اسیر ہو جائے تو ہر انسان کے
 ان (حضرت آمنہ) کے جنازہ میں سے ایک جز کا فدیہ دیکو گے پس قریش میں سے
 بعض نے کہا کہ نہیں اس باب کا کوئی مناسب نہیں اور جب لوگوں کا اھد میں مقابلہ
 ہوا ہے تو ہند اور اسکے ساتھ واسے عورتیں کٹری ہو گئیں اور دوت لیکر لوگوں کے پیچھے بھا
 شروع کیا اور کہتی جاتی تھیں۔ ویہا بنی عبد الدار ویہا حماء الاولاد با ضرب الکھل
 بتا س (بان بان بنی عبد الدار بان بان صاحبان سنگ و عار سر ایک شمشیر ہران کی ایک ضرب لگا
 ابود جازہ انصاری کہتے ہیں کہ میں نے ایک انسان کو سنا کہ وہ جنگ احد کے روز لوگوں کو
 جید بہت دلا رہا ہے میں نے اسکا قصد کیا جب تلوار اٹھا کر دین سپر چپٹا ہون تو وہ

پہنچ اٹھا تب میں سمجھا کہ وہ عورت ہے پس میں نے جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو
 ملواری کا احترام کیا کہ اس سے میں عورت کی گردن ماروں۔ جنگ اُحد کی تمامی پراسی منہ
 حضرت امیر حمزہؓ کا شکم مبارک چاک کر کے جگر نکال لیا۔ اور دانتوں سے چبانا شروع کیا
 (بقدرت خدا) وہ اُسکے ننگلے پر قادر نہ ہوئی تب ہلنے لگا۔ دیا یہ خبر جب رسول اللہ کو پہنچی
 اُسے حمزہؓ کا جگر نکال لیا تو حضرت نے دریافت فرمایا کہ کیا اُمین سے ہندو نے کچھ کہا یا ہی
 عرض کی نہیں فرمایا خدا نے اگل پر حرام کیا ہے کہ وہ حمزہؓ کے گوشت کا کوئی جھکے
 حسان بن ثابت حضرت کے روبرو اور تمام صحابہ کے سامنے اُسکی اور اُسکے شوہر کی جو
 سبیا کرتے تھے۔ اور زنا کی جو تہمت اُسپر لگ چکی تھی اُسکا قذف (اظہار کرتے حضرت
 کبھی ان دونوں کی ججوں کے متعلق ناراضی کا اظہار نہیں فرمایا چنانچہ اُسکے اشعار میں سے
 بعض اشعار یہ ہیں جنہیں وہ اُسکے اُحد میں آنے کا تذکرہ کرتے ہیں۔

اشترک لکاع وکان عادتها	لوما اذا اشترت مع الکفر
لعن لک و نرجھا معها	هنا الهنود طویلة البظر
اقلت ثائرة مبادرة	يا بیک و ابنک یومذی بدرا
و لعمک الملو ب بزتہ	واخیک منفر من فی المجر
ونسیت فاحشة ایت بها	یا هنرا و یحک سبتہ الدہرا
نرعم الوکلا ثلثا ولدت	ابنا صغیرا کان من عکھر

علی بن شہر کا محض حمزہؓ پر ہجو کہ اُس زین الملاء نے بیک اور کینہ میں کسی عادت جیکہ وہ باوجود کفر کے کبیر بنی
 دے سے مع کے شوہر کے نسبت کی ہے ہندو پر کسی شہر کا وہاں سے جو کفر کرتی مولیٰ اور جیشی مولیٰ پیشاب اور
 سات پر کے دن آتی تھی اور یہی عمر ہی میں یہ بدلتی ہوئی تھی جس کا لباس سنا رہا یہ کیا تھا اور وہ دونوں تہ و پستان
 خاک آلود و پٹھے جو سستہ دے ہو تھیں وہ منہ کیا تو یہی اس حرکت کو مہوں کی جو تجھے صدارہ مولیٰ تھی جو ہمیشہ
 تیسے دے سے موجب سبب شہر ہے جس نے ولی عہد کو ہلاک کیا ہے کہ وہ ایک چوٹا بچہ جنی جو کہ بڑا دور دور
 علیہ او لفرح اصحابی نے کتاب اطفال میں اس سے نقل کر کے بیان کیا ہے کہ وہ اس زمانہ میں
 جو وہاں شہر کھلا درستی کے قیامت پر پیش کے نوجو برہمن شامانہ کہتے ہیں کہ وہ منہ فست عبد بن
 ذولک اور وہ ہی سیری شوق مولیٰ جنی کہ وہ اس سے سمجھتا ہے کہ وہ اسکو میکا علی بیک بعض روایت سے
 معروف بن ہو چکا ہے کہ جب اسکا حمل طاری ہوا قریب تھا کہ وہ اس سے کہنے لگی تو بہت سے کہیں بھی

یہ دُعا بے ساقبت نے فتح مکہ کے روز کے قتل کا حکم دیدیا تھا ایہ اس امر کی سزا میں ہوئے
حضرت امیر مومنین کے سائیسویں کی ورکے میں خود آنحضرت کو ایذا پہنچا کر قتل تھی تب وہ دیکھ کر
جگہ میں چھپی ہوئی یکایک حضرت کے پاس چلی آئی اور کلمہ اسلام زبا پر جاری کیا صاحب
نصیح کہ فرماتے ہیں کہ ہم کے بھی قتل میں کہ معاویہ - عمر - زیاد - مروان اور ان کے امثال پر
مجرم تھے۔ میرا مومنین پر لعنت اور ان کی سب شتم کرنیوالے دیگر اشخاص اسکا علم اور اعتقاد
سکتے تھے جناب امیر فضل اہل زمانہ و پیش خدا محبوب ترین موم اور اُس نے حکومت خدا
کے عطا کی تھی کہ وہ بدست کی طبع اور زمین خدا میں علم و فساد و بغاوت بند کر دینی
خط اپنے ختم ہونے کے وقت عمل کر کے تھے چنانچہ دارقطنی نے مروان بن حکم سے روایت کیا کہ
حضرت تھیں کیطوف سے حضرت علیؑ کی ہر کوئی مدافعت کرنا نہیں تھا تو کون نے
کہا کہ یہ کیا وجہ سے کہ تم لوگ ہر مہرنگو بڑا کہتے ہو جو بدیا کہ کیا کریں بغیر اس کے ہماری حکومت
قائم نہیں رہ سکتی۔ انتہی۔ عنقریب اس رسالہ کے مقامات متفرقہ گذشتہ و آئندہ میں اکثر
ان لوگوں کی زبان سے کلام بیاختہ میں حضرت علیؑ مرتضیٰ کی ثنا و صفات و انکی فضیلت کا
اعتاد ہو گیا لیکن اُنکے لہجہ اور اغراض بجز اس کے کہ وہ سرکشی میں اصرار کریں اور خدا سے من
منہک ہوں۔ قراقرع سے مانع ہوتے۔ مگر ہم خدا معاویہ اور اُس کے تبع سے اس امر میں
تعجب نہیں کرتے کہ انہوں نے جناب امیر المومنین اور اُنکے اہل بیت کے ساتھ سرکشی اور

حادثہ بقیعہ گذشتہ پس وہ محل تڑپا رہا کہ حیرت میں بیٹھی وہ ان مردوں میں جنہوں کے پاس آیا اور انکی جانب نصیب کی
ایک دن ابو سفیان حیرت میں اپنی بعض ضروریات کی وجہ سے شہر میں مسافر سے ملا اس سے اس سے قریب
ہو کر وہ وقت کے لئے بیان کیے تھے کہ غزوہ میں یہ وہی بیان کیا کہ میں نے منہ جنت عقبہ سے نکلا تھا
پس ملا سے مسافر کو وہ حد نہ ہو کہ جسکی وجہ سے بیچارہ پر کیا بیاضنگ کہ سقفا میں حد ہوگی ابن ابی اسیر
کہ مسافر نے اپنے سقفا پر شہر کے من کا ان ہند ااصحت منک مہربا و صبح میں دو حمو جانا
وا صبح کا المقصور جن سلاخہ یقرب بالکھن قوسا و سہما رطہ و سہما سہیر
مرد ہو کسی اور نو شایست ہی قریب اسکا حرم راز ہوگی اھ میں اس شخص کی مثل جو جو ہے میں اپنے ہمسار کے
نیام کو ہا کہ جو وہ دونوں ہاتھوں میں کان دیکھ کر حرکت دیتا جو۔ راوی کہتا ہے کہ پر وہ طرح سے راوی سے چلا
ایک مقرر پر سکو مبالغہ کہتے ہیں مگر وہ زمین و فتن ہوا اسے۔ ۱۲۔

کلا یجتمع جنتی و حسب معاویہ { میری در معاویہ کی محبت کسی مومن کے
فی قلب مؤمن ابدا { دامن میں کہی نہیں جمع ہو سکتی۔

اور ابن ماجہ نے ابو امامہ سے نقل کیا ہے حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد کیا
من اشتر الناس منزلاً عند الله ثم انزلت قیامت کے روز انہی منزلت بدترین مردمان
نوم البقیۃ عند الله ثم انزلت قیامت کے روز انہی منزلت بدترین مردمان { وہ بندہ ہے جس نے اپنی آخرت دوسری دنیا کی خاطر بیچ دی
اور ابو حاتم سے کسی نے پوچھا کہ مومنین میں سب سے زیادہ زیادہ کون شخص ہے کہا وہ
شخص جو دوسرے کی خواہش میں خطا کر بیٹھے پس اپنی آخرت غیر کی دنیا کے عوض بیچ ڈالے
بہر حال وہ ابھر جو مومن کو تعجب میں ڈالتا ہے اور دانا جس سے محو حیرت ہو جاتا ہے یہ ہے کہ
معاویہ غامہ مومنین سے حضرت امیر المومنین پر لعنت و شتم کر چکی خواہش کرتا اور
اور اس بار دہین سعی و کوشش کو آخری درجہ تک پہنچا دیتا تھا حالانکہ اسے علم تھا کہ خدائی
سجائے تامل نے صرف استغفار اور مومنین کی عمر و ثناء محبت انکے واسطے مشور و جائز کی ہے
جس مقام پر خداوند عالم ارشاد فرماتا ہے کہ

وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ { اور جو ان کے بعد آئیں ان کے بعد یہ عرض کر رہے
يَقُولُونَ سَاءَ مَا كُنَّا بِهَذَا نَكُونُ { کہتے ہیں کہ ہماری پروردگار تو ہمارے لگنا ہوں، در ہمارے
الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِسْحَاقِ { سابقہ لوگوں کو جنہوں نے ایمان میں ہم پر ہمت کی بخش ہے
انہی سے کہ حضرت علی مرتضیٰ ایمان کی طرف سبقت کرنا والوں میں پہلے میں پس عموماً مومنین
کی طرف سے انکے لیے استغفار ہی لازم ہے جیسا کہ قرآن مجید میں ہے کہ سب دشمن اور عصب
جسکی پس ابوسفیان ترغیب داتا ہے۔ علاوہ برین اس بدعت شنیعہ کے سبب سے جسکی کہ
معاویہ نے لوگوں کے قلوب میں تخم کاری کی بلکہ یوں کہنا چاہیے کہ اسکی وجہ سے نفاق کو درخت
انہی میں اونا خلق کثیر گمراہ ہو گئی اور جو غیر اس مرض میں مبتلا ہو گیا جسے کہ اسکی یہ بدعت
طبیعتوں میں جم گئی اور مدت ہو گئی یہاں تک کہ عمر بن عبدالعزیز نے جس دن اسے خطبہ میں

ترک کیا ہے تو مسجد کے چاروں طرف سے پچاس گنا سناہ یا میرا مکتوبین ترکست اسناد رطہ
 امیر آپ نے سنت کو چھوڑ دیا، اور یہاں تک کہ اہل جمعہ نے ایک زمانہ میں اس بات پر
 اجماع کر لیا تھا کہ جناب امیر پر بغیر لعنت کیے جمدہ صحیح نہیں اور یہ منہ لا عدج اور نکیر یا یوسف
 سنت سیدہ حبیبی اس سرکش نے بنیاد ڈالی اور فرعون بن امیہ نے اسکی پیروی اور تبعید کی
 کچھ صاحبان شوکت اور صرف عوام الناس ہی تک محدود و منحصر نہ تھی بلکہ مسکین و مہربان
 ان لوگوں میں سلاطین گریا تھا جنہ علامت علم و دین موجود تھی اُسے ان کو حضرت علیؑ اور اُسکے
 اہلبیتؑ کی اخراجات کی طرف کھینچ لیا تھا اور جو شخص اس اخراجات میں سے کسی بات کو علیؑ اور اُسکے
 خاہر کرنے لگتا اُسکو کہا جاتا کہ انا صاحب السنہ (یہ شخص عامل سنت ہے) اور جو شخص
 انکی احادیث فضائل میں سے کسی حدیث یا اسکی روایت میں سے کسی روایت میں کوئی غیث
 علت نکالتا یا ضعف حدیث یا اسکی وضعیت کا دھونے کر ٹھیتا خواہ وہ بغیر ثبوت نبویؐ کی
 ہو کہ چاہے کہ انا من الصرا لناس السنہ (یہ سب لوگوں سے زیادہ سنت کی نصرت کرتا ہے)
 لقد راہنی من عامران عامرا بعدین الرضی برنوا الی من جفانیا
 (مجھے عامر کی طرف سے اس خبر نے مشکوک کر دیا ہے کہ عامر چشم رضاؑ اس شخص کو دیکھتا ہے مجھ پر
 جفا کرتے، اس کے عکس میں دیکھنا چاہیے کہ بسا اوقات وہ لوگ جنکی قوت ایمان اسکی نقصان
 ہوتی تھی کہ وہ اپنے معلومات میں سے ان باتوں کی جو فضائل اہلبیتؑ میں دار ہیں یا اُنکے
 دشمنوں کے مطالب کی تصریح کریں۔ پس بہت سے تو انہیں سے اس علم محمود اور کار نیک
 سراپا ہوئے تھے اور بہت سی روایان حدیث کی قطعاً بجز تشیع باوجود اقرار باقی فضائل کی
 جرح کی جاتی۔ غور کرنیکی بات ہے کہ روایان صحیح بخاری میں سے علاوہ ان لوگوں کے جنکا صحابہ میں
 شمار ہے اور انکی عدالت کی اصطلاح قرار دے لی ہے ایک مردان بن حکم بھی ہے جو محدث
 امام سنن سے اس کلمہ کفر کہنے والا ہے (معاذ اللہ نقل کفر گزشتہ) ائمہ اہلبیتؑ
 صلحونون (تم لوگ ملعون کہنے کے ہو) اور ایک مہران بن حطان غازی سے جو ان

بیات مشہور کا قائل ہے جنہیں وہ شقی میں آئیں ابن ہشام کی مع اور جناب امیر المومنین کی جو
 کتاب ہے۔ اور ایک حریر بن عثمان جی ہے جسکی نسبت صاحب تہذیب نقل کیا ہے
 انہ وہ منہ نقص عاتیا وینال منہ (وہ حضرت علی کی تقیص اور ان پر زبان درازی کیا
 کرتا تھا)۔ سو غیل بن عیاش کہتے ہیں کہ میں حریر بن عثمان کے ساتھ مصر سے مکہ تک
 ایک کجاوہ میں سوار رہا پس وہ برابر جناب امیر کی سب و شتم کرتا رہا اور وہ یہی کہتے ہیں کہ
 میں نے حریر بن عثمان کو کہتے ہوئے سنا ہے کہ یہ جو لوگ جناب رسول خدا سے روایت کرتے ہیں
 کہ انہوں نے حضرت علی سے فرمایا کہ انت منی بمنزلہ ہارون من موسیٰ یہ حق
 اور سچ تو ہے مگر سننے والے نے غلطی کمائی ہے میں نے کہا وہ کیا ہے کہا کہ یہ انت منی
 بمنزلہ قارون من موسیٰ تھا اور اذوی نے ذکر کیا ہے کہ حریر بن عثمان راوی ہوں کہ
 جناب رسالتا نے ایک دن جبکہ سوار ہو نیکا قصد فرمایا تو حضرت علی نے اگرچہ کاشنگ
 ڈھبیا کر دیا کہ حضرت رسول خدا گرجا میں اور صحابی بن صلح سے پوچھا گیا کہ آپ حریر سے
 حدیث کیوں نہیں لکھتے فرمایا کہ میں اس شخص سے کیونکر لکھوں جسکے ساتھ میں نے سات
 برس تک نماز صبح پڑھی پس وہ مسجد سے باہر نجا تھا جب تک کہ حضرت امیر المومنین پر شہر
 لعنت نہ کر لیتا۔ اور ابن حبان کہتے ہیں کہ وہ حضرت علی پر شہر بار صبح کو اور شہر مرتبہ شام کو
 لعنت کیا کرتا تھا۔ جب اس سے سبب دریافت کیا گیا تو کہا۔ ہوا لقا طع لہم
 ابائی (یہی شخص میرے آباؤ اجداد کا سر کاٹنے والا ہے) غرض کہ اس قسم کے راوی
 بکثرت ہیں۔ لیکن یہ یمنون (مروان)۔ عمران۔ اور حریر اور ول کے لیے فقط عنوان او
 بمثالی ہیں اس لیے کہ یہ راویان صحیح بخاری میں جسکی نسبت کہل ہے کہ اتہ اصح کتب الحدیث
 (یہ صحیح ترین کتب حدیث ہے) وہی نے ترجمہ مصعبی میں کہا ہے کہ اتہ انصہل
 نہ مانہ للثنتہ (وہ اپنے زمانہ کے لوگوں میں سب سے زیادہ نا حسرت تھا) اور وہ
 لیا تھا اور لیا تھا بعد ازان وہ کہتے ہیں کہ ولکنہ یضع الحدیث (لیکن وہ حدیث ہٹاتا ہے)

اور جو زبانی کے ترجمہ میں بیان کیا ہے کہ انہ من الحفاظا الثقات وکان یحیی
 علی علی و فیہ انحراف عنہ (وہ معتبر حفاظ میں سے ہے اور حضرت علیؑ پر ظلم کیا گیا تھا
 اور اس میں انکی طرف سے انحراف ہے) پس اب ناظرین سے سوال ہے کہ کیا یہ لوگ ان
 ثقات میں سے ہیں جبکہ دین خدا میں حجت قرار دیا جائے گا لا واللہ ثم لا واللہ (بہرگز نہیں)
 بخدا ابرگز نہیں) پھر اسکی غصہ میں اس شخص کو دیکھو جبکہ میلان حضرت امیر المومنینؑ
 انکی اہلیت کی طرف تھا پس وہ باوجودیکہ تصف بفضائل سے تھے مگر صرف تشیع کی وجہ سے
 نام دہر سے گئے گویا یہ بھی منجملہ کیا بنا ایک گناہ کبیرہ ہے اسی جرم میں وہ تلسہ گئے
 انکی عدالت مجروح کی گئی امام نسائی پر جو ماجرا گزرا اسکا حال سبکو معلوم ہی ہے جب انہوں
 نے جناب امیرؑ کے خصائص کو جمع کیا تو دمشق کی جامع مسجد میں اسے مطالبہ کیا گیا
 کہ ایسی ہی کتاب معاویہ کی شان میں لکھیں انہوں نے جواب دیا کہ مجھے اسکا تعلق بہ
 رسالتؐ کے اس قول کہ لا استیع اللہ بطنہ (خدا اسکے پیٹ کو نہیں نہہرے گی)
 کچھ معلوم نہیں۔ یہ کہنا تھا کفشکاری ہونے لگی اور دونوں خبیث مل ڈالے گئے پھر انہوں
 نے شہادت پائی۔ اور ذہبی نے سقا واسطی کے ترجمہ میں کہلے ہے کہ ایک بار ایسا اتفاق
 ہوا کہ انہوں نے حدیث طیر لکھوائی لوگوں کی عقلیں اسکی مشعل نہو سکیں پس ان پر حاکم گڑبگڑ
 اور انہیں اٹھا دیا اور اس مقام کو دھو ڈال پس وہ جا کر اپنے گھر میں بیٹھ رہا۔ پھر کسی
 واسطے سے کوئی حدیث نہیں بیان کی۔ اور نیزہ حافظ بن عقیقہ کے حال میں ذکر کیا ہو کہ۔
 اند مقت للشیعہ (تشیع کی سبب سے اس پر دشمنی کی گئی) اور وہ کہتے ہیں کہ مجروح نے بن ابی یوسف
 سے عرض کی کہ حضرت عائشہؓ کی سبب شتم کریں۔ اور یہی بن کثیر کا حال تھا کہ بیان کیا کہ سکا ہمت
 دیا گیا تو پٹا گیا اور ستر بنا گیا کیونکہ وہ بنی امیہ کی تنقیہ کیا کرتا تھا اور بولفرن و خنفت میں بدارسہ کی تفسیر
 بیان کیلئے کہ وہ موسیٰ بن جرج میں کٹرا ہوا اور جیسا کہ عمرو بن شہب نے اسکی خبر میں اس سے

لا صاحب صحاح کا یہ تحریر ہے کہ اس حدیث سے بعض لوگوں نے یہ سمجھا کہ یہ معاویہؓ کی جنت میں ہے
 اس لیے کہ یہ حدیث کے لئے لکھی گئی تھی کہ وہ حدیث رسولؐ سے ہے۔ جو ۵۔

جواب دیا کہ میں نے اُن سے اُن احادیث کی نسبت جو وہ بیان کرتے تھے پوچھا تھا کہ آپ نے اُن سے (محدثین سے) سنا ہے تو فرمایا کہ نہیں بلکہ یہ وہ روایت ہے جسکو میں نے اپنے آپ سے (محدثین سے) روایت کیا ہے اور ابن سعد کہتے ہیں کہ حضرت امام جعفر صادقؑ بڑے محدث تھے مگر وہ قابل احتجاج نہیں ہیں۔ اور انکی تضعیف کی جاتی ہے ایک تہہ اُن سے پوچھا گیا کہ کیا آپ نے ان احادیث کو پہلے باپ سے سنا ہے جواب دیا کہ ہاں اور دوبارہ پوچھا گیا تو کہا میں نے تو انکو اپنے باپ کی کتابوں میں پایا ہے حافظ ابن حجر اسکا جواب یوں دیتے ہیں کہ اتنا کہ کہ دو دنوں سوال احادیث مختلفہ کے متعلق واقع ہوئے ہوں۔ پس جسکو سنا تھا اہل نسبت فرمایا کہ انہیں سنا ہے اور جسکو خود نہیں سنا تھا انکی نسبت فرمایا کہ انکو کتابوں میں پایا تھا یہ بات انکی ثابت قدمی پر دلالت کرتی ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ محدثین مشککانہ نے اپنی اپنی صلاح میں حضرت امام جعفر صادقؑ سے احتجاج کیا ہے سوائے بخاری کے کہ اُن سے احتجاج نہیں کیا پس گویا کہ وہ اس پر مقتون و فریفتہ ہو گیا جو اسے ابن سعد اور ابن عیاش اور ابن قسطلان سے اُن حضرت کے حق میں پہنچا ہے باوجودیکہ اسنے ان دنوں اصعب و خوارج سے احتجاج کیا ہے جنکا حال ہم پہلے بیان کر چکے۔ یہاں پر عاقل حیران ہو جاتا ہے اور نہیں سمجھتا کہ بخاری کی طرف سے کیا عذر کرے اسی مطلب میں یہ اشارہ کئے گئے ہیں۔

قضية اشبة بالمرز	هذا للبخاري امام الف
بالصادق الصديق ما اجمع في	صحيحه واحتج بالمرج
ومثل عمران ابن حطان او	مروان وابن لمرة المخط
مشكلة ذات عوار الى	حيرة اسباب النهي ملج

عد ان اشارہ کا ترجمہ یہ ہے کہ یہ ایک قضیہ ہے جو عیسیت سے شبہ کیونکہ بخاری نے جو کردہ اہل سنت امام ہے اپنی صحیح میں جناب صادقؑ سے احتجاج نہیں کیا حالانکہ کردہ مرتبہ سے احتجاج کیا یعنی روایت اسکی صحیح ہے عمران ابن حطان (خارجی) یا مروان (طہر رسول) اور زکاء و رستم کے بیٹے (زیاد بن سمیہ) اسی وقت کہ ہے یہ ایک معیوب اور متنبہ امری جو صاحبان عقل کو حیرت میں ڈال دیتا ہے۔

فانبع ذنہ مثل اجور من
 اذبحہ ولا ینقص من اجورہم
 شیعا

وغوت دست اور نوٹ کیجیہ وہو جانیں پس اس کے
 یہ سب پیروں کے جس کے برابر جو توبہ ہو کر گیا
 کچھ گشتہ نہ پایکا

اور معاویہ کے ان امور میں سے جو مملکت اور عظیم ہیں یہ ہیں۔ جسے کہ اس نے مقام نبی اور
 ان کے احکام اور ان وصیتوں کا مستحلف کیا جو ان کے ولایت و نصاریٰ کی نسبت تھیں
معاویہ کی [جہاں کے مذاہات و بدعات میں سے کچھ چیزیں بیان کونے ہیں جو یہ
بعثتیں [بتا دینگی کہ وہ احکام خدا اور اس کی شریعت سے بالکل منہ پر دانتا اگر
 اس کے کل حالات اسی بات کو بتلاتے ہیں کہ اگر کسی روک لوگ کر نیوالے کا وجود نہ ہوتا تو وہ
 خوب کھیل کہلات اور گستاہ ساز ہو جاتا۔ شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے کتاب انصار
 فی غر شاتم رسول میں سعید ثوری سے بروایت عبا یہ نقل کیا ہے کہ ابن اشرف کے
 مارے جلے کا معاویہ کے سامنے مذکر دہوا تو کہنے لگا کہ بیا میں نصیری نے اسے فریب
 قتل کر دیا یہ سندر، محمد بن مسلمہ انصاری نے کہا کہ اسے معاویہ کیا رسول اللہ تیری نزدیک
 خدا سے پہر تو اس اعتقاد کو تو برا بھی نہیں جانتا بخدا میرے اور تیرے اور چاہ
 کبھی ایک گھر کی چھت سایہ انداز نہ ہوگی اور جب کبھی یہ تجھ کو خلوت میں مل جائیگا تو میں
 اس کو ضرور قتل کر دوں گا انتہی۔ اور امام مالک نے سوطا میں عطلہ بن لیسا سے بروایت
 زید بن اسلم نقل کیا ہے کہ معاویہ ابن ابی سفیان نے ایک جام سونے یا چاندی کا ان کو دیا
 زیاد و قیمت میں فروخت کیا۔ پس ابوہ دار (صحابی) نے اس سے کہا کہ حضرت رسول خدا
 ایسے معاملہ سے ممانعت فرمائی ہے اور صرف ہمزون فروخت کر نیکی اجازت دی ہے
 پس معاویہ نے انہیں جواب دیا کہ ہاں اسی بمثل ہذا یا ماں امیر عزیز ایک
 اس میں کچھ نقصان نہیں، تب ابوہ دار کہنے لگا کہ لوگو مجھے معاویہ کی طاعت سے کوئی
 عذر کر سکتا ہے میں تو اس سے حدیث رسول بیان کر رہا ہوں اور وہ (اس کی مقابل میں)

مجھے اپنی رسمتے بیان کرتا ہے جس زمین میں معاویہ تو ہونگا وہاں اسے معاویہ میں تیر میرا ہے
 کہیں سکونت پذیر ہوگا۔ پھر اچھوڑا حضرت عمر بن خطاب کے پاس ملے۔ وہ ان سے
 یہ قصہ بیان کیا حضرت عمر بن خطاب نے معاویہ کو لکھا کہ ایسے تیر دن کو فقط ہوزان ^{حت}
 کیا کرے۔ ورنہ اعلیٰ قادیانی شیعہ سوامیہ مذہب امام محمد بن اسحاق کے قول ما امری بمثل
 هذا یا ماسا (میرے نزدیک اس میں کچھ معتدات نہیں) کے متعلق کہتا ہے کہ یہ بات
 معاویہ سے اڑنے کے بعد ورنہ اس دروغ میں ہونی چکے۔ ^{میں} زیدی ہوتا۔ دینی مگر بتا دین خط کی۔
 لیکن اچھوڑا جب تھا کہ حدیث میں ہے کہ بعد اپنی راستے رجوع کرتا تھا جو جگہ وہ
 لاہور دارا بلال انتہا بہت معتد و مشفق پرستے۔ انتہی اور ابن عبد البر نے تھال ابوہریرہ کا
 مسکنات جابر بن انتہا چار زمین تیر میرا ہے اس میں پیرہ رہو ہونگا جہاں تو ہونگا اس کے
 متعلق کہتا ہے کہ ابوہریرہ اسے اس بات سے متنبہ ہو کر تھا کہ اس نے حضرت رسول خدا کی
 سنتوں میں سے ایک سنت کو باوجود علم اپنی۔ جو سنہ را کر یا اور اس کے سینے ایسی باتوں
 کے مشابہت سے تنگی کیا کرتے ہیں اور یہ تنگی نزدیک ایک اور غلطی ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ
 اہل حدیث کا بیان ہے کہ یہ قصہ معاویہ۔ کہنے عباد بن عامر کے ساتھ محفوظ ہے
 زرقانی نے کہا ہے کہ اسکی اسناد صحیح ہے اگرچہ کسی دو سے طریق سے بھی روایت کیا جا
 یہ بھی یہ روایات صحیح کے افراد سے تھا۔ اور ابوہریرہ نے کہا ہے کہ اس کے دونوں طریقے
 ابوہریرہ اور عباد بن عامر سے۔ متواتر ہیں اور دونوں قصوں کو امام نسائی نے
 روایت کیا ہے۔ کہتا ہے کہ دونوں کی جمع بھی ممکن ہے بایں طور کہ عباد و ابوہریرہ
 دونوں کے ساتھ یہ واقعہ پیش آیا ہو۔ ہم کہتے ہیں کہ دونوں حدیثوں کا اساق بھی نفع ہے
 ولت کرتا ہے لیسے کہ راہ یون نے حدیث عباد بن عامر سے کہتا ہے۔ معاویہ
 عن صاحب صندوق کا کہتے ہیں کہ نصیری و صحیح شیعہ کے بعد اجتہاد کیونکر جائز ہے پس اسکا یہ قول مختصر
 ہے۔ و حضرت رسول خدا کے مقادیر میں اپنی رسد کو پسند کر لی جیت سے تھا۔ اور اگر یہاں شوکانہ ابوہریرہ
 اس شکر کہ میں وہ شاہچہرہ دیتے ۱۶

ساتھ جنگِ روم میں شریک تھا پس لوگوں کو دیکھا کہ وہ سونے کے ٹکڑے دنیا داری و
چاندی کے ٹکڑے درہم و لون کے بدلے فروخت کر رہے ہیں تب (عبادہ نے) کہا یہاں میں
تم سود کھاتے ہو میں نے رسول اللہ کو کہتے ہوئے سنا ہے کہ سونے کو سونے کے ساتھ بیچو مگر
ہمو وزن میں دونوں کے درمیان نہ زیادتی ہے نہ کمیت۔ پس (یہ سنکر) معاویہ نے کہا کہ
اے ابوالولید میرے نزدیک تو یہ سود نہیں ہے مگر وہ جو مہلت سے بیچا جائے عبادہ نے
کہا میں تو تجھے حدیث رسول بیان کرتا ہوں اور تو مجھے اپنی رائے بیان کرتا ہے اگر خدا
مجھے بیان سے نکال دیا تو ہر مین تیرے ساتھ ایسی زمین میں کہیں قیام نہ کر دیا گا جہاں تجھے
مگر حکومت حاصل ہو۔ پس جبکہ وہ وہاں سے واپس ہوئے تو مدینہ چلے گئے اور حضرت
عمرو بن الخطاب نے ان سے پوچھا کہ اے ابوالولید تمہارے آنے کا کیا سبب ہوا انہوں نے
اُسے تمام قصہ بیان کیا اور معاویہ کے ساتھ قیام کو نیکے متعلق جو کچھ کہتا تھا اُس سے بھی اطلاع کی
انہوں نے کہا کہ اے ابوالولید تم اپنی اُسی زمین پر جاؤ خدا اُس زمین کا بڑا کرے جس میں تمہارا
آدمی نہوا اور معاویہ کو لکھا کہ تجھ کو اپنی حکومت حاصل نہیں اور جو انہوں نے کہا ہے اُسی پر
پر لوگوں کو چلائیے کہ یہ امین و معتمد ہیں۔ اور منجملہ اُن امور کے جنہیں معاویہ نے اپنی رائے
سنت رسول کا معارضہ کیا ہے زکوٰۃ فطر کے متعلق اُسکا یہ قول ہے کہ میری رائے میں
سہرا شام (گندم شام) کے دو دھنڑے کے ایک صاع کے برابر ہیں اس پر ابو سعید خدری
اعتراض کیا اور کہا کہ یہ معاویہ کی قیمت ہے (نہ خدا و رسول کی) میں اُسے قبول نہیں
کر سکتا۔ محمد بن شمسگانہ نے ابو سعید سے روایت کی ہے کہ زمانہ رسول خدا میں زکوٰۃ
فطر ہر صاع کبیر آزاد و غلام کی دس دھنڑے سے ایک صاع گیون یا ایک صاع بڑے بڑے گیون
جو یا ایک صاع قمر یا ایک صاع شیش سے نکالا کرتے تھے ہم برابر اس وقت تک کہ ایک
تا ایک معاویہ حج یا عمر کرنے آیا درجہ پر لوگوں سے کلام کیا اور اُن کی گواہی میں یہ بھٹی
کہ میری رائے میں سہرا شام کے دو دھنڑے ایک صاع تھر کے برابر ہیں۔ الحدیث۔ اور

مسی میں ابو سعید کا یہ قول بھی مذکور ہے کہ میں تو جب تک زندہ ہوں ہمیشہ اسی طرح نکالتا رہوں گا۔ جب ابن زبیر کو عامیہ کی اس رائے کی خبر پہنچی تو کہا بئس الامم الفسوق بعد لایمان صدقة الفطر صاع صاع لایان کے بعد فسق کستہ براتام ہے عید غدیر ایک ایک سال ہے، اور منجھڑ کے یہ ہے کہ وہ دونوں رکن پائی کو بوسہ دیتا تھا جہاں ابن عباس نے اعتراض کیا اس لیے کہ یہ خلاف سنت ہے اور منجھڑ کی اس کا لوگوں کو جبراً مستحق بنالانے سے منع کرنا ہے حالانکہ حضرت امیر اور بزرگان صحابہ کا یہی طریقہ ترقی نے اپنی جامع میں ابن عباس کی حدیث سے روایت کی ہے کہ۔

تمتع رسول الله وادبکرو عمار { حضرت رسول خدا اور حضرت ابو بکر اور حضرت عمر اور عثمان واول من اتقى عنه معاوية { حضرت عثمان تمتع بجاہ وادب اور ہوا شخص حسن کی ہانکی معاویہ اور ابوالدہ داؤد و احمد و نسائی و ابن عساکر نے خالد بن معدان سے روایت کی ہے وہ کہتی ہیں کہ مقدم بن معد یکرب اور عمر بن اسود اور اہل قنسرین میں کا تمید بنی اسد سے ایک شخص بطور وفد (ڈپوٹیشن) معاویہ کی خدمت میں حاضر ہوئے معاویہ نے مقدم سے کہا کیا تجھے معلوم ہے کہ حسن بن علی نے وفات پائی مقدم نے یہ (شکر) اذانیہ اذالیہ جعلن کہا اے کہا کہ کیا تو اسے مصیبت سمجھتا ہے جو بدیا کہ بہلا میں کیونکر اسے مصیبت نہ جانوں حالانکہ حضرت رسول خدا نے انہیں گود میں رکھا اور فرمایا کہ ہزار منی و حسنین من علی (یہ مجھ سے ہے اور حسین علی سے) اسدی کہتے تھے ایک چنگاری تھی جسکو خدا نے بجھا دیا تب مقدم نے کہا اچھا میں ہی آج یہاں سے نہ ہٹوں گا جب تک کہ تجھے آتش غیظ ہے بجلاؤں تجھے دو بات سناؤ لکھا جو تجھ پر گرن گزرے پہ کہا کہ اے معاویہ اگر میں سچ بولوں تو میری تصدیق کر۔ اگر جھوٹ کہوں تو گنہگار کہے گا اچھا میں ایسا ہی کرتا ہوں۔ تب وہ کہنے لگا کہ میں تجھے خدا کی قسم دیتا ہوں کہ آیا تو نے جناب رسول خدا کو ریشم کے پٹے سے منع فرماتے ہوئے سنا ہے کہا ہاں پہر کہا کہ میں تجھے خدا کی قسم دیتا ہوں کہ نہ

تو نے حضرت رسولؐ کو دندان کی کمال پہننے اور اس پر سوار ہو سنت نبویؐ فرماتے ہوئے سنا
 کونسا ہاں تب کہ کہ اللہ سے معاویہ یہ سہ پہنیاات میں سے تیرے گھر میں پائے۔ پس معاویہ
 نے (لا جواب ہو کر) کہا کہ ملے مقام میں جانتا تھا کہ تیری زبان سے نہ بچوان گا۔ اور ابن
 عساکر اور حسن بن سفیان اور ابن مندوہ نے محمد بن کعب قرظی سے روایت کی ہے کہ عبدالرحمن
 بن سہل انصاری نے حضرت عثمان کو وقت میں جہاد کیا اس وقت معاویہ امیر شام تھا۔
 پس اس کے سامنے سے شراب کی مشکین لہی ہوئی گذرین (یہ کسی کے تھمیں معاویہ کیو اسل
 جیسا کہ سیاق حدیث اس پر دلالت کرتا ہے اور بعض نے اس کی تصحیح بھی کی ہے) پس عبدالرحمن
 انکی طرف نیزہ لیکر بڑھے اور انہیں سے ہر شک کو چید ڈالا (اس کے محافظ) غلام گیلر بڑھے اور
 جھگڑنے لگے جسے کہ یہ خبر معاویہ کو پہنچی تو کہنے لگا جانے دو چوڑو وہ بڑھا ہو گیا ہے اس
 عقل جاتی رہی ہے عبدالرحمن نے کہا وہ اللہ سے جوت بولا میری تو عقل نہیں گئی مگر اللہ
 نے اس امر سے منع فرمایا ہے کہ ہم اس کو اپنے بیٹے یا مشکو نہیں بہرین اور میں خدا کی قسم
 کہتا ہوں کہ اگر میں زندہ رہا تو معاویہ کے بارہ میں وہ کو کے دکھلا دوں گا جو میں نے خدمت
 رسولؐ خدا سے سنا ہے یا تو میں اس کا بیٹ پہاڑ ڈالوں گا یا خود کے سامنے مرجاؤں گا۔ اور
 زبیر بن عمار نے موصیات میں مطرب ابن زبیر بن شعبہ سے روایت کی ہے کہ میں اپنے
 باپ کے ساتھ معاویہ کی خدمت میں حاضر ہوا میرا باپ اسے حضور میں آیا جایا کرتا اور اس
 ساتھ گفتگو کیا کرتا تھا جب لوٹ کر سے پاس آتا تو معاویہ کا اور اسکی دہائی کا تذکرہ کیا کرتا
 اسکی بات کو نظر تعجب دیکھتا تھا ایک ایک بات آیا تو کہانے کی طرف رغبت تھی اور میں نے
 جھگڑیں یا اکثری بہر تو میں منتظر رہا اور خیال کیا کہ یہ حالت شاید کسی نے حادثہ کیو جو سے ہے
 جو ہمارے اوپر پڑا ہے بہرین نے پوچھا کہ اباجان آج شام سے آپ نکلیں کیوں میں تم کو
 کہ بیٹا میں اکثر الناس اور اغبث الناس کے پاس سے آ رہا ہوں میں نے پوچھا کیوں
 کیا بات ہے تو کہنے لگا کہ میں نے آج اس سے خلوت میں کہا تھا کہ امیر المومنین

پہلے مقدم بلند پر پہنچے ہیں اگر آپ اظہار عدل فرمائیں اور بسا ناخیر رہائیں تو آپکو بڑی
 دولت بخش دی جائے گی اور کیا ہی اچھا ہو اگر آپ اپنے بہائیوں بنی ہاشم کی طرف نظر التفات کرتے
 ان کے ساتھ صلہ رحمی فرمائیں بخدا اب ان کے پاس کوئی ایسی چیز باقی نہیں رہی جو آپ کے یہی
 باعث خوف ہو یہ سلوک ایسا ہے جسکا ذکر و ثواب آپ کے لیے ہمیشہ باقی رہے گا تو کتنا
 کیا ہے ایسا ہیسا ہیسا میں کس ذکر کی بقا کی امید کروں برادر نیم (خلیفہ اول) نے
 بادشاہ حبش کی اور عدالت برقی اور کیا ہو گیا مگر توڑے ہی دنوں میں مر گئے اور امکا ذکر
 ہی مردہ ہو گیا کہنے والے صرف اتنا کہیں کہ حضرت ابو بکر ہی کوئی تھے پھر برادر عدی
 (خلیفہ ثانی) بادشاہ ہونے اور انہوں نے بہت کوشش کی دس برس تک محنت پر کمر بستہ
 رہے کہ وہ دنوں بعد وہی مر گئے تھے کہ امکا ذکر ہی مردہ ہو گیا صرف کہنے والے ہی کہتی ہیں کہ
 حضرت عمر ہی کوئی تھے اور پیرانی کبشہ (حضرت رسول خدا) کو دیکھو کہ ہر روز پانچ مرتبہ
 اشہد ان محمدًا رسول اللہ کہہ کر بچا جاتا ہے (تو ہی بتا) خدا تجھے سمجھے اس کے بعد
 کون عمل باقی اور کیا ذکر دائم رہ سکتا ہے لاؤ اللہ یہ سرگزشت ہو گا بیکہ ایک ایک کو بکری بگا
 ملتے۔ ہم کہتے ہیں کہ یہ زیر بن بکار وہی قاضی مکہ اور مشہور محدثین و صحیحین و دیگر
 ہی و مذہب کی نسبت اپنی عدالت و فضیلت کے باعث غیر متم ہے حالانکہ یہ بتاتے ہیں کہ
 زیر بن میں سے حضرت موسیٰ کی طرف سے ایک قسم کا انحراف ہے جس کے اسباب معلوم ہیں
 یہ نہیں دیکھ کر عبد اللہ بن زبیر بادشاہت و زہد خیر علیٰ اولائیکہ الیہایت ہی نہ ہو تھیں
 چنانچہ شیخ ابن کلبی اور و قدی وغیرہ دیان میر نے روایت کی ہے کہ انہوں نے
 ادعا خدمت کے زمانہ میں چالیس جمعہ تک حضرت رسول خدا پر درود نہیں بھیجا۔ در
 کما کہ مجھے حضرت کے ذکر سے بجز کے اور کچھ مانع نہیں کہ کچھ لوگ (بنی ہاشم) انحراف میر سے لگائے
 ملتے اور معاویہ کے ان امور میں سے جو مقام نبوت کے استخفاف پر مالت کرتی ہیں
 وہ انہوں نے جسکو ابو جعفر طبری نے اپنی اسناد سے نقل کیا ہے کہ (ایک بار) عمرو بن عاص

معاویہ کے پاس وارد ہوا اور اُس کے ہمراہ مصر کے لوگ بھی تھے عمر نے اُسے کہا کہ تم لوگوں کو
 کے پاس پہنچو تو اُسے خلیفہ کہہ کر سلام نہ کرنا اس فعل سے اُسکی نظم میں تمہاری عظمت جاہلی
 اور جہل کے تم اُسکی حقارت کرنا۔ جب وہ وہاں پہنچے تو معاویہ نے اپنے ساتھیوں سے
 کہا کہ مجھے معلوم ہوتا ہے کہ پسر نابغہ و عمر و عیسیٰ نے ان لوگوں کے سامنے میری بت
 کھٹا دیا ہے پس دیکھو جو وقت و قدر و خل و دار الامارۃ ہو تو حتی الامکان انکو مسخر و خوار
 و مہشت و لانا کہ انہیں کا کوئی شخص میرے پاس نہ پہنچے مگر اُسکو اپنی جان کے تلف و مہربانی
 خوف و اندیشہ ہو (القصہ) پہلا شخص جس کے سامنے حاضر ہوا وہ مصر کا ایک شخص تھا جسکو
 ابن الخیار کہتے تھے (اور حسب الحکم) وہ ڈرایا اور دم کا یا جا چکا تھا اُس کے خوف کی یہی وجہ
 اندازہ کرنا چاہیے کہ پیش ہوتے ہی (کہنے لگا اسلام علیک یا رسول اللہ باقی لوگوں
 نے بھی اُسی کی پیروی کی۔ پس جب وہ وہاں پہنچے تو اُسے عمر نے کہا کہ تمہیں لعنت کریں
 میں نے تو تمکو امیر تک کہہ کر سلام کرنے سے منع کیا تھا تم نے اُس پر نبوت کے ساتھ سلام کیا تو
 پس مقام غور ہے کہ معاویہ نے رسالت کے ساتھ سلام کرنے سے ان پر کوئی اعتراض
 نہیں کیا صرف اپنی عظمت کی خواہش اور حضرت رسول خدا اور اُن کے رتبہ کے استخفاف کی
 غرض سے اس فعل شیع پر انکو قایم و ثابت رکھا۔ اور ابن عبد البر نے روایت کی ہے کہ
 جب معاویہ مدینہ میں آیا تو ابوقتاوہ انصاری اُس سے ملے معاویہ نے اُسے کہا کہ
 کہو وہ انصار تمہارے سوا سب لوگ مجھ سے (راوی کا قول یہ ہے کہ انصار کے تہنیتی
 وجہ یہ تھی کہ وہ طامع اور لالچی کہتے تھے تمہیں کون مانع ہو۔ انہوں نے کہا کہ ہمارے پاس
 سوار یاں نہ تمہیں تو بولا کہ تمہارے نواضع (شتران آب کش) کیا ہوئے (اس کلمہ سے
 معاویہ انصار پر بغیر حقارت تعریف کرتا ہے کہ وہ کاشتکار اور زراعت پیشہ لوگ ہیں ابوقتاوہ
 جواب دیا کہ ہم نے انکو جنگ بدر کے دن ہلاک کر دیا۔ معاویہ نے کہا کہ ہاں ہے ابوقتاوہ
 صحیح ہے۔ ابوقتاوہ نے کہا کہ حضرت رسول خدا نے ہم سے فرمایا تھا کہ تم بعد میرے

سرت عمر نے فرمایا

۳ اخراج الاشعث الکاذب کلا شجر کے حاجی بدلتی تو غبار آلود میل کچیا موسیٰ پر سیاہی رہا کرتے
تسبب کہ شب کے منے کسی مالدار و نجس چیز کا لکھنا نہیں۔ حضرت عمر نے جس چیز کو گند
دیا وہ بھی۔ کچے موجودہ (خوشبو) تھی جو معاویہ بن ابی سفیان کے بدن سے آتی تھی جتنی کہ
میں دن زمین پہنچ کر کو شب سے تعبیر کیا کیونکہ اسے سنت کی مخالفت کی اور حالت احرام
خوشبو لگائی انتہی۔ علاوہ برین اسلام میں معاویہ کی اور بہت سی دیگر بدین اور بدین میں
بن اور شریعت کی مخالفتیں ہیں۔

ماویہ کے پس نسل کے اولیات میں سے جو اس سے پہلے کسی نے نہیں کی تھیں
لیات مکات کے بعد وہ سنت قبہ اور طریقہ جاریہ قرار پائیں۔ چند یہ عتین ہیں
وہ پہلا وہ شخص ہے جسے اپنے بیٹے کو اپنا ولیعہد قرار دیا اور پہلا وہ شخص ہے جسے
صحت و تندرستی میں اپنے بعد کے واسطے خلافت کا عہد دیا۔ اور پہلا وہ شخص ہے
نے مساجد جامعہ میں مقاصیر و حجرے، بنائیکلی بنیاد ڈالی اور پہلا وہ شخص ہے جسے
ممانوں کو (قتل و جبراً) قتل کیا۔ اور پہلا وہ شخص ہے جسے اپنے سر پر پہرہ کھڑا کیا
پہلا شیر بادشاہ ہے۔ اور پہلا وہ شخص ہے کہ جسے اپنی خدمت خاص کے لیے جو جبر
ریکے۔ اور پہلا وہ شخص ہے جس کے سلسلے کو تل گھوڑے چلانے گئے۔ اور پہلا وہ
میں ہے جسے اس شخص پر سے کہ جس پر حد شرعی کا قیام کرنا واجب تھا حد کو ساقط کیا۔
کتاب ہے کہ پہلا وہ شخص جسے خطبہ بیٹھ کر پڑھا معاویہ سے یہ اس وقت ہوا کہ سب اس پر
چڑھ گئی تھی اور توند نکل آتی تھی۔ اور زہری کہتا ہے کہ پہلا وہ شخص جسے نماز حیدر
خطبہ پڑھنے کی ابتداء کی معاویہ سے۔ اور سعید بن مسیب کہتا ہے کہ پہلا وہ شخص جسے نماز
میں اذان کی ایجاد کی معاویہ سے۔ اور پہلا وہ شخص ہے جسے بمقام مدینہ نماز میں
معد باواز بلند کہنا چوڑی حتی کہ اس پر تمام مہاجرین و انصاریں نے اعتراض کیا اور کہا کہ

اے معاویہ تو نے بسم اللہ کو چھالیا۔

معاویہ کا حضرت ابوذر کی توہین کرنا اور اس کے افضال قبور میں جسے چھکاتے ابوذر غفاریؓ کی بیعت حضرت ابوذر کی توہین کرنا کی توہین کی اور انکو بجا بہلا کہا اور تشبیر کی اور گالیوں دی میں اور

انکو خشک لکڑی کے پالان پر بغیر فرش کے مدینہ کی طرف روانہ کیا جس کے ساتھ اپنے مقتدیہ تھے جو بے تحاشا بہکائے یہ جلتے تھے یہاں تک کہ اسی حال میں انہیں مدینہ تک پہنچے تھے انکی حالت بے ہوشی کے حال کر دیا تھا اور متصل دوڑ بہاگ نے تھکا دیا تھا، انکی رانوں کا گوشت اتر گیا اور نوبت یہ ہلاکت پہنچ گئی تھی چنانچہ انہیں لوگوں نے کہا کہ آپ اس صدمہ سے ہلاک ہو جائیں گے فرمایا بیہوشات میں ہرگز نہ مروں گا جب تک کہ جلا وطن کیا جاؤں۔ اور اسکی جرائم میں سے یہ امر ہے کہ وہ دشمنیں لباس پہنتا اور چاندی سونے کے ظروف کا ہتھیار کرتا تھا اور اس کے متعلق ممانعت کی حدیث سننے کے بعد یہ کہا کہ میرے نزدیک اس میں کوئی مضائقہ نہیں اور ایسے مسلمانوں پر حد جاری کرتا تھا جو اس کے استحقاق سے تھے اور اپنی ذاتی رائے سے رعیت اور دین خدا میں حکم دیتا تھا اور اسی نے بنی امیہ کو صبر رسولؐ اور انکی سر پر خلافت پر کوہن اور پہاندے اور مدعی خلافت ہونیکار، ستہ بتایا تھا یہاں تک کہ خلافت رسولؐ ایک بدکار کے بعد دوسرے فاجر تک پہنچے پہنچتے یزید بن جب، الملک صائب سلامہ، جناب اور ولید بن یزید زندقہ قرآن مجید پر تیر بار ان کو فرسوں اور شمشیر کی زون بٹھائی

قَتَلَ لِلّٰہِ مِمَّنْ عَنِ الشُّرَابِی وَ قَتَلَ لِلّٰہِ مِمَّنْ عَنِ طَعَامِی

خدا اسی کھدے کہ میری شراب کو دھکے دے اور خدا اسے کھدے کہ میرا کھانا بند کر دے

اس کے علاوہ وراہیسی ہی اقوال اور کفر و کذب العیاذ باللہ حاصل معاویہ کی ایسی دین و دنیا اور شریعت کی مخالفتیں اس کثرت سے ہیں کہ جتنی احاطہ واستقصاء کا کوئی طریقہ نہیں ہے اہل میر تو بیچ انہیں سے بہت کچھ بیان کر چکے ہیں جناب رسالت اللہؐ کے یہ ہے کہ شراکامور محدثاتہ و کل محدثاتہ بطلان میں اور ہرگز دین و دنیا

معاویہ کی بیعت کا بیان

معاویہ کی بیعت کا بیان

دیکل بدعت ضلالتہ کل ضلالتہ فی النکر۔ درمہ بدعت ضلالتہ اور ضلالت کا شکار اور فریق
 معاویہ کی معاویہ کے رسوا اور بدنام کنندہ امور میں سے ایک اسکی یہ فریب دہی ہے
 فریب دہی کہ جب اسکا شہر انجرا بیلیزید ارنیب بنت اسحاق پر عاشق ہوا تو اسنے جیل
 و سیکڑی اور فریب سے عبد اللہ بن سلام قریشی اور ارنیب بنت اسحاق کے درمیان
 اس نے عبد اللہ بن سلام کی زوجہ تھی جدائی ڈال دی تاکہ یزید کا نکاح اسکے ساتھ کر دے اور اہم
 بدعت ان پر اسکی معاونت کوئے۔ اس پورے قصہ کو ابن قتیبہ نے کتاب الامارۃ والسیاستہ
 میں روایت کیا ہے۔ اور عبد الملک بن برون حضرمی اشبیلی نے اپنی کتاب الطبیقات میں
 بشرح الیسامہ میں اور ان کے علاوہ اور لوگوں نے بھی روایت کیا ہے۔ ابن قتیبہ کی
 روایت کا خلاصہ یہ ہے کہ جب معاویہ کو اپنے ایک غلام کی زبانی جسکو رفیق کہتے تھے
 معلوم ہوا کہ یزید کو ارنیب بنت اسحاق سے عشق اور گشگی ہو گئی ہے تو معاویہ نے یزید
 سے کہا ہے بیٹا اپنے راز کو پوشیدہ رکھ۔ اور صبر سے کام لے سبب کہ اظہار میں کو نفع نہیں اور
 جو کچھ ہوئیو اللہ ہے وہ ضرور ہو کر ہے گا۔ ارنیب اپنے زمانہ میں جمال و کمال اور کثرت مال کے
 خانہ سے ضرب المثل تھی اور اپنے چچا کے بیٹے عبد اللہ بن سلام قریشی کے نکاح میں تھی
 اور وہ عبد اللہ معاویہ کی خدمت میں صاحب عزت و منزلت تھا چنانچہ اسنے اسے
 عرق کا جام بنا کر کہا تھا۔ اب یزید کے معاملہ سے نہایت مہموم و مغموم ہوا لہذا حیلہ باز
 شروع کی و غور کیا کہ کیونکر یہ دونوں جمع ہو سکتے ہیں تاکہ یزید کی خوشی ہو جائے پس بعلت
 تمام اسکے شوہر کو عرق سے حלב کیا اور اسکو ایسے امر کی بشارت دی گئی تھی جسین اسکو
 کا مل نہیں ہو گا جب وہ حاضر ہوا تو اسکو نہایت عالی شان محل میں بتا دیا اور بہت خاطر
 لگی۔ پھر معاویہ نے اب ہریرہ اور ابو ذرار کو اپنے پاس بلائے تو ان اسوقت شام ہی میں مجھ
 لٹے ہوئے کہ میری ایک رزک باغ ہو گئی ہے میں چاہتا ہوں کہ اسکا نکاح کر دوں تاکہ میرے
 بعد اسے بھی میرے عمل پر کام ہوں سب سے کہ مجھے خوف ہے کہ میرے بعد وہ و حکم اپنی

یہ بیٹیاں کو بیٹھانے کے بعد میں اس کے لیے عبد اللہ بن سلام کو اس کی دینداری اور صاحب فضا
 و دب جو نیکی سبب سے پسند کرتا ہوں لہذا آپ دونوں صاحب میری طرف سے جواب
 اسکا مذکورہ کرتے ہیں۔ میں لڑکی سے بھی اس کے متعلق مشورہ کروں گا مجھے امید ہے کہ وہ میری
 بات پر نہوگی۔ پس یہ دونوں عبد اللہ بن سلام کے پاس آئے اور معاویہ کے قول سے اظہار
 اپنی طرف سے کیا۔ دیکھو معاویہ کے پاس بھیجا جب یہ دونوں آئے تو معاویہ نے کہا تمہیں
 یہ ہی رضا مندی تو معلوم ہی ہے اب لڑکی کے پاس جاؤ اور اس سے میری رضامندی
 اظہار کرو وہ سچے اور کل ماجرا بیان کیا۔ معاویہ اس سے پہلے ہی اسے جواب سہول کہا پڑ
 تھا۔ پس وہ کہنے لگی کہ عبد اللہ بن سلام کفو کریم اور عزیز قریب ہے بجز اس کے کہ اس کے نسل میں
 ازنیب نسبت ملتی ہے اور میں نسل میں ہوں کہ مجھے عورتوں کا سار شک و حسد نہ آجائے وہ
 میں اس کے ساتھ وہ فعل کر چٹھوں جو خدا کی ناخوشی کا سبب ہو۔ لہذا میں اس وقت تک اس
 فعل کو کچھ نہیں چھوڑے گا کہ وہ اس (ازنیب) کو چھوڑ دے۔ انہوں نے اس کی خبر عبد اللہ
 بن سلام کو دی وہ (بیوقوف) اس وقت اپنی زوجہ کو طلاق دے بیٹھا۔ اور دونوں کو شہ
 طلاق قرار دیا۔ معاویہ نے یہ سنکر اس کی طلاق سے اظہار کراہت کیا اور کہا کہ مجھ پر آپ
 پسند نہیں آتی اگر وہ صبر سے کام لیتا اور جلدی نہ کرتا تو بھی یہ امر اس کی مرضی کے موافق طے پا جاتا
 اب تم خیر دیافت سے پلٹ جاؤ اور لڑکی کے پاس اس کی رضا لینے پر جاؤ۔ پھر تیری کو
 ازنیب کی طلاق کی خبر دی یہ دونوں پھر معاویہ کے پاس آئے اور لڑکی کے پاس جانیکی
 اجازت چاہی تاکہ اس سے بچہ پیدا ہو۔ انہوں نے اجازت دی اور وہ دونوں اس کے پاس گئے اور
 اسے اس امر کی اطلاع دی کہ عبد اللہ نے تمہاری خوشی کے لیے ازنیب کو طلاق دیکر
 اسے کہا کہ وہ بیشک قریش میں رفیع المرتبہ ہے اور چونکہ نکاح اگرچہ بطور نسل بھی واقع ہو
 پہ بھی اس کو بے حقیقت نہ سمجھنا چاہیے لہذا کاموں میں آہستہ روی زیادہ مناسب ہے

میں اس کے حالات دریافت کر لوں تاکہ اسکے اندونی معاملات سے مطلع ہو جاؤں اور اس کے
 بارہ میں اتنا راز کر لوں کہ میں آپ دونوں صاحبزادوں کو خوشنہ خدا سے مطلع کر دوں گی
 وہ دونوں یہ سن کر لیٹ گئے اور سب حال عبد اللہ بن سلام کو بتا دیا اُس نے یہ شعر پڑھا۔
 فان بلا صدرا هذا الیوم وانی فان غدا لنسا ظمرا قریب
 (اگر آج کے دن نے رخ پہر لیا تو دیکھنے والے کے لیے کل کا دن قریب ہے)
 لوگوں کو معاویہ کی فریب دہی میں کچھ شک نہ رہا آپس میں اسکا تذکرہ کرتے تھے عبد اللہ بن سلام
 نے ان لوگوں کو یہ تھا کہ اس کام سے بعد فراغت محل کر تو پہلے ہے وہ دونوں
 اُس ریل کے پاس پہر گئے اس وقت سے کہا کہ میں اسکا حال دریافت کیا تھا مگر اپنے مناسب
 حال نہ پاؤں جیسا کہ میں آپ کو اسطرح چاہتی تھی اس کے موافق نہیں ہے تب عبد اللہ سمجھ گیا کہ
 اُسے فریب دیا گیا تھا سفارہ کرنے لگا لیس کا مراد اللہ مراد (خدا کے حکم کا کوئی روکنے والا
 نہیں ہے) لوگوں نے معاویہ پر سکی فریب دہی اور خدا پر جرات کرنیکی وجہ سے ملست کرنا
 شروع کر دی جب اسکا زمانہ عدت ختم ہو گیا تو معاویہ نے ابوذر اور کوثر پر یہ کا پیام دیکر عراق کو
 روانہ کیا۔ پس وہ روانہ ہو کر وہاں پہنچے وہاں اس وقت جناب امام حسین علیہ السلام موجود تھے
 ابوذر دار نے حضرت امام حسین علیہ السلام کی زیارت اور ان کے سلام کو اپنی ضرورت سے
 مقدم سمجھا حضرت امام حسین نے انکو مرتبہ کہا اور نہایت اعزاز و اکرام کیا ابوذر دار نے جناب
 امام حسین کو اپنی ضرورت سے بھی مطلع کیا حضرت امام حسین نے فرمایا مجھے بھی اس سوسل کو کچھ
 خیال تھا فقط مجھے اور کچھ مانع نہ تھا مگر یہ کہ تم جیسا شخص بلاجائے۔ پس میری طرف سے بھی اسی
 پیام دیدیتا اور وہی مقرر کر دینا جو معاویہ نے اپنے بیٹے کی طرف سے مقرر کیا ہے پس جب
 ابوذر دار اس کے پاس گئے تو انہوں نے اس سے کہا کہ تجھے ایک تو اس امت کے امیر اور شاہنشاہ
 اور ولیعہد نیز بن معاویہ نے پیام دیا ہے اور ایک فرزند و دختر رسول حضرت امام حسین علیہ السلام
 نے۔ اب تجھے اختیار ہے کہ جسے چاہے پسند کر کے اُسے سکوت طویل کے بعد اپنا معاملہ

انہیں کو سپرد کیا۔ انہوں نے کہا کہ میں نے سنا ہے تو دختر رسول کا فرزند زیادہ محبوب پسندیدہ ہے
 پس جناب امام حسینؑ نے اُس سے نکاح کر لیا و بہ عظیم اُسے عطا فرمایا۔ جب منہ دیا وہ
 کا یہ فعل معلوم ہوا تو سپر نہایت ہی گران گزیر کہنے لگا کہ شخص احمق اور احمق کی بیعت کر
 لینے خود مراد تیکم چھوٹا ہے اسکا یہ قصو ہے میری بات اسکی بات سے ہی بدتر ہے
 خود ہم ہی زیادہ ملامت کے سزاوار ہیں۔ عبداللہ بن سلام نے جدانی سے پہلے ازینکے
 پاس موتیوں سے بھری ہوئی کچھ تیلیاں مانت رکھوا دی تھیں جو اسکا واس مال اور نہایت
 عزیز دولت تھی۔ اب معاویہ نے عبداللہ پر اس جرم میں جفا کرنی شروع کی کہ وہ سے فریب
 وہی کی تمت لگاتا ہے۔ اُسکے تمام ملاحات بند کر لیے اور برابر تنگ کرتا رہا حتیٰ کہ سو وقت صبر
 باقی نہ رہی اور نہایت تنگ دست ہو گیا۔ پس اپنے اُس مال کے خیال سے جو اُس نے اپنے
 سونپ دیا تھا عراق کی طرف پلٹا مگر حیران و پریشان تھا کہ کیا کرے اُسے خیال تھا کہ وہ اسکا
 کیونکہ اُس نے بغیر کسی خط و قصو کے اُسے طلاق دیدی تھی جب عبداللہ عراق میں آیا تو حضرت امام
 حسین علیہ السلام ملا اور کہنے لگا میری جان آپ پر قربان ہو حضور کو طلاق از غیب کے متعلق جو
 قصہ جاری ہوئی اسکا حال معلوم ہی ہوا ہو گا میں نے مال عظیم موتی کی قسم سے اسکو سپرد
 کر دیا تھا حضور اُسے میرے امر کو یاد دہانیں اور واپس بیٹے کی سفارش فرما دیں خدا آپ پر رحمت
 فرمائیگا جب حضرت امام حسین علیہ السلام اُسکے پاس تشریف لے گئے تو اُس سے فرمایا کہ
 عبداللہ بن سلام آیا ہو ہے وہ تیری بڑی تعریف کرتا ہے اور کہتا ہے کہ اُس نے کچھ مال تیری
 پاس ودیعت رکھا تھا لہذا اسکا مال اُسے دیدینا چاہیے اُس نے کہا وہ سچا ہے اور اس مال پر
 ابھی تک اسکی مہر لگی ہوئی ہے حضرت عبداللہ بن سلام سے ملے اور فرمایا کہ اسی کا پتہ
 جیسا کہ اسکا خیال ہے کہ وہ اسی طرح تیری مہر کے ساتھ موجود ہے جیسا کہ تو نے اُسے دیا تھا
 عبداللہ اُسکے پاس آیا اور جناب امام حسینؑ نے اُس سے فرمایا کہ یہ عبداللہ موجود ہے اور
 اپنی مانت مانگ رہا ہے پس اسے ادا کر دے اُس نے وہ تیلیاں نکال کر عبداللہ کو سونپ دیں

ملنے اسکا شکر۔ اور ان موتیوں سے کچھ مٹھیاں بھر کر دینے لگا اسوقت دونوں کی آنکھوں میں آنسو بہا آئے یہ دیکھ کر خباب انام حسین علیہ السلام نے فرمایا کہ۔

اشهد الله انها طالق ثلاثا اللهم انك تعلم اني لم اتزوجها ما كان لحيال ولكن امرت حبسها لبعولها وارجوا ثوابك على ذلك

پھر عبد السلام نے اس سے عقد کر لیا اور خدا نے نیکو اس سے محروم رکھا انتہی مختصراً اور سچائی کے جہانم ملک کے اسکا امول مسلمین پر قبضہ کر لینا۔ اور بلا وجہ بطریق باطل انکو کمانا اور بر طواف اس طریقہ کے جو اس پر واجب تھا اپنے حسب مرضی صرف کرنا اور مستحقین اہل اسلام سے انکو روک دینا اور اپنے دوستداروں اور بھائی بندوں پر جبکا نہ کوئی حق تھا نہ دین میں انکو کوئی سبقت حاصل تھی ایسا کرنا ہے حالانکہ خداوند عالم ارشاد فرماتا ہے کہ۔

وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ کہ اور آپس میں ناحق ایک دوسرے کا مال نہ کھاؤ۔ طبرانی نے عمربن شغوی سے بطور حسن روایت کی ہے وہ کہتے ہیں حضرت رسول خدا نے فرمایا۔ سبعة لعنتم وکل نبی محاسب کہ سات شخص میں جنہر میں فی اور ہر نبی مستی البتہ لعنتم کی ہے جنہر کے اس شخص کو شمار فرمایا جو مال غنیمت پر اپنا قبضہ کرے اور ایک وہ بادشاہ جبار جو اپنی مستحبت کے دباؤ سے اس شخص کو عزت دے سکوند اس نے ذلیل کیا اور اس شخص کو ذلیل کرے جسے خدا نے عزت دی۔ اور وہی نے مسند قدوس میں ابن عمر سے روایت کی ہے کہ نہت رسول خدا نے منہ دیا کہ۔

من لم يزل من اياك كتب المال اربا اللہ بہ معین این ادخلہ النار اور ابو داؤد نے روایت قاسم بن مخیرم سے بطور ارسال روایت کی ہے کہ حضرت رسول خدا نے فرمایا کہ۔

من اصاب مالا من مائتم و وصل بدین
 او تصدق به او الفقہ فی سبیل اللہ
 جمع اللہ ذلک جمیعاً ثم قازنہ بانی الناکر
 ہم کہتے ہیں کہ یہ وعید شدید اور اسکے علاوہ اور بہت سے مواعید اس شخص کے حق میں وارد ہیں
 جو کہ اموال مسلمین میں سے کوئی شے کھائے یا اپنی بنائے بغیر اسکے کہ اسکو حلال جانتا ہو لیکن
 معاویہ تو بادیکہ مسلمانوں کے مال کھاتا تھا۔ پہر انکو حلال ہی جانتا تھا اور حرام خدا کے
 حلال کو نیکی جو عقوبت ہوگی اس سے ناظرین بخوبی واقف ہیں بخدا اسکو ندامت اور سخت
 ندامت چل ہوگی۔ مسعودی نے بروایت ابراہیم بن عقیل بصری نقل کیا ہے کہ معاویہ نے
 ایک روز جسدن کے اسکے پاس مصعدہ بن صوحان موجود تھے اور وہ حضرت امیر المومنین علیہ السلام
 کا خط لیکر آئے تھے علاوہ اسکے اور امراء بھی وہاں حاضر تھے کہا کہ زمین تو خدا کی ہے اور میں
 خلیفہ خدا ہوں پس بحال خدا میں لیلون وہ میرا ہے اور جو چوڑوون تو یہ بھی مجھے جائز ہے
 اسوقت مصعدہ نے اس سے خطاب کر کے کہا تمذینک لنفسک مالا یکون
 جویلا معاوی لا تأثم (اے معاویہ تیرا نفس از ثمتے جمالت تجھے وہ متنا دلاتا ہے
 جو تیرے واسطے سزاوار نہیں کیونکہ گنہگار بنتا ہے) اور ابن حجر کہتے ہیں کہ ایسی سند سے
 جسکے رجال سب ثقات ہیں وارد ہوا ہے کہ معاویہ نے ایک دن بروز جمعہ خطبہ پڑھا اور کہیں
 کہا کہ مال پس ہمارا مال ہے اور فی ہامانی ہے جسے چاہیں دین جسے چاہیں دین لم یحی ثری
 تقریر میں اسے بیان کیا۔ اور ابن عبد البر نے استیعاب میں حسن بصری سے بروایت ہشام
 نقل کیا ہے کہ زیاد نے حکم بن عروہ غفاری کو لکھا جبکہ وہ حاکم خراسان تھا کہ امیر المومنین کا
 فرمان صادر ہوا ہے کہ چاندی سونا اسکے واسطے چھانت لیا جائے لہذا لوگوں کو چاندی سونا
 تقسیم نہ کرنا حکم نے اس کے جواب میں لکھا کہ مجھے معلوم ہوا کہ امیر المومنین کا فرمان لکھا گیا ہے کہ
 تمام طلا و نقرہ اسکے واسطے خاص کر دیا جائے حالانکہ میں نے کتاب خدا کو امیر المومنین کے

خدا ن سے پہلے پایا ہے بخدا اگر آسمان و زمین دونوں کے رستے کسی بندہ پر بند ہو جائیں گے
 یہی وہ خدا کا خوف کرے تو خدا اسے بچاؤ کی جگہ نکال دیکھا اس مذم علیکم۔ پہرے کو کون کو حکم دیا
 کل اپنا مال لیجاؤ اور انکو سب مال تقسیم کر دیا اور حکم نے پہرے ہی دعا کی کہ خداوند اگر تیرے نزدیک
 میری کچھ نیکی ہے تو میری روح کو قبض کر لے پس مقام مرد میں جو منجملہ بلاد خراسان ہے اس
 بن ابی اتاس کو اپنا قائم مقام کر کے اسقال کر گیا پہر اُسی نے حسن بصری سے بروایت ہشام
 روایت کی ہے کہ زیاد نے حکم بن عمر و غفاری کو خراسان پر بھیجا اسکو وہاں غنیمت دستیا جی
 پس زیاد نے سے لکھا کہ امیر المومنین معاویہ نے مجھے تحریر فرمایا ہے اور حکم دیا ہے کہ تمام اسوا
 یسم و زر مہین انہیں کے واسطے خاص کروں پس جو وقت میرا یہ خطیر سے پاس پہنچے پس دیکھ
 جو چاندی سونا تیرے پاس ہو اسے تقسیم کن زند کے علاوہ اور جو ہول سے بانٹ دینا حکم اس کے
 جو ب میں لکھا کہ تو اس خط میں لکھتا ہے کہ امیر المومنین نے مجھے حکم دیا ہے کہ اس کے واسطے تمام
 چاندی سونا روک رکھے حالانکہ میں نے کتاب خدا کو پہلے پایا ہے پہر اس کے بعد از نکاحی
 حدیث بیان کی جو گندی سے استیلا اور جبکہ خباب رسول خدا کا خادم خاص اور انکا آزاد و کرم
 اور صحابی ایک عہد کے سبب جسکو ملے مال غنیمت میں سے بطور خیانت لکھ یہ سنا آتش و فوج
 میں جاسکا سختی ہوا جیسا کہ صحیح بخاری وغیرہ میں ہے اور جناب رسالت نے ایک مجاہد
 ناز پر بننے سے اسلئے انکار فرمایا کہ نہ یہودی اس نے جو کہ کچھ ہر دھوت، بیست ہر دو ہر
 بھی قیمت نہ کہتے تھے جیسا کہ مالک و نسائی و احمد و ابو داؤد اور ابن ماجہ نے روایت کیا
 و شہلہ جسکو مال غنیمت سے حضرت کے ایک خادم نے چرایا تھا، سپرنگ ہو کر بہر کیجا جیسا کہ
 صحیح بخاری میں ہے اور اس شخص سے جس نے شہر کی غنیمت میں سے ایک یا دو تھمے بیستے
 فرمایا کہ یا ابی داؤد اگر کے تھے ہیں جیسا کہ صحیحین میں ہے بلکہ خود حضرت کے پاس مال غنیمت کا
 ایک نطع (چرمی زیر انداز) ہے تاکہ حضرت محبوب میں اس سے اپنے اوپر سایہ کر لیں
 پس فرمایا کہ کیا تم چاہتے ہو کہ تمہارا نبی قیامت کے دن آگ کے سایہ میں بیٹھے جیسا کہ طبرانی

کتاب اوسطین روایت کی ہے پس اس شخص کی عقوبت کی نسبت کیا خیال ہے جسے
 غنیمت کا سونا بھی لیا یا ہو اور چاندی بھی اور بغیر روپا اور بلا خوف سپنے کے منتخب کر لیا
 اب صدیق کے خاتون کو اختیار ہے کہ جو چاہیں اسکی تاویل کریں اور اس مال کثیر کو جس
 قبیل حصہ بھی خدا نے اپنے رسول اور ان کے اصحاب و موالی پر حرام کر دیا ہے شیطان کی نصیب
 اور خواہش نفسانی کی وحی سے اس کے لیے طلال قرادین - یہاں ہم ایک واقعہ شعبہ بن
 غریض بن عادی کا جو معاویہ کے ساتھ پیش آیا بیان کرتے ہیں جس میں اس نے اس سے اس
 سہل انکاری پر گفتگو کی ہے جس کا وہ اپنے اصحاب خاص پر بجا احکامات مال کرنے میں
 عادی تھا - معاویہ نے اس پر کوئی اعتراض نہیں کیا بلکہ اسکی تصدیق کی ہے -

ابوالفرج اصفہانی کتاب اغانی میں لکھتے ہیں کہ احمد بن عبد العزیز جہری نے ہمیشہ بن
 عدی سے روایت کی ہے کہ معاویہ نے اپنی زانہ خلافت میں دو حج کیے اس کے ساتھ تیس
 نفیسے تھے جنہر اسکی عورتیں اور کنیزیں حج کیا کرتی تھیں وہ کہتے ہیں کہ ایک حج کا ذکر ہے
 کہ اس نے ایک شخص کو مسجد الحرام میں مشغول نماز دیکھا جو دونوں سفید کپڑے پہنے
 ہوئے تھا پوچھا یہ کون ہے لوگوں نے کہا کہ شعبہ بن غریض - معاویہ نے اس کے پاس آدمی لے کر
 آئے بھیجے تا کہ وہ اس کے پاس آکر کہا - اے امیر المؤمنین حاضر خدمت امیر، وہ بولا کیا امیر المؤمنین
 وفات نہیں پائی (یعنی امیر المؤمنین حقیقت حضرت علی مرتضیٰ تھے جسکی شہادت ہو گئی - سائل اس سے پوچھا
 پس کہا گیا کہ معاویہ کی پاس چل تم وہ حاضر ہوا لیکن خلیفہ کہا سلام نہیں کیا معاویہ نے مجھے اپنی ہر
 زمین کیا کیا جو کہ تم یامین تھی کہا کہ میں اس سے رہنے لوگوں کو لباس پہنا تا کہ وہ در باقی حصہ کو جس پر
 صرف کیے ہوں کہیں تو اسی بیچا چاہتا تھا ہاں پوچھا کس قیمت پر کہا ساٹھ ہزار دینار پر اور اگر میرے
 قبیلہ پر شکستہ سنی اور فحشاء نہ آ پڑتا تو کبھی بیچتا کہتا تو تے قیمت بہت گران لگائی جو اب دیکھ کر تیرے کس فتنے
 کی موتی تو چھ لاکھ اشرفی میں خرید لیتا کہاں تو صبح ہو چکا ہے اگر تو اپنی زمین کی بہت بخل کرتا ہو تو
 عہد یہ شخص قوم ہود سے تھا -

نہیں سنے اپنے باپ کے کچھ شعر ہی پڑھیں وہ اپنا مرنے کا ہنسے کہا میرے باپ کا

یا لیت شعر حین الذب ہلکما

ماذا تو نسنی بسہ انواحی

ایقلن لا یبعد قرب کریمہ

فرجتہا ببشارۃ و سماح

ولقد ضربت بفضل مالی حقہ

عند الشتاء و ہبتہا لارواح

ولقد اخذت الحق غیر مخاصمہ

ولقد رددت الحق غیر ملاحی

واذا دعیت لصعبہ سہلتہا

ادعی بامسح مرۃ و نجاح

معاویہ نے کہا تیرے باپ سے ان شعروں کے واسطے میں زیادہ سزاوار ہوں اس نے کہا کہ کذبت و لو شمت (جو بڑا اور لعین ہے) اس نے کہا کذبت تو ٹھیک ہے مگر لو شمت کہنے کی کیا وجہ اس نے کہا کہ اس لیے کہ حق کی طرف سے تو زمانہ جاہلیت میں بھی مردہ تھا اور اسلام میں بھی مردہ ہے جو عیسیٰ تو یوں کہ تو نبی خدا اور وحی رب علی سے لڑا جسے کہ خدا نے تیرے کید کو دور کر دیا لیکن اسلام میں پس اس لیے کہ تو نے فرزند رسول اللہ کو خلافت سے روک دیا۔ حالانکہ تجھے ان سے کیا نسبت تو طیق بن طیق (رہا شدہ قیدی) ہے معاویہ نے کہا کہ یہ بڑا خوف ہو گیا ہے اسے یہاں سے اٹھا دو پس اسکا ہاتھ پکڑ کر اٹھا دیا گیا۔ اور تیسرا باب میں ہے کہ معاویہ نے ایک دن خطبہ کیا اس میں کہا کہ خدا تمہارے فرما ہے۔

وَاتَّقِینَ شَیْءَ الْاَعِیْنِ فَاَخْرَآ مِثْلَهُ
وَمَا نُنْزِلُ الْاِلَیْمَ مِمَّا قَعْلُوْهُ

اور ایک چیز بھی پس نہیں ہو جسے غدار کو خزانے ہمارے
نہوں اور ہم اسکو قریب اندازہ سے نازل کرتے ہیں

پس تم لوگ غیب کیوں طاقت کرتے ہو جب میں تمہارے انعام میں کمی کرتا ہوں قیامت

میں ان شے کا ترجمہ یہ ہے کاش مجھے معلوم ہوتا کہ جب میں مشرط بعد رو یا عا نکال دوںے والیاں بھیر کر ایسے
کلیں کہ کیا کھینکی کہ حد سے باک کرے کیونکہ بہت سی عینوں کو میں نے بہت کشت و دو دلی اور جو فروغ سے دیا ہے
نہیں ان کے زمانہ میں اپنے آپ سے جو مال سے اسکا حق ملنے نہ کر دیا ہے و تحقیق میں نے پناہ سے بھگڑے لیا اللہ
دوسرے کا حق بے خیانت دیا جب کہیں میں کسی شے کے وقت چلا گیا ہوں تو میں نے اسے سہل کر دیا تو
میں ہمیشہ سخیوں پر فیروز و نعمت دے کے واسطے بلایا گیا ہوں ۱۲۔

انکھٹ نہ جو ابیا والد ہم بچے اسپر دست نہیں کہتے جو کہ خدا کے خزانوں میں سے ہیں لیکن
 ہم تو اسپر ملامت کرتے ہیں جو خدا نے ہمارے دستے پہنچا خزانوں سے اوتارے ہیں تو نے
 لئے ہے خزانوں میں رکھ دیا ہے اور اس کے درمیان حائل اور مانع ہو گیا ہے انتہی
 یہاں ہم معاویہ کے باقی جرائم حرکات ناشائستہ کے شمار کرنے سے زبان قلم کو روک
 لیتے ہیں کیونکہ ہمیں اس کے احاطہ و استقصا کا تو کچھ لایح اور خواہش ہی نہیں اس لیے کہ اس باجی
 میدان بہت وسیع ہے بہلا کون شخص ایسے جبار کے جمع کرنے پر قدرت رکھتا ہے کچھ
 اوپر چالیس برس اسلام میں موجود رہا ہوا اس حالت میں کہ وہ چرکھا و بغاوت و جور و فساد و
 خدا و رسول میں ٹوٹا اور چرتا رہا ہو۔ حدود برین اکثر رعایا سے بخوف قتل و دیونہ ہو سکتا
 کیلئے پھر بعد ازاں ایسے علماء پیدا ہو گئے جو اسکے حمایتی تھے انہوں نے اکثر باتوں کو جو اس
 قبیل سے راویوں نے بیان کیں تھیں مٹا دیا کاش وہ سننے ہی پر قناعت کرتے نہیں بلکہ
 انہوں نے اس شخص پر بھیج ملامت کی اور سخت سخت اعتراض جیسے جس نے اسکے قبیلہ
 کسی چیز کو فضل کیلئے اسکی کوئی تاویل نہیں کی یا سند میں طعن نہیں کیا گو وہ صحت کے انتہائی
 درجہ پر فائز ہوا انکو یہ گمان ہے کہ اسمیں دین فاسد ہوتا ہے کیونکہ اسمیں صحابہ کہاں کی جاکر جائیں
 دین و تہذیب قرآن میں بین ہیں ہتک حرمت و آبرو ہے جسے کہ بعضوں نے علامہ ابن قیم
 محدث جلیل کی اس بنا پر کہ لسنے کے چھ ان باتوں کا اپنی کتاب امامت و سیاست وغیرہ
 بیان کر دیا ہے ملامت کی ہے حالانکہ ان لوگوں کے اس بیان میں مغالطہ اور فریب ہے
 جسکو یہ معذیہ کے حمایتی بار بار بیان کرتے ہیں اور جب عاجز ہوتے ہیں تو اسی غرر کی پتا دہن

سے صاحب نصح کا فیصلہ اس مقام پر ایک لطیف ذکر ہے وہ کہتے ہیں مجھے اس وقت وہ خبر پہنچی کہ کسی
 اتبعی شہر کے ایک داستان گو کے جمع کی غارت گز شاگرد کہہ رہا ہے کہ حضرت رسول خدا و ان کے اصحاب
 نام سے وہاں درستی میں ہے یہ حضرت جو کہ وہ دن کہا گیا کہ جو بھی اس حالت میں ہو اسے سزا دی جائے گی
 تم ان دو شخصوں کا تو ذکر کرتے ہو جن کی تہذیب و تمدن پر راجح جو میں ان دو کا ذکر کرتے ہو ان کے
 پر بیان تمام امت کی بدیونہ سے راجح میں اس سے پوچھا کہ دو دو کون ہیں کسا دو دو تو نہیں سمجھتا معاویہ اور
 یثرب ہے ۲۲۔

اس سے انکی مرض صروت اسکی بدکاریوں پر مردہ ڈالتا اور غنیحت و رسوائیوں کا چھپانا اور
غیبی اور استخوان کو وہم دلا دینا ہے کہ یہ بھی بزرگان اصحاب اور علمائے دین رب الارباب
تھا صحابیت کا حال تو آئندہ تک بیان سے کہلیکا اور معلوم ہو گا کہ اسکی محبت بدعتی اور اسکو
ضیبتے نہ کرنا ہے۔ ریاس کے حامل دین ہونے کا دعوت پس سے خدا بڑا تعجب ہے وہ کوئی
دین ہے جسما معاویہ امت کے واسطے حامل تھا کون شخص ہے جو ان حکام کے قبول کرے
زوار کہ ثابت جنگو وہ بیان کرتا تھا اور وہ کون شخص ہے اگرچہ حامل ہی ہو بیگہ دل میں یہ بات
سو کر تھی کہ معاویہ علمائے دین سے ہے لہذا معاویہ کو دین و اس کے حمل سے کیا تعلق بلکہ معاویہ
تو دھم بھان دین سے جو تھوڑی سی حد میں ضمنتا اس سے نقل ہوئی دین انہیں وہ اپنے فسق سے
معلوم ہے دین خدا میں اس کے اقوال کو حجت قرار دینا ناجائز ہے کیا ایسے شخص کی حد میں قبول
قبول ہو سکتی ہیں جو ایسے مودہ ملکہ وہ بوقتہ کامرکب اور بغاوت و علم و غدر و جور و کذب و عہد
شکنی کا بانی ہو یہی وہ دین ہے جسکا معاویہ اور اس کے ساتھی حامل تھے۔ ہم بیتا کے بوائے
و حرکات ناشائستہ نقل کریں گے اور اسے روس لاشہاد انکا اعلان کریں گے وہ تمام من و عنان
میں پیدا میں کے تاکہ شر شخص اس سے حذر کرے اور وہو کہ میں نہ پڑے ہم چہ بات میں کہیں
مدست کنندہ کی ملامت کا کچھ خون نہیں کرتے اور ہم خوب جانتے ہیں کہ ہمارے اس فصاحت سے
بزرگان اصحاب حضرت رسول خدا پر دسٹے سا بھی نقص وارد نہیں تو
کچھ لوگوں کا یہ خیال ہے کہ اس مدت میں غور و خوض کرنا اہل قبلہ کے درمیان تخریق کا موجب
اور سنگا اسپین بغض و عداوت کا باعث ہے اور ہمارا یہ خیال ہے کہ خلاف واقع بیان کرنا
وہ صفا دہی سے باطل کو حق کے مقام پر لانا یہی موجب تفریق ہے اور ان کی انصاف
و دلائل واضح حق ہے اذعان و یقین درجات تو فوق ہے ایسے کہ ہر مومن بلکہ ہر عاقل کا فرغ کرے
و حق کا نائب ہے جہاں کہیں ہو جسکی تلاش اس پر واجب ہے۔ ہمنے معاویہ اور اس کے
ساتھیوں اور پیروں کے جو کچھ حلات میں سامنے تحریر کیے ہیں وہ صحت بیان حق کی

ناجس سے لگے ہیں اور یہ کہ اُمت محمدیہ کے مختلف المشرب اور یک دوسرے میں کشمکش
فرتواری کے درمیان حق واضح اور منکشف ہو جائے۔

مکمل۔ جبکہ ہم معاویہ کے بعض حرکات ناشائستہ کا ذکر کر چکے تو اب ہم کو لازم ہے کہ ان احادیث کا بھی تذکرہ کریں جو اسے گنہ اور فائدہ ان کی بدی اور انکی خدا رسول کے ساتھ شک دہانت کرتی ہیں اور یہ کہ یہ لوگ بھی تبدیل امر امت اور تغیر دین خدا میں اس کے شکیباز ہیں اور اب ہم اسکو کھانی یعنی بیان کرنے میں لیکن ہم انکی مقتضیات اور تالیف کی بخوف طوالت تفصیل نہ کریں گے اور شرح احادیث و کتب تواریخ پر جنہیں اسکا تفصیلی اور تحقیقی بیان موجود ہے بہرہ اور اعتماد کر کے ذکر کریں گے۔ ابن عساکر نے حضرت رسالت سے بروایت ابو ذر نقل کیا ہے۔

اذا بلغت بنو امية اربعين رجلا
اتخذوا عبدا لله خولا ومال الله
دخلوا كتاب الله دعنا

جب نبی امتیہ چالیس مرد تک پہنچ جائیں گے تو بندہ ۷۰
خدا کو اپنا خد مسکار اور مال خدا کو اپنی آمدنی اور
کتاب حسدہ کو دخل و فریب بنائیں گے۔

اور ابن مندہ اور ابو نعیم نے عمران بن حابر یحییٰ بنی سے اور ابن قتیبہ نے سالم حضرمی سے روایت کی ہے کہ حضرت رسول خدا نے ارشاد فرمایا

وَمِلَّ النَّبِيِّ أُمِّيَّةً وَمِلَّ النَّبِيِّ مُمِّيَّةً وَمِلَّ النَّبِيِّ نُمِّيَّةً

[illegible]

عالم اسلام کو مراد وہ بہت سے ہیں جو عرب میں کسیوں کے مکانوں پر گئے ہیں تاکہ جہاں جہاں لوگوں کے مکانوں کا حال پتہ لاسکیں۔ ۱۲۔

کفر و کفر و ان عصیت و ہمت قتل و کفر [وہ کافر نہ تھے مگر تم انکی نافرمانی کرو گے تو
اثمة الکفر و ہر دس المصلالہ] تہمین قتل کرین گروہ پیشو بان کفر و ہمت کی صحت
ور ترمذی نے بسند حسن ثوبان سے روایت کی ہے کہ حضرت رسول خدا نے ارشاد فرمایا :-

انما خاف علی امتی الامۃ المصلین [میں اپنی امت پر برا کائنات کا خوف رکھتا ہوں
اور طبرانی نے عباد بن صامت سے روایت کی ہے کہ حضرت رسول خدا نے ارشاد فرمایا :-

سبکون علیکم امراء من بعدی [تمہیں میرے بعد پھر ایسے حکام ہوں گے جو
یا مہر فاکم بما لا تعرفون و لعلہم ہما [تمہیں غیر معروف حکام دیئے جائیں گے اور انہوں
تکلف من فلیس و لک علیکم باثمة [منکر و جعل کرین حقیقت و تہدیر مام نہین
یہ حدیث حسن ہے اور نیز اسے واسطہ کعب بن عجرہ حضرت رسول خدا سے روایت کی ہے :-

سبکون علیکم امراء بعدی بعضون [عنقریب میرے بعد تم میں ایسے حکام ہوں گے جو مہر دین پڑ
بأ حکمتہ علی المناہذ فاذ نزلوا اختلست [حکمتوں کا دھوکہ کھینچ لیں جب پھر ترسنا تو وہ حکمت
منہم قلوبہم فلیس من اعینہ فہم [ان سے سبکدہ ہو جائیں گے ان کے دل مردار زیادہ ہو جائیں گے
صد قہم بکذبہم و اعانہم علی [پس جو انکی کذب کی تصدیق دے گا وہ انکی مدد کرے گا
فلیس منی و لست منہ ولا یر علی عہد [وہ جسے نہیں دے میں اسکا ہواں و جو اس کو شریعت
و من لم یصل قہم بکذبہم و لم [پاس دے نہ ہو وہ اور جو انکی کذب کی تصدیق دے
یعنہم علی ظلمہم فہو منی و انا [ان کے ظلم میں نکلا صرف میں نہ ہوگا پس وہ میرا اور میں
منہ و سیرد علی انھوں [اور عنقریب میری پاس عہد رکھو، پروا نہ ہوگا

اور ابن ابی حاتم اور ابن مردویہ نے اور دلائل میں یہی قی نے اور ابن عساکر نے سعید بن
مسیب سے روایت کی ہے کہ حضرت رسول خدا نے بنی امیہ کو نہرونیہ خواب میں بھیجا
حضرت پر یہ امر گراں گذرا پس خدا نے حضرت کی طرف وحی بھیجی کہ اتنا ہی دنیا عطا
[یہ صرف دنیا ہے جو انہیں دی گئی ہے] تب حضرت کی آنکھیں ٹھنڈی ہو گئیں

وہ وحی خدا کہ یہ قول ہے

وَمَا جَعَلْنَا الرِّمَّةَ يَا أَيُّهَا الرِّمَّةُ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ (اور وہ خدا اب جو چاہے مخلوق کیا ہے اسکو پہنچنے نہیں مقرر کیا ہے مگر کل آدمیوں کے لیے ایک آزمائش ہے)۔ یہ متفقہ حدیثیں ہیں۔ اس بارہ میں وارد ہیں شیخ ابن حجر سیوطی نے اپنی کتاب تہذیب طبقات میں بیان کی ہیں منجملہ ان کے وہ حدیث ہے جسکی نسبت کہلست ہے کہ ایسی سند سے جس کے سبب حوالہ صحیح میں حضرت عبداللہ بن عمر سے وارد ہوا ہے کہ آنحضرتؐ ایک دن فرمایا لِيَا خَلْنَ السَّاعَةَ عَلَيْكُمْ رَجُلٌ لَعِينٌ (ابھی اسی گڈمی ایک شخص ملعون تھا جس کے سامنے آئیوا لے) پس بخدا ہم اندر پا ہوا حالت انتظار میں دیکھ رہے تھے کہ حکم آیا جیسا تصحیح اسکی روایت احمد سے ہوتی ہے۔ اور ایک سند جسکی نسبت حافظ سیوطی نے کہلست ہے۔ فیہ من لداعرفہ (اسمیں ایک وہ شخص ہے جسکو میں نہیں جانتا) یہ وارد ہوا ہے کہ حکم ہوا ام حجر حضرت رسول خدا کے سامنے سے گذرا تو حضرت ابو شافعہ وکیل لامتی مافی صلب ہذا (اے میری امت کیلئے اس سچے اسکی صلب ہوئی) اور ایک ایسی سند سے جس میں ایک ایسا شخص ہے جسکی حافظ سیوطی نے کہلست ہے کہ میں اسے نہیں پہچانتا اور وہ ہے کہ حضرت رسول خدا نے فرمایا یكون خلیفة عروذ رہتہ من اهل النار (ایک ایسا خلیفہ ہوگا کہ وہ اور اسکی ذریت اہل تارہ میں سے ہے) اور ایک سند سے جس میں ایک راوی ضعیف ہے یہ ہے کہ آنحضرتؐ نے حضرت علی مرتضیٰ کو دریافت کیا پہراپنا سرخون زرد آدمی کی طرح اٹھا کر لے کے کہا قرع نجبیت بناب بہسیفہ (اس خبیث نے اپنی تلوار سے دروازہ کھٹکا یا) پھر حکم دیا کہ اب ابو الحسن جاؤ اور اسے اس طرح کہیں پکڑ لو جیسے بکر، بہت دودھ دو پہنچو دیکے پاس لائی جاتی ہے۔ پس حضرت علیؑ گئے اور اس کے کان اور جیسے پکڑے ہوئے لائے یہاں کہ وہ حضرت رسول خدا کے سامنے آکر کھڑا ہوا پس حضرت رسول خدا نے اس پر تعین بار

لعنت بھی پہ حضرت علیؑ مر گئے سے فرمایا کہ اسکو ایک طرف بیجا کر بیٹھا دو تا وقتیکہ کہ چو کوک
مہاجرین و انصار سے خدمت نبویؐ میں حاضر ہوئے تب حضرت نے اسے بلا کر فرمایا
ان هذا یخالف کتاب اللہ و یہ شخص کتب خدا اور اسکی نبی کی سنت کو خلاف کرتا
سنتہ نبیہ و یمخرج من صلبہ من یبلغ اور اسکی صلب سے نہ شخص پیدا ہوگا جسکا وہ مخالف
ہوگا نہ فی الغنۃ حتی تو ارامت اس قدر بلند ہوگا کہ سب بہانہ پر چاہے جائے گا۔

اسوقت ایک شخص نے سلمانوں میں سے کہا کہ خدا اور اسکا رسولؐ مجھے میں (مگر) سکیں
ہستی ہے کہا ایسا کر کے حضرت نے فرمایا یا بن (یہی ہوگا) اور اسدن میں سے بعض لوگ
اسکی پیروی کر گئے اور ایک سند سے جہین عدت ایک شخص ایسا ہے جسکا حال پوشیدہ
اور باقی رجال سب ثقات ہیں یہ وارد ہوا ہے کہ حکم نے حضرت رسولؐ کے پاس حاضر
ہونے کی اجازت چاہی حضرت نے اسے پہچان کر فرمایا کہ اسے آنے دو اس پر خدا اور ملائکہ اور
تمام آدمیوں کی لعنت ہو جو اسکی صلب سے پیدا ہوں گے وہ دنیا میں تو شریف (و آیت
میں رذیل ہونگے وہ صاحبان مکرو فریب ہیں مگر انہیں سے نیکو کار اور وہ بہت ہی کم ہیں
اور یہ صحیح ہے کہ آنحضرتؐ نے کعب بن عجر سے فرمایا

اعذک اللہ من امارۃ السفہاء
قال امارۃ یكونون بعدک لا یعتدکون
ولا یستنون بسنتی (المحدث)

اور حضرتؐ کے یہ الفاظ بھی ثبوت وصحت کو پہنچ چکے ہیں کہ ہلاک اہل امتی علی ید اعلیٰ
من سفہاء قریش (میری امت کی ہلاکت سفہاء قریش سے چند لوگوں کے ہاتھ
ہوگی) اور ایک خبر میں جسکے راوی ثقہ ہیں یہ ہے

لا یمنعن احدکم ہیلۃ الناس ان
یقول الحق اذا ساء و شہدہ فانه یقن
ایضاً اتم میں سے کسی شخص کو تا آنکہ کسی کی بیعت مانع
جب وہ اسکو دیکھو اور اسکا شاہد گزیں ہو کہ یسوع کو مارا

من اجل ولا بعد من رزق { نہ موت کے قریب گزرتی نہ رزق سے بعید
 ابو سعید کہتے ہیں اسی بات نے مجھے اس پر آمادہ کیا کہ میں معاویہ کے پاس کو سو رہ گیا
 اور میں نے اُسکے خوب دونوں کان اچھلے پھر پلٹ آیا اس بارہ میں احادیث بکثرت
 اور جوہر وار دکی ہیں انہیں سے اس قوم کا حال اور بمقابلہ خدا انکی سرکشی
 دین کے ارکان کو گردینا معلوم ہو جاتا ہے۔ معاویہ پر لعنت جائز ہو سکی یہ درملتے
 جو بکثرت و بطریق واضح بیان ہوئے جنکے سننے کے بعد کسی منصف کو اسنے سا شک بھی
 باقی نہ رہے گا رہا وہ شخص جسپر حلیہ جوئی اور تعصب غالب ہو اور وہ ایسے شخص کا تلو وہ
 تقلید کر دینے والے ہوں جو جسکی تقلید مخالفت حق میں اسکو کچھ نافع نہیں اور خدا اور
 رسول و بزرگان صحابہ کی جماعت کثیرہ کے قول پر فلاں فلاں کے قول کو مقدم رکھتا ہو تو
 ایسے کے ساتھ ہمیں حاجت کلام نہیں سلیے کہ اسکا مرض و دلائل غلط ہے جو اس میں تبدیلی
 بہت کم چٹکارا پاتا ہے اور ہم خدا سے سنا متی و عافیت کے خوابان ہیں کہ وہ ہمکو اس
 مرض لا علاج سے محفوظ ہی رکھے۔ اب ہم ان دلائل کو میان کرتے ہیں جو اسکی تسوید و تخطی
 سے بانیع ہیں جو از رے تعظیم و جلال کیجاتی ہے۔ واضح ہو کہ نیسے اولہ بکثرت میں مگر ہم
 انہیں کا کچھ حصہ جسکی طرف طالب حق رجوع کوئے اور وہ شخص جو انصاف کو اپنا دین اور
 بنائے ہوئے ہو اور اسکی چشم بصیرت کو نشا وہ تقلید و تعصب نے اندھا کر دیا ہو اُسے
 مطمئن ہو جائے۔ بیوقوفی نے شب الایمان میں اور ابن ابی الدنیا اور ابو یعلیٰ نے انس سے
 اور ابن عبدی نے بریدہ سے روایت کی ہے کہ جناب رسول خدا نے فرمایا۔

اذا صدح الفاسق غصب الرب | جب فاسق کی مع کیجاتی ہے تو خدا غضب کر
 فاھزلذلت العرش | ہوتا ہے اور عرش اتنی کا ٹپ جاتا ہے

سہ تسوید کسی کو سیدی یا سیدنا کہتا ۱۲۔

شہ ترمنی کش نسبت رخصی اللہ عزہ کہتا ۱۳۔

یہ حدیث صحیح ہے اور ابو نعیم نے بانی حدیث ابن عمر بن عباس سے روایت کی ہے کہ۔

من دقرہ حب بدعة فقد اعان **ع**ی ہدم کلامیان **ا** جو کسی نے حب بدعت کی توثیق کی ہے اس نے

اسکو ابن عمر نے حدیث عائشہ سے روایت کیا ہے۔ اور ابو نعیم نے عبد بن ہریرہ سے حدیث بن عمر سے حبسین کی بحث اور مجاہدہ کی مذمت وارد ہے۔ کتاب مؤلفہ روایت کی ہے۔

من نظر ای صاحب بدعة	جو کسی صاحب بدعت کی طرف مائل ہو جائے
بغض لی فی اللہ ملاء اللہ قلبہ	دیکھو خدا اس کی قلب کے اس میں ان سے بددے گا اور
واہمانا ومن انتہر صاحب بدعة	جو شخص کسی صاحب بدعت کی طرف مائل ہو جائے
اللہ یومر انفع الکبر عنہ لان	اس نے دیکھا اور جو اس سے نرمی کریں اسے اگر ملامت نہیں کریں
اذا کرہ اولیہ بل بشر فقد استخف	یا اس سے بکشتا و دشمنانی ملاقات کریں پس اسے
بما انزل علی محمد	شرعیہ کا استخفاف کہ جو محمد پر نازل ہوئی ہے

اور ابن ابی الدنیائے کتاب بصمت میں اور ابو نعیم نے طیبہ میں روایت کی ہے اور اسکو زبختی نے تفسیر سورہ ہود میں حسن بصری کے قول سے وارد کیا ہے کہ

من دعا لظالم بالبقاء فقد	جس نے ظالم کے واسطے طول عمر کی دعا کی پس اسکو
حب ان یعصی اللہ فی امرہ	خدا کی زمین میں سکے نہ فرمانی کیجئے۔

امام غزالی نے اس مقام پر لکھا ہے کہ اگر وہ اسے تجاوز کر کے اسکی صفت و ثناء کرنے اور وہ اوہ صفت بیان کرے جو مسکین نہیں ہیں تو وہ کاذب اور منافق اور ظالم کہ اگر کثرت والا ہوگا۔ انہوں نے اسکو حضرت رسول خدا سے نقل کر کے احیا۔ العہد میں بیان کیا ہے۔ اور حاکم نے مستدرک میں اور بیہقی نے اور احمد نے اپنی مسند میں اور ابوداؤد

نویسند فی بروایت بریدہ جناب رسول خدا اسی روایت کی ہے کہ

لَا تَقُولُوا لِمَنْ فُتِحَ سَيْدُ نَافَا قَدْ
مَنْ فُتِحَ كَوْسِدُنَا رَهْمَارِ امْت كَو كَيْفَ كَرْد
فَن كَن سَيْد كَمَفَقْدَا سَخَطَم سَر تَكَم
وَر كَم كَن مَسَد كَم مِیَن وَر مِی قِی مَن شَعْب الْاِیْمَان مِیَن بَر وَا یَت بَرِیْدَه مَعَدَا مَسَوْدَه
روایت کر رہے۔

اِذَا قَالَ رَجُلٌ لِّمَنْ فُتِحَ
یَا سَیْدِی قَدْ غَضِبَ رَبِّی
نَا مِیْن مَضَرَّتْ وَرَا دَتْ كَسَبَتْ كَسِی مَادَش وَ جَا تَرَا ظَاہِرَ اَكِ مَدَتْ مَدَنی كِی یَا اَمِیْر مَدَن
مَدَا یَك سَا تَه بَغْضِش طَلِیْعُ تَوَا ضَعِیْش اَیَا تَوُوہَا سَكَا جَهَنَّم مِیْن اَسَا قِی مَدَا تَه وَفَدَا تَه
چونکہ سورۃ الذیٰن ظاہر ہے کہ اَمَّا اَمْرٌ لَمْ یُوْجَدْ لَوْ كَلَامُ مِیْن اَكِ طَلِیْعُ تَوُوہَا مَدَنی
جسب مِیْن تَه مَدَكُورَ ذَهْنِ اَشِیْن مِیْن تَوُوہَا مَدَا تَه مَدَا تَه مَدَا تَه مَدَا تَه
مَدَا تَه مَدَا تَه مَدَا تَه مَدَا تَه مَدَا تَه مَدَا تَه مَدَا تَه مَدَا تَه
پروا اور وہ فو حق حدیث ابن عمر جناب نہ تم لپیٹیں برتاؤں شدہ از شریعت اکا اکت
اور موثق حدیث ابن عباس اسلام کے مرنے میں اکت اور سب حدیث بریدہ
باعث دشمنی اکت اور موثق روایت حسن خد کی مَدَنی و مَدَنی کی مَدَنی اور موثق
ریائی امام غزالی کذب و نفاق و فساد کا اگر مست اور باب ظلم و نفاق و فسق کی توجیہ کے
مَدَنی ہی حدیث مَدَنی موجود ہیں اور یہی حال اس روایت کا ہے کہ مَدَنی ذکر سَوَادِی و مَدَنی
فضول بدلتے ہیں جو مَدَنی بیان کیا اس میں غیر حق کے مَدَنی جُز و توجیہ ہے پس گزری
نکے کہ ان حدیث سابقہ میں جو مَدَنی (دیکھی) اور وہ ہے وہ صرف فاسق کی مَدَنی و مَدَنی
بدعت کی توجیہ اور اس کے اکرام اور ظلم کے دعا اور منافق و سردار بنانے کے متعلق ہیں۔
کہان ثابت ہے کہ یہ سب اوصاف معاویہ میں موجود تھے تاکہ اسکی توجیہ و توجیہ مَدَنی

قرار پائے تو ہم یہ کہیں گے کہ اس کا فتنہ تو ظاہر و عیان ہے اس لیے کہ فاسق وہ ہے کہ جو کسی
 گناہ کی عادت ہو یا صغیر و پر اصرار کرتا ہو اور معاویہ تو اکبر کا مرگب ہوا ہی
 (وہ بھی پوشیدہ نہیں) بلکہ باعلان و اظہار تمام اور ہر ایک مرتبہ نہیں بلکہ اپنی آخری
 دھمک (اپنے اصرار کرتا رہا چنانچہ آپ کے سامنے انہیں سے بہت سے امور چھپا کوئی
 نہیں کر سکتا مقول ہو چکے۔ رہی اسکی بدعت تو وہ بھی مشہور و آشکار ہے۔ کیونکہ عینی
 وہ ہے جو اسلام میں کوئی نئی بات پیدا کرے جیسا کہ حضرت رسول خدا سے وارفتہ
 کل محدث بدعت (ہر امر جدید بدعت ہے) اور معاویہ تمام ایجاد کرنیوالوں کا سربراہ
 اور بدعت کرنیوالوں کا بزرگ ہے بڑا تعجب تو یہ ہے کہ گروہ مردمان میں سے ہے بلکہ علما
 مقلدین میں سے ایک جم غفیر کی یہ رائے ہے کہ جو شخص وضو میں دھو سنے کے بدلے
 پاؤں پر مسح کی ایجاد کرے یا اسطرح جو شخص قائل ہو کہ نیکی خدا کی طرف اور بدی نفس کی
 طرف سے ہے اور جو اذان میں حتی علی خیر العل کو داخل کرے اور جو حضرت علیؑ کو حضرت
 ابو بکرؓ سے افضل کہے اور جو کلمہ محال کا شکر ہو اور جو بدعت کے جسم و مشابہت کے
 منزہ ہونے کی قرآنی الفاظ و اردو کے مطابق یہ کہے کہ حق جل و علے کے ہاتھ آئیں ہیں اور جو
 یہ کہے کہ اگل اپنی اس قوت سے جاتی ہے جو خدا نے اسمیں پیدا کی ہے اور تو اس
 قوت سے کاٹتی ہے جو خدا نے اسمیں پیدا کی ہے اور جو شخص جو امر فردہ (جزا لہ تجزئہ)
 کے لفظ کا قائل ہو اور جو شخص ہماری اس کتاب کی مانند کتاب تصنیف کرے یہ لوگ جس کے
 ساتھ اکثر علماء اہل سنت کے نزدیک صاحب بدعت و گمراہ ہیں لکن وہ شخص جو مسلمان
 کو (گمراہ کر اور مجبور کرے) قتل کرے اور حضرت علیؑ کو علی الاعلان قتل کرے اور جو
 خدا میں ازبے فساد تباهی پھیلائے اور خدا اور اس کے رسولؐ سے ازبے فساد محاربہ کرے
 اور مسلمانوں کے بیت المال سے اپنے لیے چاندی سونا چھانٹ لے اور حکام حضرت
 سید المرسلین کا مذاق اڑائے پس ایسا شخص آپ کے نزدیک عادل و ثقہ مقدم ہے

نہایت نفیذ برحق امام صادق ہے ان حضرات کا مبلغ عام یہ ہے اب اسکی صفت نفاذ
 کو لیجئے پس اگر یہ بیان سابق سے اسکا علم نہیں ہو سکتا تو آئندہ بیان سے معلوم ہو جائے گا
 مگر پتہ یہ سمجھ لینا چاہیے کہ نفاق سے نفرت میں ظاہر کا باطن کے مخالفت ہونا مراد ہی
 پس وہ مخالفت اگر ایمان و اعتقاد میں ہو تو یہ نفاق کفر ہے ورنہ نفاق عمل اسکے مراتب
 متعاقب (مختلف) ہیں ایمان کی طرح اسکی جی بہت سی شاخیں ہیں۔ مگر ہمارے
 پائے وحی الہی کے سوا لوگوں کے دونوں قسم کے نفاق کی شناخت کا کوئی طریقہ نہیں ہے
 اسلئے کہ ام باطنی پرچہ خدا کے کوئی اطلاع نہیں رکھتا۔ البتہ جب بے سوال نہانے ہمیں اسکی
 بعض علامات اور نشانیوں کا پتہ دیدیا ہے جو اس صفت کے لوگوں میں پائی جاتی ہیں
 پس جب ہمیں لوگوں میں سے کسی شخص میں ان علامات سے ایک یا کچھ بھی وجود ثابت ہو جائے
 تو ہم اسکے نفاق کو معلوم کر لیں گے پہر ہی ہم نہیں جانتے کہ کتنا نفاق دونوں قسموں میں
 کس قسم کا نفاق ہے۔ منافق کی تعظیم و تسوید سے ممانعت کی جو ممانعت وارد ہوئی ہے
 اس میں علت لام جنس کا موجود ہے جو اسکی کل انواع کو مشتمل ہے۔ اسلئے کہ کوئی ایسی شناخت
 جس سے دونوں قسموں میں سے کسی ایک قسم کے نفاق کی تخصیص ہوتی ہو وارد نہیں ہوئی
 صحیح بخاری میں جو علامات نفاق حضرت نبوی سے وارد ہیں وہ گفتگو میں جوٹ اور نہایت
 میں خیانت کرنا اور وعدہ کی مخالفت اور عہد شکنی اور خدمت میں فحور (حق سے پرہیز کرنا)
 اور اسکے دخیل میں حیلہ بازی کرنا جیسا کہ اس حدیث کے شارحین نے کہا ہے، اور حضرت علیؓ
 مرتضیٰ سے بعض وعداوت اور انصاری سے بعض وغیرہ میں یہ کل صفات معاویہ میں
 موجود ہیں آپ کے ہوٹ سے تو دفتر بہرے پڑے ہیں خصوصاً بیعت یزید کی خواہش
 اور ادو کے وقت جو واقع ہوئے جنگا ذکر ہو چکا لہذا اسکی تکرار سے ہم کلام کو طول دینا
 نہیں چاہتے رہی انکی امانت میں خیانت پس وہ اس طرح مشہور ہے جس کے ساتھ
 ہمارے چٹائی کی روشنی میں مانہ ہے پس کیا اس کے طاری اسکی اس خیانت کا بھی ذکر

کر سکتے ہیں جو اس سے مسلمانوں کی نواہیز کے متعلق ظاہر ہوئی حالانکہ اس سے شیعہ
 مسلمانوں کو ناحق قتل کر دیں۔ یا اسکی اس خیانت کا انکار کریں گے اور اس سے مسلمانوں
 مال کے متعلق ظاہر ہوئی حالانکہ اس نے انکے اموال پر بلا استحقاق قبضہ کیا انکا چاندی سونا
 اپنا خاص مال اور اپنی آبائی جائیداد لیا اور جس طرح چاہا اپنے غرض فاسدہ و بظریہ
 اور قلعوں کی آرائش اور قلعجات اور نفسانی خواہشوں میں مصروف کیا یا اسکی اس خیانت
 انکار کر سکتے ہیں جو اس سے مسلمانوں کی عزت و آبرو کے بارہ میں صادر ہوئی حالانکہ
 اکابر مسلمین کو بالائے منابر و بر سر میاں برا کہا۔ رہتی وعدہ خدائی اور عہد شکنی سود و
 پوشیدہ نہیں ستہ اگر دیکھ نہ دیتا اور صرف حضرت امام حسن کے ساتھ ہی عہد شکنی ہوئی
 جبکہ اس نے ان جناب سے یہ معاہدہ کیا تھا کہ وہ کبھی حضرت امام حسن اور انکے بھائی
 حضرت امام حسین اور حضرت امیر المومنین کے کسی شیعہ پر ظاہر و باطن کوئی مصیبت نازل
 نہ کریگا اور اپنے بعد امر حکومت کو مسلمانوں کے مشورہ پر چوڑ دیکھا تو بھی کافی تھی اس لیے کہ
 اس نے تمام قول و قسم کے بعد حضرت امام حسن کے ساتھ غدروہ یوقائی کی پہلے نخواستہ
 بند کیا پھر زہر دیدیا اور اپنے بعد کے لیے یزید کو اپنا ولیعہد بنالیا اور شیعوں میں سی حجر
 اور انکے اصحاب کو قتل کیا۔ اب رہا اسکا وہ فسق و فجور جو مسلمانوں کے مقابلہ میں سرزد ہوا
 اور انکار حق میں جو حیلہ سازیاں اس سے ظلو میں آئیں تو وہ مشہور و معروف ہیں جسکے
 بیان کی حاجت نہیں اس لیے کہ اسکے کل خصوصیتیں اسی قسم کی ہیں حضرت علی مرتضیٰ سے
 بغض و عداوت کی بابت تو ہمیں کچھ لکھنے کی ضرورت ہی نہیں اس لیے کہ اسکا کوئی انکار
 نہیں کرتا اور کتب سیر تواریخ اس سے معلوم ہیں رہا بغض انصار تو ہم اولاً ذکر بوقت میں
 وہ باتیں بیان کر چکے ہیں جو اس پر دال ہیں۔ لہذا اسکی طرف رجوع کرنا چاہیے۔
 پس جبکہ معاویہ سے ایسے ایسے کبار صادر ہوں اور تو اتراہ نقل صحیح کے ذریعہ سے ثابت
 ہو چکے ہوں یا ایسے شخص کی مذمت میں آیات قرآینہ اور احادیث نبویہ بکثرت درج

ان سب کے سننے کے بعد بھی کسی طالب حق کو ان سے چشم پوشی اور تغافل اور کانٹا نہ
 کر لینا چاہیے۔ یہاں ایسی ایسی روشیں دیکھو جو کچھ کہیں مدح سراہی کرنا اور اس سے اپنی خوشنودی
 و رضا کا اظہار کرنا اور اسکو اپنا سید و سرور کہنا سب حق کے لیے کیونکر پسندیدہ ہو سکتا
 محض اسی اعتبار کے جو کھلون کی زبانوں سے نکلتے کہ معذو یہ مجھ سے متاویل تاویل کثرت
 ہی سے ہے افسوس صد افسوس ان کلمات (غلط) سے کس قدر حق کی نشانیاں ٹسکین اور
 کس قدر حقیقتوں کا انکار کیا گیا اور کس قدر باطل کے جھنڈے بلند اور مظاہر کے برج
 مضبوط کیے گئے یہ وہ کلمات ہیں کہ اعلیٰ اکثر جس شخص نے انکو بتا دیا تھا وہ کسی
 تصدیق سے تھا پھر بعد کو یہ قوم کے نزدیک حجت بن گئی کہ ہر دلیل کا اپنے مقابلہ
 نفس میں کیلئے تردید اور خد اور سوال نے جو دیکھا اسکی تفسیر کیجاتی ہے گویا کہ انکی اس
 اتنی مغفرت کی خدا کی طرف سے کہ ان کتاب اور آئی پارسلوں پر وحی نازل ہو کہ جس نے
 ان صاحبان کو اس ذریعہ سے معاویہ کے احوال قیامی اور جن ارادت و دوستی سے کیا
 خبر دیدی اور باوجود ان سب باتوں کے جو شخص کہ انکے چوٹے دعووان میں متاثر نہ رہا
 اور انکے خیر اعلیٰ اور جن کثرت امور پر دلیل کا مستند نہ رہا ہے یہ معاویہ کے جھنڈے اور اپنی
 حرکات و سانات کے عوض میں باوجود اس پر کسی پران کا طالب نہ ہوتا ہے تو اسکو شہادت
 غیظ و غضب سے نہ قہر کی نگاہیں دیتے ہیں۔ ورنہ طرح کے مفسدون اور ناخوشیوں
 کی سزا ان سے ڈالتے ہیں۔ واضح ہو کہ صدر اہل قریب زمانہ نہایت سے گویا ہے
 صاحبین کا یہ حال تھا کہ وہ معاویہ کو سزا دینا اور غلطی پر مہک گیا کرتے اور وہ اس کی
 بکارتوں پر سے طاقت کرتے بعض ایسے تھے جنہوں نے بعض رہنماؤں میں اس کا
 ترک کر دیا بعض نے اس پر انت و بددعا کی یہاں تک کہ ان کے
 اہل بیت پر اعلیٰ رحمت ہوئی اور ان کی بددعاؤں کو قبول نہ کیا گیا
 ان کے خلاف شوق سے نہ کرتے کہ ان اس کے بہت سے ہیں

دیکھا کہ بہت سے لوگ معاویہ کے فسق و فجور اور اسپر لعنت کر نیکی تجویز کرنے سے سنا کہ
 بہتے ہیں اور انکو نیک سکوت اور خاموشی کے اسباب پر اطلاق نہیں ہوئی اس سبب سے
 ان لوگوں نے انکے سکوت کو معاویہ کی نیکی کا رد عادل ہونے کا ذریعہ قرار دے لیا
 جس قدر زمانہ گزرتا گیا اسپر مذہبیاتی جوتی گئی تا انیکہ وہ امام برحق اور خلیفہ صدق قریب
 جب اسکا ذکر کرتے پیدا اور رضی اللہ عنہ کہتے جیسا کہ صالحین کے ذکر کے وقت اظہار
 ترقی کا معمول ہے اس مقدمہ میں ان لوگوں کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی شخص صاحب
 سلطنت و جبروت ہو۔ اور کوئی نیکی کار اسکو شراب کی ہوشی سے نکلتا ہوا دیکھے اس
 حال سے کہ وہ چومتا ہوا آ رہا ہے اور ہوسے شراب کی کشین اسکے دہن و لباس پر کل ہی
 اور اس مرد منہج کے ساتھ کچھ اسکے شاگردوں جنکی نسبت اگر اس بادشاہ جیسا کہ معاویہ میں
 گفتگو کی جائے اور اسکی سیرت کا عام طور پر اظہار کیا جائے تو اپنے تماندہ کے متعلق اس
 بادشاہ جیسا کہ اسکے اہلکار ان جٹا شعار سے قند و فساد کا خوف رکھتا ہو پس اس خوف کہ
 یہ مرد نیک و صالح خاموشی اختیار کرے اور اپنے شاگردوں کو بھی ان رسوائیوں کو ذکر نہ
 خاموش رہنے کا حکم دے ہر کچھ دنوں بعد یہ شاگرد دیکھتے لگتے کہ ہمیں ہمارے استاد نے
 اسکے متعلق سکوت کر لیا سوچو اسے حکم دیا تھا کہ وہ اس سلطان کے حال سے خوب واقف تھا
 کہ وہ صاحب دین و فضیلت ہے ایسی کہ شراب خانہ میں صرف منکرات کے دفع کرنے
 اور شراب کے برتنوں کے توڑنے اور وہاں کے لوگوں کی نصیحت اور انکو زبردستی سے
 کی غرض سے کیا تھا یہی وجہ تھی کہ اسکے کپڑے شراب میں بہر گئے تھے اور اسکے بدن سے
 شراب کی بو آ رہی تھی لہذا بادشاہ ان لوگوں میں سے جو نیکی کا حکم دیتے ہیں اور
 بدی سے روکتے ہیں اور عدل و انصاف کو قائم کرتے ہیں یہ لوگ کس قدر حماقت شعار ہیں
 کہ اس سرکش کی حمایت میں تماندہ و بدعت و ضعیفہ فاسد و پیش کرنے میں نہ عمت بہت
 کرتے ہیں اور اسکے اعمال قبیحہ اور متواتر برائیوں اور کسلی ہوئی رسوائیوں میں سے جیسا کہ

بڑا ممکن ہے انکا کر جلتے ہیں دوسری طرف ان تاویلات سے اسکے حقائق ثابت کر کے
 اسکے مدح بنتے ہیں اور خدا تعالیٰ کی طرف اسکی ان بدکاریوں کے بدلے اسکا مثاب پانچ
 بنی ثابت کرتے ہیں ایسی صورت میں انکو گمان ہے کہ انہوں نے اپنے اس فعل سے دین
 کی رخصت بندی کر دی اور امت کو ہدایت پر جمع کیا ہے اور محام کو ایسے امر کے ذکر سے بچا لیا
 جس میں غور و خوض جائز نہیں جسکے گمان میں اس سرکش اولیٰ کے معاونین کے عیوب کا ذکر
 انہوں نے نہ جو چاہا تصرف کیا اور معافی کے رخ کو بھارت دیا کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ نو مبین کی نظر پڑے
 اس جبار کا رتبہ گر جائے کو یا کہ ان کو حضرت رسول خدا کا وہ قول جو ظہرائی نے نقل کیا ہے
 نہیں پہنچا حضرت ارشاد فرماتے ہیں کہ۔

حتى متى ترعون عن ذكر الفاسق ثم كبتك فاسق كتمان کرنے سے ڈرنے رہو گے
 اھتكم ان يحذركم الناس سكا پر وہ فاسق کہو تاکہ سوک اس سے خد کرین
 اور سید محمود الوسی نے ابو بکر عریقیہ میں تصحیح الفاظ کے بعد اس طرح وارد کیا ہے کہ
 اذكر وانفاسق بكم يحذركم الناس فاسق کہو کہ جو تم میں سے ہے کہ لوگ اس سے خد کریں
 اور گو یا کہ انہوں نے اس نقل پر نظر نہیں کیا جو ابن ابی الدنیاس نے سن سے بطور مل روایت کیا کہ
 فلا تتركوا عليا عن هذه المجاهر كتمان شخص پر چکی آبرو یزی تیری پر حرام نہیں کہتم کہند
 باغسق والاصام المجاور والمبتدع فاسق و مجاور کا مرکب ہے یہ اور نام جو حکام کا نام اور بدعت
 ورنہ انہوں نے اس طرف تشریح جو حدیث اس میں نہیں وارد ہے کہ غصہ سے نصیحت کا نتیجہ
 بیان کرتے وقت ان سے فرمایا۔

يجب انتم شهداء الله في امرنا كتمان کی شہادت ثابت کہانی نہ ہو کہ میں اسے کو تو
 اور نہ اسکی طرف دیکھا جو وارد ہوا ہے کہ

لا غيبة لنا سق فاسق کو برا کہنا داخل غیبت نہیں
 اور اسکی طاعت التفات کیا جو انرو نقل صحیح حضرت سید اہل حقین جناب امیر مومنین

معاویہ اور اُس کے معاویہ کے بارہ مہینے پانیہ ثبوت کو پہنچ چکا ہے۔

انہم لیسوا یا صاحبین القرآن [یہ لوگ نہ صوبہ بن رہے نہ صوبہ بن رہے]

وانہم شر اطفال و شر رجال [بدترین اطفال اور بدترین رجال میں]

قسم ہے کہ اگر ان تالیفات اور کچھ امیون سے معاویہ اور اُس کے معاویہ کے حق میں اسکا ہوتا

اہل ان کے غفلت کا پیروں کے نزدیک کوئی عذر قائم بھی ہو جائے تو خداوند عالم کے نزدیک

جو پوشیدہ باتوں کا عالم اور باطنی امور پر مطلع ہے کوئی عذر قائم نہیں ہو سکتا آیا یہ مذموم ای

نفسانی اور تسویل شیطانی سے پیدا نہیں ہے کہ خداوند عالم معاویہ اور اُس کے معاویہ کو کئی

بغوات کے بدلے میں ثواب دیکھا کہ خداوند عالم نے بغوات کی خود مذمت فرمائی ہے

اور مکر اس سے بھڑکا اور اُس کے قریب میں کو اپنے عذاب و دنا کے سے ڈرایا ہے پہلا وہ شخص اس

باغی اور اُس کے اعوان کو کس طرح دوست رکھ سکتا ہے جس نے خدا کے اس قول کو نہ مانا ہے۔

اَللّٰهُمَّ لَنْ يَنْفُذَ عَنْكَ مِنَ اللّٰهِ شَيْءٌ [اے خداوند عالم! تو اپنے حکم سے کچھ نہیں گزرے گا اور تیرے حکم سے کچھ نہیں گزرے گا]

اَلطَّائِفِينَ بَيْنَهُمْ ذَوِیْكَ اَجْفِیْ اَللّٰهُمَّ وَ اَلْمُتَّقِیْنَ [اے خداوند عالم! تو اپنے حکم سے کچھ نہیں گزرے گا اور تیرے حکم سے کچھ نہیں گزرے گا]

اگر یہ لوگ نہ ہوتا تو اس کا عمل کھٹے اور پٹے دونوں میں سوچنے اور تقلید و تعصب کو ایک طرف ہٹا دیتے

تب البتہ سمجھتے کہ وہ بڑے گہرے گڑھے اور پرگناہ خطہ میں گر گئے ہ

فَاَنْ تَخْضَعُ مِنْ دِیْ عَظِیْمَةٍ [اے خداوند عالم! تو اپنے حکم سے کچھ نہیں گزرے گا اور تیرے حکم سے کچھ نہیں گزرے گا]

اگر تو اس سے بگڑا تو بڑی بلا سے بگڑا اور نہ میرا تو یہ خیال ہے نہیں کہ تو نجات پاس ہے

ہمیں اپنی جان کی قسم ہے کہ جس کے امین ایمان راسخ و رضا رسول و حق کی محبت باری

وہ کہیں نہ اعذر یا وہ و فاسدہ پر تخاصمت نہیں کر سکتا اس لئے مایہ کاسدہ سے

نجات کر سکتا ہے اور خدا کی قسم کہ کبھی مومن نے ان سفسطوں میں سے کسی چیز کو نہیں

لکھا مگر ایسا نہیں لکھو نہ زلفش اور اسکا ایمان اسکو زبردستی سے لپکا گیا ہے پس اگر یہ ایمان

وہ ان نجات میں شریک جائیگا اور چپٹا نکلون کی تاسی کرنے میں مقتدرین میں شمار کیا جائے گا

اور اسکا یہ ناجائز فعل داخل عذر ہوگا۔ بیہات بیہات یہ وسوسہ انسانیہ کی خوش
 اور امید وان کی گمراہیوں کی لغزش ہے جن لوگوں نے اسکا پلے اڑکاب کیا انکو واسطے تو
 عذر ہائے مقبولہ و نظیرہ موج دستہ کیونکہ وہ خون بہتے ہوئے و رقبہ بن کھدے ہوئے
 دیکھتے تھے اور ان سب لوگوں سے جو کلمہ حق ایم بنی میہ میں زبان پر لگتے اور ان حقیقتوں
 کو شے کا ذکر کر بیٹھ جیتا نے ہم سے ہوئے پائے تھے اور یہی حال زمانہ بنی عباس کا تھا
 لیکن باب اس زمانہ میں تو خدا نے انکی ہوا کو اوکھاڑ دیا اور تباہ و برباد کر دیا اور اسلام کو بکلی
 شہ سے راخت دی پس اب کسی شخص کو کوئی عذر کر نیکا موقع نہیں رہا۔ روایت ہی کہ
 حضرت امام محمد باقر علیہ السلام نے اپنے بعض اصحاب سے فرمایا کہ اے خداون ہمارے
 اذیر قریش کا کس قدر ظلم و غلبہ ہوا اور کس قدر ہمارے محبوب و شیعوں نے ان لوگوں کی مصیبت
 کا و شہادت حالانکہ رسول خدا نے وفات پائی تو ہم کو خبر دیدی تھی کہ اس امر حکومت کے سب سے
 زیادہ مندرجہ میں لیکن قریش نے ہم پر ظلم کیا اور اس امر کو اسکے معدن سے نکال دیا ہمارے
 حق اور حجت سے انصار کے مقابلہ میں احتجاج کیا پھر قریش نے یکے بعد دیگرے دست پر
 اس کو گردش وینا شروع کی جسے کہ یہ امر ہر ہماری طرف لوٹا پس تب ہماری بیعت توڑ ڈالی
 اور صاحب الامر (حضرت علی مرتضیٰ) ہمیشہ اوتار چڑھاؤ اور سخت دشواری میں مبتلا رہے
 تاکہ شہادت پائی پہونکے بیٹے حضرت امام حسن سے بیعت ہوئی اور معاہدہ کیا گیا۔
 بعد ازاں انکے ساتھ بھی عذر کیا گیا اور انکو چوڑا دیا اور اہل عراق اپنے چڑھائے جسے کہ ان کے
 پہلو میں خنجر کا دار کیا انکا مجمع غارت کیا گیا انکی امہات اولاد (وہ کنیزین جو قاسی اولاد کی
 کے خلفال اوتار لیے گئے تب انہوں نے مجبوراً سدا سے صلح کر لی اور اپنے اور اپنی بیعت
 خون کی روک تمام کر لی کیونکہ انکی تعداد بہت ہی ظلیل تھی اور حق ہمیشہ کم ہوا کرتا ہے پھر حضرت
 امام حسین سے میں ہزار اہل عراق نے بیعت کی بعد کو ان سے بھی عذر کیا اور ان پر حق
 و آسنا ایک مکی بیعت انکی گردنوں میں تھی پھر تو برابر ہم اہل بیت ذلیل و حقیر سمجھے جاتے ہیں

خداوند عالم ارشاد فرماتا ہے

لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ يُوَفَّقُونَ مِنَ اللَّهِ ذَرُّهُ
وَمَا يَحِيطُ بِهِ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ
وَلَوْ كَانُوا آباءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ
أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ
أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ
الْإِيمَانَ وَأَتَدِيمُ رُوحِهِمْ
مِنْهُمْ لِيُذْهِبَ اللَّهُ بِلُحُوبِهِ
الْجَنَابَ وَيَكْبِتَ فِي قُلُوبِهِمُ
الْإِيمَانَ لِيُتَّخَذُوا لِلْكَافِرِينَ
فِيهِمْ سَائِرٌ مِنَ اللَّهِ عَشْرٌ
رَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ
مِثْرُ اللَّهِ أُولَئِكَ
حِزْبُ اللَّهِ هُمْ أَصْحَابُ
الْحَقِّ

مجادلہ کے معنی غضب میں مارنے اور مخالفت کوئی ہن جیسا کہ قاسم وغیرہ سے مستند ہے

امام فخر الدین رازی نے اپنی تفسیر میں لکھا ہے کہ مراد یہ ہے کہ یحییٰ و یونس دشمنان خدا کی دوستی کے ساتھ نہیں ہو سکتا اور یہاں سے کہ جو شخص سیکور دوست و ہمسایہ ہو پھر ممکن ہے کہ اس کے دشمن کی محبت

اس کے دل میں جاگزیں ہو سکی۔۔۔ جہین میں ایک تو یہ کہ دو محبتیں ایک قلب میں جمع نہ ہو

پس جس دلیلیں اعدا خدا کی دوستی پائی جائیگی تو یحییٰ و یونس ہرگز نہ ہوگا لہذا ایسے دل دار

منافق ہوگا دوسری وجہ یہ کہ یہ دونوں محبتیں جمع ہوں لیکن یہ محبت اور محبت کا کبھی وجہ

پس بنا براسوجہ کے کہ ایسی محبت دار اسکی سبب سے کافر نہ ہوگا۔ بلکہ وہ بارگاہ حق

انتہی۔۔۔ پھر اسی میں کہتے ہیں۔ حاصل کلام یہ ہے کہ بدعت کفار و فاسقان اور بدعتی سے

زاجر و مانع ہے۔۔۔ سو اذیت و دہشت۔۔۔

اللہم لا تجعل بھاریں۔۔۔ ہر قسم کی عداوت و بغاوت کو ختم فرما دے۔۔۔

اللہم لا تجعل بھاریں۔۔۔ ہر قسم کی عداوت و بغاوت کو ختم فرما دے۔۔۔

اللہم لا تجعل بھاریں۔۔۔ ہر قسم کی عداوت و بغاوت کو ختم فرما دے۔۔۔

اللہم لا تجعل بھاریں۔۔۔ ہر قسم کی عداوت و بغاوت کو ختم فرما دے۔۔۔

اللہم لا تجعل بھاریں۔۔۔ ہر قسم کی عداوت و بغاوت کو ختم فرما دے۔۔۔

اللہم لا تجعل بھاریں۔۔۔ ہر قسم کی عداوت و بغاوت کو ختم فرما دے۔۔۔

اللہم لا تجعل بھاریں۔۔۔ ہر قسم کی عداوت و بغاوت کو ختم فرما دے۔۔۔

اللہم لا تجعل بھاریں۔۔۔ ہر قسم کی عداوت و بغاوت کو ختم فرما دے۔۔۔

اللہم لا تجعل بھاریں۔۔۔ ہر قسم کی عداوت و بغاوت کو ختم فرما دے۔۔۔

اللہم لا تجعل بھاریں۔۔۔ ہر قسم کی عداوت و بغاوت کو ختم فرما دے۔۔۔

قرمائیوں منون باللہ۔ اکیلاۃ انتھی خداوند تو کسی فاجہ و فاسق کی بے لغت نہ دلوایا کہ نہ
 میں نے تیرے کلام وحی بفہم میں یہ آیت پائی ہے لا تجد قوما یؤمنون باللہ و
 اتقوا۔ ہم کہتے ہیں کہ جس طرح آیت اپنے منطوق (مضمون صریح) سے اس امر پر دلالت کرتی ہے
 کیا رد قساق کی وہ سنی جو مخالف خدا و رسول میں حرام ہے اس طرح اپنے مضمون سے اس امر پر
 دلالت کرتی ہے کہ مخالف خدا و رسول کا بغض مامور بہ اور مطلوب مقصود خدا ہے چنانچہ فرمایا
 فرمایا میں نے ہر مہینہ مائید سے روایت کی ہے کہ جناب رسول خدا نے ارشاد فرمایا کیا تم جانو
 ایمان کی کوئی رستی زیادہ مضبوط و مستحکم ہے جتنے عرض کیا کہ نماز فرمایا کہ نماز تو یک نگی ہے
 مگر یہی نہیں جانتے کہ اس کی نسبت بھی ایسا ہی فرمایا جتنے کہ جتنے جہاد کو کہنا تو ان کی
 نسبت بھی یہی فرمایا جتنے عرض کی کہ یا رسول اللہ پہر آپ ہی ہمیں بتا دیجیے۔ فرمایا کہ
 اذ ان عسری الایمان { ایمان کی رشتیوں میں سے زیادہ مستحکم خدا کے بارے
 بحب فی اللہ والبعض فیہ } میں دوستی کرنا اور انہیں کے بارے میں بغض کرنا ہے
 اسکو احمد نے سند میں حضرت سے روایت کیا ہے طبرانی نے کتاب کہ مری حدیث میں
 بیان کرتے ہیں کہ ایمان کی رشتیوں میں سب سے زیادہ مضبوط یہ ہے کہ خدا کے
 بارے میں دوستی کیجئے۔ وہ کسی کے بارے میں بغض کیا جب اوطاب کی کی گستاخ
 قوت القلوب اور نیز زینا۔ موصوفہ الی میں مروی ہے کہ حق ہی نہ دے دے سنے جناب
 عیسیٰ کی طرف وحی کی کہ

لو انک عرفتنی بعبادة اهل { اے عیسیٰ اگر اہل آسمانی میں کی عبادت کی برابر تو میری
 استقامت و کلام و حب فی اللہ پرستش کرے کر میرے بارے میں عداوت و محبت نہ کرتا
 بعصر فی ایش { اشی غنائت ما لیتا } ہو تو وہ تیرا پادشاہ بنے
 اور نہ تو۔ میں کہہ رہا ہوں کہ ہمیں عیسیٰ نے جو اہل اللہ کے عبادت میں دوست
 و بہت ہیں کہ اگر کوئی شخص ہمیشہ دن میں روزہ رکھے اور ہفت روزہ اور

ہمیشہ یہ رہتا کہ کسی نہ کسی شے سے تعلق ہو گا جس سے اس میں وہ بھی موجود ہے جس سے وہ
 بخش فی اللہ نہ کہ ہو تو یہ کہ خدا ہوتا ہے چہ ہی نہ ہو چنانچہ در تحفہ سند میں حضرت
 جوہر سے یہ بیت کی ہے کہ حضرت رسول خدا نے ارشاد فرمایا کہ

أحب الأعمال - الله المحب
 في الله و يبغض في الله

اور سند ہی میں ہے بن جوح سے یہ بیت ہے کہ رسول خدا نے ارشاد فرمایا

لا یحب العبد صریح کلامات حتی
 بحسب فی اللہ و یبغض فی اللہ

اور قوت القلوب اور احیاء علوم دینی میں ہے کہ خدا تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو
 صل عمتی و عمتی فقال الہی اتی

صلیتک و صمت و تصدقت نہ کہیت
 فقال ان الصلوة و الصمت و الصدقة

طل و الزکوۃ نورانی عمل عمتی قال موسیٰ
 الہی لنی عمل ہولت قال یا موسیٰ ہل

لی ولیت قطار ہل عذبت لی عذو قط
 فعلم موسیٰ ان افضل

لکمال المحب فی
 اللہ و البغض فی اللہ

و اسی کتاب میں حسن بصری سے منقول ہے کہ
 مصداقہ انفاستق قرآن الی اللہ

اور شیخ رضی ندین تہری کی کتاب مکارم الاخلاق میں مذکور ہے کہ حضرت نے ارشاد فرمایا -

مظلوم ہو گا) اور جو غم کا اور کھلب کیا (جس کا حال ہم پہنچے بیان کر چکے) اسے کہہ دیتے
تجدید کرنا اور شک ہے دشمنی کرنا لا نعم ملزم ہیں۔ پس جب کو جب فی اللہ کا دعویٰ ہو اور زانیہ
فی اللہ سے لے کر جو کہ شیطان نے خدا کی تعلق دہر کا دیدیا ہے۔

تَنَزُّلُ نَوْنِ بَعِثِ الْكِتَابِ وَتَنْفِرُونَ فِي حَقِّهِ فَاَبْرَأُكُمْ تَقْدِيرُ
 الْكَافِرِ فِي الْاُخْبُوَّةِ الدُّنْيَا وَتَقْدِيرُ الْقِيَمَةِ يُكَدُّوْنَ اِلَى اَشَدِّ الْعَذَابِ
 ان لوگوں کی اور معافی کی اس معاملہ میں اس شخص کی سی مثال ہے جو کسی عادل و سید
 عظمت بادشاہ کا دشمن تھا پس خدا نے اس بادشاہ کو اس کے دشمن پر فتح و فیروزی بخشی اور وہ
 اس کا مجبور آئینہ اس پر کر طبع ہو گیا اور بعد ازاں وہ لشکر کشی کے ساتھ باہر اور اکثر اوقات
 رہا تاہم بعض کمالات اس کی تالیف قلب اور روحانی بھی کہ وہ اس وقت رہی تھی
 یہ وہ ان لوگوں کے تہمت ٹراپا ہے یہ تھوڑی سی مدت کے بعد تقدیر ہی اس کو تہمت کا
 دوسری تہمت میں جو اس سے زیادہ وسیع تھی جو نیکی مختص نہ تھی پس اس بادشاہ کے
 اس تہمت کے امور کا انتظام کرتا چلا اور طبع خواص اور اہل بیت میں سے بہت نائب
 فرستے اور ان کو قوانین بتائے اور سب امور کی حدیں مقرر فرمادیں اور طبع شریف میں جو
 موزیل و انت چلتے تھے اب اس کے یہ سکالات حسنہ اور انعامات عظیمہ کا حصہ فرمایا اور ان میں
 سے نخلات و زری کر شولہ کے لیے سزا سخت اور عذاب دہانک سے ڈرایا پھر پادشاہ کی
 غیبت احمد اسکے نائبوں کے اس کی خدمت میں پہنچ جانے کے بعد اس دشمن کے مقررہ
 وصیت پکا پکچہ و پاش و عود کو پہنچا دیا اگر دین میں کریم و شریف ہو تو اسے
 زیادہ راہدیں اگر کفر و فتنہ کر لیا پھر نکو ساری لکھا یا شاد کے بانی کے بقا میں جو
 کسی نیابت میں کام کر رہا تھا چڑھ آیا اور گونہ جو تہمت کا یہ کہ وہ شاد کے بہادر

۱۲۱ اب میں جسکے پرانے ۱۲۱

نسامہ میں خطا کی ہے تاکہ اسکے پیر و سکے راجہ کے میں پہنچ جائیں پہرہ بر کبھی تو فریاد
 کو کام میں لاتا اور کبھی جنگ کرتا رہا یہاں تک کہ برادر بادشاہ کسی سبب سے بادشاہ کے
 پاس چلا گیا اب اس دشمن باغی کا کام زور پکڑ گیا اور اسنے ملک بادشاہ پر حملہ کر کے پیر بادشاہ
 (جو اُس وقت حاکم تھا) تخت سلطنت سے ہٹا دیا پیر اسکو قتل کر دیا اور بہت سے شاہی
 قزاقوں کو مسموم اور اسکے خواص کو معزول کر دیا اور خاندان شاہی اور اسکے ساتھی اور دوستوں
 و بستین مہینہ پانچ ماہ اور انہیں اور تمام رعایا پر اپنے ہمراہی شہدوں اور کینوں کو مسلط کر دیا ہیکل
 مال ضبط کر لیا اور قتل و فساد اور ظلم و بغاوت کی کارروائی سے باز نہ آیا اسکے بعد ایک گروہ پیدا
 ہوا اس باغی کی سرچ وشار میں کچھ خزانے سمیت اور اسکی تعظیم و تکریم میں اور عیوب و جرائم
 چھپانے اور لوگوں کو لگے ذکر کرنے سے مانعت کرنے میں مجوم و شدت کرنے لگا بلکہ انکو
 حتیٰ الامکان ان واقعات کے وقوع سے انکار کر جانے پر ابھارنے اور اسکے لیے وہابی
 و محل اعدا ترانے لگا اور بادشاہ سے یہ خواہش ہے کہ وہ اپنے احسان و فضل اس پر
 پورے طور سے جاری کریں اور ان حرکات شنیعہ کے بد نے میں جبکہ وہ بادشاہ کے گہر سے
 اور اسکے خواص اور رعایا کے ساتھ دیکھ رہا ہے اسکو کچھ پیش آنے کی جگہ وہ بھی تو اسکے لشکر کا
 ایک سپاہی ہے ان لوگوں نے اس مقدمہ کے متعجب کے مقابلہ میں اسکے لیے ہر جرم و ظلم کو
 معاف کر دیا اور بادشاہ پر ہتک اولاد اور ذلت خواص و فساد رعیت اور علی الاعلان ذرا
 بغاوت اور بے وفائی احکام و امانت شرف کا صدمہ پڑا اسکی طرف سے بالکل انکسین
 اور کان بند کر لیے میں باوجود اسکے پہرہ بھی دعوے ہے کہ ہم اپنے اس عمل کی بدست تمام
 خدائق سے بڑھ کر بادشاہ کے اخلاص خواص اور مطیع فرمان و مقرب با نگاہ و مستحق عنایت و نظر
 شفقت ہیں اس لیے کہ انہوں نے اپنے کمان کے مطابق ادب شاہی کا التزام و رعایت دیا
 ہے کہ وہ اسکے ایک لشکر کی سپاہی حریص کرنے میں جو کبھی کبھی اسکی رکاب میں
 ہاتھ یا اسکی خلیفہ کی حاجت کو پورا کر دیتا تھا اسی پر وہ بادشاہ سے جو اہر و انعامات

متمنی اور اسکی عطا بیکرانہ کے امیہ وار میں آپ کی اپنی نظا میں غنہ زمین پر کوئی ایسا ذی عقل
مل سکتا ہے جو اس قوم کی حماقت لینے بادشاہ سے جنگ و عدوت کا یقین میجھتا ہو
معاذ اللہ یہ دونوں باتیں ضلال و دو بال میں لگا حوالہ قوۃ الکلاب اللہ و صل کلام یہ ہے کہ
امت کے بہت سے لوگوں نے معاویہ کو اپنا حبیب صادق بتایا ہے بعدینہ سب طرح سے
بنی اسرائیل نے ایک گوسا کو اپنا معبود قرار دے لیا تھا عنقریب انشاء اللہ آپ کی
سیر پر وہ اٹھیں گے اور صواب و خطا میں تمیز ہو جائیگی اور اپنی زنا امت چھا جائیگی بیکر وہ
میانہ قیامت میں مشہور ہونگے اسلئے کہ ہر انسان کا حشر اسی کے ساتھ ہوگا جسکو وہ دوست رکھتا
مسلمان کہیں خسارہ کو یہ بہت کافی ہے کہ وہ اپنے رب کے حضور میں اس گریہ و مین
حاضر ہو کہ معاویہ باغی جبکا امام دامیر اور عمر و طاغی اسکا وزیر ہوا اور اس گروہ سے جدا ہوا
جبکہ پیشوا حضرت محمد مصطفیٰ اور وزیر حضرت علی مرتضیٰ ہوں۔

سَلُّ الْفَرِثَيْنِ كَالْعَمَلِ وَالْجَمْعِ وَالْبَصِيْرِ وَالْتَمِيعِ مَلَسْتُوْا مَثَلًا اَظْلَمَ
تذیل۔ اس مقام پر صاحب نضال کا فیہ اپنی ایک حکایت کا شروع
چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ بہت قریب رہا کہ گزرا کہ ہمیں ہمارے ایک معصوم فاضل کی
ایک کتاب کی اطلاع ملی جو انہوں نے فضائل صحابہ میں لکھی ہے اور انہیں آیات قرآنیہ
اور احادیث نبویہ کی جو فضائل صحابہ میں وارد ہوئی ہیں ایک مقدار مناسب تحریر کی ہے
مگر انہوں نے محض علم و تقدیم کی تعجیل اور تقید میں ان آیات و احادیث میں سے
جو خاص متعلق عام اور جو مقید متعلق سے مطلق کر دیئے کہ انہوں نے معاویہ اور عمر و
اور انکی امثال کے واسطے ہی اس تعمیم و اطلاق سے ایک حصہ ان فضائل کا ثابت کیا ہے
جن پر آیات و احادیث مطلقاً دلالت نہیں کرتیں اور انکے بعض افعال شنیعہ اور حرکات

سے ان دونوں کی مثال ایسی ہے جیسے ایک اندھا اور ایک بہرا اور ایک دیکھنے والا اور ایک سننے والا
کیا فی الشل یہ دونوں برابر ہیں کیا تم غنہ نہیں کرتے ۱۲۔

فریب سے وہی غم کہہ جوتے قندیل و عواصی اجتمعا اور کئے از کباب کب مرو
قبائح پر ترتیب ثواب کے قائل ہیں اور اس میں عیبت و خوت سے کہتے یہ مقلد ہیں اہل حق
نہ جو بے اور تقلید میں فرق نہ آجائے استدلال میں تخصیص و تفسید حق اور انہیں کیا دلائل
یہ ایسا قضیہ ہے جسکا وہم تو مؤید ہے مگر یہاں اسکو منہدم اور کاہلہدم کیے دیتا ہی ہے کہ
یہ بات پر ہیات اولیہ میں سے ہے کہ حق تحقیق و تفتیش نہ ادا کر کے ہمارا کتاب خدا اور احادیث
رسول سے بجا لغت پیش آتا اس معاملہ میں علما کی حق لغت سے کہیں اعظم و اکبر ہے ملک
اس مواد میں علما سے ہماری حق لغت ایک فضیلت اور رسول اللہ کی متابعت شکر کا
ہماری حق فاضل معاصر نے حضرت علی علیہ السلام اور معاویہ کے واسطے اپنے اس شعر کو بطور
ضرب المثل پیش کیا ہے

کالمنس فی الحق الکعبا حسن ومن معاویہ فی الکارض قندیل

حضرت نجیب الدین آفتاب فی اعلیٰ تاج حسن و معاویہ سوزی زمین پر ایک قندیل روشن ہو
ہماری رائے میں فاضل معاصر نے اس قندیل میں خطا کی ہے ایسا کہ یہ مثال مناسب موقع
و مطابق واقع نہیں ہے حضرت علیؑ کو تفسیر کو شمس سے نسبت و تمثیل دینا تو بہر حال حق
اور صواب ہے اس لیے کہ وہ باب مدینہ علم سے تعلق میں اور کئے جو لوگ ہدایت حاصل کرنے
والے ہیں وہ ان لوگوں کی مثل ہیں نہ نور آفتاب سے ہدایت حاصل کرتے ہیں۔ لیکن معاویہ
نور حضرت علیؑ کے متعلق میں قندیل سے مثال بہت دنیا خطا ہے کیونکہ معاویہ تو حضرت علیؑ
سے رشتہ کیا کرتا تھا وراں کو برا کہتا اور کئی تکذیب کرتا اور اس نور کے بھانسنے کی کوشش کرتا تھا
بسی گنہگار ہے آفتاب سے مثال یہی سبب و قندیل کو شمس سے یہ نسبت نہیں مگر انسانی
قندیل کو تو اس نے سی طبع و یہ قوت حاصل نہیں ہے۔ آفتاب کی چمک کو کچھ ہی کم کر کے
پہنچا کر نور آفتاب کے نور سے ضعیف و راہد کو کچھ پتہ ہے ابجد سے کچھ کم
یہ مثال بعضے اہل اسب اور عوام صحابہ کے ساتھ صحیح ہو سکتی ہے۔ ہاں معاویہ تو اسکی تمثیل

نور حضرت علی کے مقابلہ و ان غلیظ دشمن کے ساتھ البتہ صحیح ہے جو کسی مذہب سے ٹھکرے اور کثرت اطراف وہ انب عالم میں چھا جائے پس بعض مبتلائی شوبہ نگہوں پر پہنچا ہوا اور ایسا اندھا کر دیا ہو کہ وہ اس نوعیت بدایت محل کمرے کے ہوں اور صحیح النظر نگہوں پر اس کو نہیں سمجھتا مجمع ہونا کچھ اثر کرے پہرہ دہان مترجم ہٹ کر مہار غنہ (غبار پریشان) ہو جائے مگر کسی مریض پر وہ اپنے آثار باقی چھوڑ جائے و کاحول دکا قوہ کلا باللہ ہم کہتے ہیں کہ یہ مولف صاحبان اہلیت سے ہیں اور ہم بخدا اس بات کے متمنی ہیں کہ اس کے سینہ میں جو دشمن خدا و دشمن رسول و اہلیت کی محبت کا بقیہ ہے وہ زائل ہو جائے اور موافق حکم خدا اس کو وہ ایک طرف نکال کر سینہ میں تاکہ انکی دوستی نبی اور ان کے اہلیت کے حق میں صاف و پاک اور انکی محبت شائبہ محبت اعداء سے خالص ہو جائے اور وہ اپنے دلوں میں سرکشان فاجرین کافرین خدا و رسول کی مولاتہ سے دھوڑالین تب اس وقت وہ خالص و مخلص ہو کر انشا اللہ جناب محمد مصطفیٰ اور حضرت علی مرتضیٰ کے گردہ میں محشور اور معویہ اور اس کے گردہ میں محشور ہونگے۔ واللہ یتولی الجمع بعد اذہ خداوند عالم سب کو اپنی ہدایت سے بہرہ ور مقام ثانی۔ ان شبہات کی رد اور ان کے فاسد ہونے کا بیان جس سبب سے دوسرا فرقہ معاویہ کی لعنت کی علت (سبب ہونے) میں توقف کرتا ہے اور اس کے بغض و دشمنی کی اعلان اور دوستی کی حرمت ظاہر کرنے سے سکت ہے جیسا کہ انشا اللہ عنقریب آپ یہ سب مراحل بوضاحت تمام ملاحظہ فرمائیں گے (پہلا شبہ) یہ شبہ ان لوگوں کے نزدیک بہت عظیم ہے جو معاویہ کی لعنت کے جائز ہونے اور بغض و عداوت کے واجب ہونے میں توقف کرتے ہیں اور اسی سبب سے بعض اوقات ان کے تعظیم اس کی تسوید و ترغیب کر کے مستحسن جلت ہیں اور یہی وہ امر ہے جس پر معاویہ جوئے میں در اسی بنیاد پر انہوں نے بڑے بڑے بالائے خاندان اور کوشمیان اٹھائی ہیں اور طبیب پر ایک کتاب اور کچھ زمین تموڑا سا پانی اور بڑا دیانت اور وہ شبہ یہ ہے کہ کثر محمد میں دامن و زمین کی یہ ظن

الصحابی ہوں اجتماع بالنبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مؤمنان و ما
 علی الایمان (صحابی وہ شخص ہے جو نبی کے ساتھ بحالت ایمان رہا ہو اور ایمان مکرر
 اور بہت سے محدثین و اصولیین کا اس شخص کی عدالت کا قائل ہو جاتا ہے جسکو اس
 معنی سے صحابی کہیں خواہ وہ شراب پیئے یا کسی کو قتل کرے یا زنا یا چوری کرے یا
 لوگوں کا مال بجا طور پر کھائے اور مخالفت خدا اور رسول پر عمل پیرا ہو اور زمین خدا میں فساد
 و مباحی ڈالے غرض کہ بہرہ گیر گناہ کا مرکب ہو انہوں نے ایسے لوگوں کی افعال بد کی
 تاویل اور انکی مہمل صحیح پر محمول کر نیکو واجب جانا ہے۔

اذانت فاعلم ما تقول ولا تکن کحاطب لیل یجمع الدق والجرک

(جب کو کسی بات کو زبان سے نکلے تو سمجھ لے کہ کیا کہتا ہوں اور اس شخص کی مانند نہ بن
 جو دات کو لکھنا ان جمع کرتا ہے حسین موٹی پہلی سب ہوتی ہیں) ہم آپ کے سامنے لغت
 و عرف کے اعتبار سے صحبت کے معنی اور وہ ثمرات جو اُس پر مترتب ہوتے ہیں بیان
 کرتے ہیں اور کتاب خدا اور حدیث نبوی سے اس چیز کا بطلان ثابت کرینگے جسکو انہوں نے
 اس شخص کی تعدیل کی علت قرار دیا ہے جسکا انہوں نے اپنی اصطلاح میں صحابی نام رکھا
 اگرچہ وہ مرکب کبائر ہو جو ہم آپ کے سامنے سے وہ پردہ بھی اٹھا دیں گے جو بہت سونے
 اس مقام پر ڈال رکھا ہے اور بیان کوئی کہ معاویہ ان فضائل سے عاری و سبے بہرہ ہے
 جو خدا و اسکے رسول کی طرف سے حضرت کے صواب کی فضیلت میں وارد ہوئی ہیں تاکہ
 طالب حق کو حق مآب و لذت سبب ہم کہتے ہیں کہ صحبت لغت میں معاشرت کو کہتے ہیں

قال فی قاموس صاحب کسمعه صحابة ویکسر و صحبة باضم عاشرہ انتہی
 صاحب قاموس کہتے ہیں کہ صحبتہ بروزن سہمہ سبب جبکہ سہمہ صحابہ یعنی سہارا
 اور سہارہ سہم ضایع ہے اسکے معنی عاشرہ اور اسکے ساتھ رہا اسکے معنی صحبت زیادہ تعدیل کثیر
 وہ لوگوں کی معاشرت پر ہونے جاتی ہے مگر کبھی عرف عام سے سبکی تہنہ یہیں یا دو سات تہنی

اور مدد دینے اور بوجہ بنانے اور خصوصیت خاصیت موجب فی سبب پس نبی اور اس کی نسبت غیر
کا مصائب وہ شخص ہے جو سکا جلیس و روح شرابا و خود مسلمان ہو یا کافر یا کافر ہو یا
برکار مشقی ہو یا فی سق جیسا کہ لغت و زبان عرب کا مقتضی ہے اور قرآن و حدیث و کلام کے
شواہد و ہر قافہ میں نہ کہ وہ معنی جو مدین نے فقط مسلمانوں کے ساتھ لفظ صاحب کی تخصیص
صطلح قرار دے لی ہے چونکہ مسلمان معاشرہ لفظ صاحب کے صادق آنے میں کوئی نزاع
نہیں ہے لہذا اسپر دلہ دار و گریہ کی کوئی حاجت نہیں ہے ہم جیسے ذوق و منافق ٹوڈ کرنا مسلمان
و کافر پر بھی اسم صحبت صادق آئیے اولہ ملاحظہ کیجیے خدا تعالیٰ مشرکان قریش کو خطاب کر رہا تھا
مَا ضَرَّ صَاحِبَكُمْ وَ تَعَالَوْا { تمہارا صاحب نہ ہٹک گیا اور نہ ہٹکا ہے۔

اور دوسرے مقام پر فرماتا ہے۔

قُلْ إِنَّمَا أَعِظُكُمْ بِوَاحِدَةٍ أَنْ تَقُومُوا
لِلَّهِ مَتْنًى وَ تَزَادُوا تَعْلَمُوا وَ
مَا بَعْضُكُمْ مِّنْ جُنَّةٍ
پھر وہ بزرگ و بزرگتر فرماتا ہے۔

أَمْ لِي لَوْ أَن كَيْدِي مَتْنًى
أَوْ لَمْ تَعْلَمُوا مَا بَعْضُكُمْ مِّنْ جُنَّةٍ
اور وہ فرماتا ہے۔

فَقَالَ يَصَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَنَا
أَكْثَرُ مِتْنًى مَّا كَلَّ وَ عَزَّ نَفْسًا
اور وہ جل جلالہ فرماتا ہے۔

قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ كَيْفَ تَكُونُ
بِالَّذِي خَلَقْتَ مِنْ تُرَابٍ لَّمْ يَكُنْ لَكَ
اسکا انکار کرتا ہے جسے تجھے مٹی سے پیدا کیا

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ { پھر تجھے پہنچاؤں صمد آدمی بنا دیتا۔
بارہ سورہ بقرہ

ایک اُن میرے مومن تھا اور دوسرا کافر خداوند عالم ارشاد فرماتا ہے۔

كَالَّذِي اسْتَفْوَتْهُ الشَّيَاطِیْنُ { اسکی مثال اس شخص کی سی ہے جسکو شیطانوں نے
فِي الْاَكْثَرِ مِنْ حِیْرَانٍ سَازِ اَصْحَابِ { راستہ بُھد کر دیا ان کو دیا ہو کر اسکے اصحاب سید میری
بِآءِ عُوْنٍ لِّی الْفُتٰی اَنْتَ اَنَا { کھڑت بلائے تھے ہی زمین کہ ادھر آؤ (ادھر آؤ)
اور وہ عجز و جبر فرماتا ہے۔

وَاِنْ جَاهِدَا لَكَ عَلٰی اَنْ تَشْرِكَ
بِیْ مَا یَكْسَرُ لَكَ بِهٖ عِلْمٌ فَلَا
لَطْمَ لَہُمَا وَصَاحِبُہُمَا فِی
الْاَنْثِیَا بِمَعْرُوْفَا { اور اگر وہ دونوں (دین باپ) تجھے اس امر پر مجبور کریں
کہ تو میرا کسی ایسی چیز کو شریک نہ کرے جسکا تھو کوئی علم نہ ہو تو
ان دونوں کی اطاعت مست اور دنیا میں نادان
دونوں کے ساتھ نیک سلوک کرتا رہ۔

اور جب جناب رسول خدا سے سردار منافقین عبداللہ ابن ابی کے قتل کی نسبت دریافت
کیا گیا تو ارشاد فرمایا۔

لَا یَتَحَدَّثُ النَّاسُ اَنْ
مُحَمَّدًا اُیْقَلَ اَصْحَابُہ { مجھے یہ خوف ہے کہ لوگ یہ نہ کہیں کہ
اسی طرح اس شخص کے قتل میں جس کا غلام حنین کی تقسیم کے وقت کہا تھا کہ اس تقسیم میں
وجہ خدا کا ارادہ نہیں کیا گیا تب حضرت عمرؓ نے عرض کی کہ یا رسول اللہ مجھ پر اجازت دیجیے
کہ میں اس منافق کو قتل کروں مشرما یا۔

مِنْ اِذِ اللّٰهِ اَنْ یَّتَحَدَّثَ النَّاسُ
اَنْیَ اُیْقَلَ اَصْحَابُہ { میں خدا سے پناہ مانگتا ہوں اس بات سے کہ
لوگ یہ کہیں کہ میں اپنے اصحاب کے قتل کو کہا کرتا ہوں نہ
ہو۔ اس بیان سے معلوم ہوا کہ محمدؐ صحبت لغت نہ مسلمان کے ساتھ مختص ہے نہ کافر
ساتھ اور مسلمان کو صحبت نبیؐ میں نفع نقصان اپنی حسن صحبت اور سوء صحبت سے ہے۔

لغیر رمان صحبت وہ ہے جس کے ساتھ رسول کی عظمت و اطاعت اور اتباع و محبت کا
شمول ہو جیسے سابقین اولین مہاجرین و انصار اور اہل بدر و اہل بیعت رضوان کی صحبت
اور جو بھی ایسا حسن سلوک اور طرز عمل اختیار کرے۔ اور حضرت رمان صحبت وہ ہے
جس کے ساتھ مکرو فریب و نفاق اور آنحضرت اور ان کے طبیعت طامہ بنی کی عداوت اور بعد میں
مخ لفت کا ارتکاب اور کیا شر پر دلیر اور عامل ہونا شامل ہو جیسے کہ عبداللہ بن ابی اوشاہ
اور حکم بن العاص اور ولید بن عقبہ اور حبیب بن مسلمہ اور معاویہ اور عمرو بن العاص اور عمرہ بن
حبیب اور یسر بن ارطاة و زید الشہید خارجی اور مغیرہ بن شعبہ اور انکی امثال کی صحبت۔
اور ثواب اور عقاب اور اجر و گناہ انہیں افعال پر مترتب ہیں۔ اور جسے نیکی اور بدی کو قیام
کروا تو اس کے لیے نیکی کا ثواب ہے اور بدی کا عقاب اور سچے موارثہ کرنا اور زیادتی کی کماند
لکھا عظمت فعل اور اسکی حقارت اور فاعل کی غیبت اور اس کے توبہ و اصرار اور امانت پر تکیہ
اور ان سب کامر جمع خداوند عالم ہے خدا نے تعالیٰ ارشاد فرمایا ہے۔

لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا اَحْسَنُا وَ زِيَادَةً
وَلَا يَرْهَقُ وُجُوهُمْ قَتَرٌ وَّلَا ذِلَّةٌ
اُولَٰئِكَ اَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ
وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ جَزَاءُ
سَيِّئَةٍ مِّثْلُهَا يَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ مَّا لَهُمْ
مِّنَ اللّٰهِ مِنْ عَاصِمٍ كَانَا غَشِيَتِ جُحُومُهُمْ
فَطَوَّاسَاتِ اللَّيْلِ مُظِلَّاتٌ اُولَٰئِكَ اَصْحَابُ
النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ

اور لوگوں کیلئے جنہوں نے نیکی کی بہتری ہی ہے اور اُسے
زیادتی ہے۔ اور ان کے چہرے پر نہ سیاہی چھائی ہوگی
ذلت وہی مٹتی ہیں اور ہمیں وہ ہمیشہ ہمیشہ ہمیں
اور دو لوگ جنہوں نے بدی کی ہر بدی کا بدلہ اُس کے
برابر ہے اور اُس پر ذلت ہی چھائی ہوگی۔ اس کا بدلہ سب کو
انکے بچے نیوالہ ہوگا ایسا حدیم ہوگا گو کہ چہرہ و پیر
رات کا بک بک کر اچھا گیا ہے۔ جیسی ہی ہیں انہیں
دہمیشہ رہنے والے ہوں گے۔

اسکی شدت ان بشارتوں اور فضائل عظیمہ اور حسن عاقبت کے وعدوں سے ملتی ہے
جو نیکو کا یہی ہے کہ حق میں وارد ہیں (جیسا کہ انہیں کا بڑا حصہ آئندہ بیان ہوگا) اور اس

وینہاں ہوتا ہے جو بھرتیوں بدکاروں اور منافقین کے حق میں وارد ہوا ہے بھلا اسکے ایک
 خبر ہے جبکہ ابن عساکر نے ابی بکر سے اس حدیث میں جسکو معاویہ کے روبرو بیان کیا
 تھا روایت کیا کہ حضرت رسول خدا نے فرمایا۔

لیردنی علی الخوض رجال من محبني و
 وانی باخافوا الی تویر تیہم الخاسر
 دوتی خافوا سرب اصحابی فیکال
 کانداری ما احدثوا بعدک
 اور بخاری نے اپنی صحیح میں ابن مسعود سے روایت کی کہ جناب سالتاب نے ارشاد فرمایا

ان اذریک علی الخوض لیردنی الی مہالک
 منکم حتی اذا انا هربت لانا و لہم
 اخذجو اذنی فاقول اسی رب انا
 فیقول کانداری ما احدث
 اور بخاری نے اپنی صحیح میں سہل بن سعد سے روایت کی کہ میں نے حضرت رسول خدا کو فرماتے ہوئے
 سنا ہے کہ

ان اذریک علی الخوض من ویرد
 شرب منه ومن شرب
 بنہ لیردنی الی مہالک
 یرد علی اقوام اعراسہم و لیرد
 سہیل بینی و بنیوہم
 میں تم سب سے پہلے عرض کو شرب وارد ہو گا جو اس پر
 وارد ہو گا وہ اس سے پہلے گا اور جو اس سے پہلے گا وہ
 پر کہیں یہ سنا ہو گا کہ لیردنی الی مہالک
 حکم میں پہچانتا ہو گا اور وہ ہے جانتے ہو گا پر یہ
 اور ان کے درمیان لونی چیز حاصل کر دینا چاہیگی۔

عہ لغس روایت میں اصحاب کی جگہ خط اصحابی منقول ہوا ہے جو اصحاب کی تصنیف ہے ۱۲

ابو حازم کہتے ہیں کہ جس حالت میں لوگوں نے یہ حدیث بیان کر رہی تھی انہوں نے بیان کیا تو نے سہل سے خود یہ سلسلے میں نے کہا امان میں ہو سبب ضروری کی شہادت دیتا ہوں کہ میں نے خود اسے سنا ہے اور اس قدر اس میں اور بڑا ہے۔

انہم منی فیقتال انک
لا تدری ما احدثوا بعدک
فأقول صحفاً صحفاً لمن بدل بعدک
اور ابن عساکر اور یعقوب بن سفیان نے ابو ورد اسے روایت کی ہے کہ جناب رسول خدا نے
بشا و فرمایا کہ۔

انی فرطکم علی الحوض انظر
من یرد علی منکم فلا یقیم
ما تو زعمت فی احدکم فأقول هذا
منی فیقتال انک لا تدری
ما احدث بعدک
اور ابن عبد اللہ نے اسے صحابہ میں اور حمزہ نے اپنی مشد میں حضرت ام سلمہ سے روایت کیا ہے کہ جناب رسول خدا نے
بشا و فرمایا کہ۔

من من اصحابی من کلا اسراہ
نکالی وانی بعد ان اموت ابداً
اور اس نے مسند و ربطہ نے کہ یہ راویانہ سخریٹ بنہ عین ابن عباس سے روایت کی ہے کہ جناب رسول خدا نے
بشا و فرمایا کہ۔

انا اخذ بجزء من قول اتقوا الله انکم
علی بعض رعایات میں منی کی جگہ میں
اور بعض میں من اصحابی ہر ۴

فَاَتَوْا مُحَمَّدًا وَفَاذَامَنْ
 تَرَكَكُمْ وَفَاَتَرَكَكُمْ عَلَى الْخَوْضِ مِنْ
 وَرْدٍ فَقَدْ أَفْلَحَ فَيُوتَى بِأَثَرٍ مَوْجُودٍ
 بِهِمْ ذَاتُ لُشَالِ فَتَوَلَّى بِتِلَاقِ
 فَبَقُولِ إِنَّهُمْ سَمِيزُ الْوَا
 بَعْدَ أَنْ يَرْتَدُّوا عَنْ عِقَابِ بِهِمْ
 وَأَبْرَؤُهَا لَسَى لِي وَرَأْسُهَا مِنْ
 مَسْتَدْرِكٍ مِثْلِهَا أَلِي شَيْءٍ
 الْأَمْثَالُ أَتَوَامِيزُ عَمُونَ أَنْ سَرَّكَ لَتَنْتَفِعَ
 فَاتَى بِنَفْسِي نَبِيَّهُ أَنْ حَمَى لِمَوْصُولَةٍ
 فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ الْوَا فِي فَرْطِكُمْ
 أَيُّهَا النَّاسُ عَلَى الْخَوْضِ الْوَا سَبِيحِي
 أَتَوَامِيزُ الْقِيَامَةِ فَيَقُولُ
 أَتَقُولُ مِنْهُمْ أَنَا فَنُلَانِ مِنْ
 فَتَدْنِ مِنْهُ قَوْلُ أَمَّا النَّسَبُ
 فَقَدْ عَرَفْتُمْ وَلَكِنْ مَارْتَدُّ دِينِهِمْ
 بَعْدَ وَرَجْعَتِهِمَا الْقَهْقَرَى

در حدوٹ سرگڑا سیت کہ جب میری وفات ہو جائیگی
 تو میں تم سے جدا ہو جاؤں گا۔ تمہیں پتہ ہو کہ میری وفات
 پس میں میرے پاس پہنچاؤں گا وہ چاہا رہا کیوں کہ
 افسوس تو میں اس کی ایک پہرہ کو بابت چپ
 پکڑی ہوئی تبت میں اس کا ہوا رہا۔ یہ تو میری امت میں
 جو سب میری تیرے بعد برابر اسے پاؤں پر لڑیگا میرا تو
 اور ہر ڈھیلی لسی نے اور احمد نے سند میں اور عبد بن حمید اور ابو یوسف نے اور حاکم نے
 مستدرک میں اور ابن ابی شیبہ نے یہ سعید سے روایت کی کہ جب نبی محمد نے وفات پائی
 ان لوگوں کو کیا۔ دیکھا ہے جو کہنے میں کہ میری قربت
 کو نافع نہیں مجھے اس ذات کی قسم ہے جسے قبضہ
 قدرت میں میری جان پر میری قربت دنیا و آخرت
 دونوں میں ملے گی اور قطع ہوگی۔ یہاں اس کا ذکر
 میں عرض کوثر پر تم سب سے مقدم ہو گیا اور کوثر کو یکتا
 قیامت کے دن ایسی پس زمین سے ایک کہنے والا کہیگا کہ
 میں خدا کی قسم ہوں پس میں کون کا کہتا ہوں سب
 مجھ سے مہم ہو گیا مگر تم لوگ میرے بعد مرنا ہو گئے۔
 اور میں خدا سے پہلے گئے تھے۔

یہ حدیثی نے اس سے روایت کی ہے کہ تو اپنے کو بڑے ساتھی سے بچاؤ، اس نے کہ
 وہ ایک قطعہ اشتر ہے سکی دوستی کچھ تیرے کام نہ آئیگی نہ وہ تجھے اپنا عہدہ دیوان پور
 عطا کرے گا کیونکہ ایک روایت ہے جس میں بعد از نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ میں نے تمہارے بعد مرنا ہو کر کیا بے عین کہیں ہے۔

لیکن اکثر محدثین و اصحاب میں نے صحابی کے نام میں بیان میں اس کے مرتبہ کو نہ لکھائی ہے وہ انکی ایک اصطلاح خاص ہے و کلامتاً ہمتی الا اصطلاح کسی کی اصطلاح سے ہمیں کچھ بحث نہیں نہ کوئی اسمیں ان سے جھگڑنے والا موجود ہے گو وہ خود اسمیں جھگڑا کریں کیونکہ اس شخص سے کہ صرف مسلمان ہی صحابی ہو سکتا ہے کوئی محدود لازم نہیں آتا مگر انکا ہر اس شخص کو جبکا وہ اپنی اصطلاح کی موافق صحابی نام رکھ دین عدول ماننا گوارا ہے کیسی ہی گناہان کبیرہ کیے ہوں اور اسکے ان افعال کی تاویل کا وجہ ہوتا پس یہ فیہ سلم اسلئے کہ صحبت مع اسلام کے بالاتفاق مقتضی عصمت نہیں اگر تعذیل بہت دیر میں واجب ہو علاوہ ہریناس تعذیل میں بھی انہوں نے بچہ اختلاف کیلئے جہود تو وہ اسکے قاتل ہیں۔ جمع الجوامع اور اسکی شرح میں ہے کہ اکثر مذہب صحابہ کی عدالت سے نہ انکی رعایت میں کچھ بحث کی جائیگی نہ شہادت میں اسلئے کہ وہ تمام امت محمدیہ سے فاضل بہتر ہے جناب رسول خدا نے فرمایا ہے کہ

خیر امتی قرانی ثم الذین یلوئھم بہترین است میری قرآن کے بعد میں بعد ان دو لوگوں میں بہتر ہے
ثم الذین یلوئھم ومن طرأ الہ منھم بعد از ان دو لوگوں جو اکابر ہیں بعد ہر گے اور جس شخص کو کہ
فتاح عمل بمقتضیٰ ہ [کوئی برائی نہ مارو گی اسکے مقتضیٰ عمل کیا جائے۔]

اور بعض نے بیان کیا ہے کہ صحابہ ہی اور ہی لوگوں کی مانند میں لہذا انکی عدالت سے بحث کی جائیگی پھر اس شخص کے جبکی عدالت ظاہر یا قطعی ہو و بعض کا یہ قول ہے کہ قتل عثمان تک تو وہ سب عادل ہیں اور انکے قتل کے وقت انکی عدالت بحث مناسب اسلئے کہ اسوقت سے انہیں آپس میں فتنے برپا ہو گئے اور بعض وہ ہیں جو اسبغیوں کو فکر نہیں کرتے بلکہ ساکت ہیں اور بعض کا قول ہے کہ وہ سب صحابہ عادل ہیں مگر وہ لوگ جنہوں نے حضرت علیؑ سے جنگ کی پس یہ لوگ فاسق ہیں کیونکہ انہوں نے امام جعفرؑ سے خروج کیا۔ اسکی یونان رد کی گئی ہے کہ وہ اس قتال میں مجتہد تھے لہذا گنہگار نہ ہوں گے

مگر چنانچہ ہر چوں کہ یہ جو روایات ہوں گے، انہی کے خلاف اس میں ہی اختلاف ہے کہ آیا
 یہ خیریت و عدالت ہر فرد کی اعتبار سے ہے یا بحسب مجموع (یعنی قرن اول کی ہر فرد
 قرن ثانی و ثالث کی ہر فرد سے بہتر ہے یا کل مگر مجموعہ کی حیثیت سے قرون تیسری کی ہر
 بہت ہیں، جمہور کا میلان تو شق اول کی طرف ہے اور باقی لوگ دوسری شق کی طرف گویا
 صاحب فصل کا فیہ لکھتے ہیں کہ جمہور نے اس حدیث سے اپنی مدعا میں استدلال کیا ہے
 اور یہ اعتراض کیا کہ یہ لکھ دیکھ کے مخالفین میں سے کچھ نے یہ خیریت جس سے یہ لکھ
 تمام صحابہ کی عدالت ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ ہر ایک عہدہ ہر اس مسلمان کو شامل ہے جو
 جس وقت کہ قرن میں سوچو رہتا تھا اور وہ سب کی عدالت کو قائل ہونا چاہیے جس طرح وہ عدالت
 میں ہر ایک قائل ہو سکتے ہیں اور یہ بھی لازم آئے گا کہ قرن اول سے ہر فرد دوسری صدی
 اور تیسری صدی اور چارویں صدی اور پانچویں صدی اور ششویں صدی سے جو قرن ثانی میں ہو سکتے ہیں
 ان میں داخل ہونا، اور ہر فرد ہر ایک میں ملزم ہو جائے گا اور یہ چاہیے کہ ان کو ہر ایک
 دوسری صدی اور تیسری صدی سے کہ چھوڑ دوں، اور ابن زیاد و دیگر خاصان قرن ثانی کو کاہرین قرن
 ثالث پر ماتم مام مالک و شافعی و سفیان ثوری وغیرہ تفضیل دین۔ حالانکہ یہ ضرورت و ترجیح
 پس ثابت ہوتی ہے کہ حدیث میں مجموع کے مجموع پر خیریت ہر وقت و مشورہ ہے اور اس
 صورت پر ہر فرد ہر ایک کو جس سے کل سوائے ان کی عدالت ثابت نہیں ہو سکتی بلکہ وہ بھی اس میں
 اپنے فیروں کی ماتم ہوں گے لہذا ان کی عدالت میں بھی قائل ہونا چاہیے اور وہ شخص جس کی
 عدالت علی انکار یا یقینی ہو چکا ہے ثابت ہو جس طرح خلفاء پہلے اور ان کے عہدہ وہ صوبہ ہر ایک کی
 عدالت کی کنجائش نہیں اور دل کے لیے امور خیر میں ہفت کرنا اور جناب رسول خدا کے ساتھ
 نہ نہ نہ ثابت ہے عہدہ ہر ایک حدیث خیریت قرون کے صحت میں بحسب معنی بھی لکھا گیا
 ہوتا ہے قبول ہے الا جبکہ خیریت کی تاویل کی جائے یا قرن کی جگہ مطابق معنی ہو سکتا ہے کہ چھ
 قرن لکھ چکے ہیں اسلام اور مسلمانوں پر سب دنوں سے زیادہ ہرگز سے ہیں لیکن

ان دنوں میں یزید بن معاویہ کی حکومت تھی۔ حضرت امام حسینؑ کی واپسی غریب تھا۔ وہ اپنے
 نیکو کار شیعہ کا قتل اور مدینہ شریف کی قتل و غارت کی بدولت، اپنے بھائی کی ہلاکت
 اور منہیں دنوں ان کا برہنہ معاصر کی قتل و ہلاکت اور بکھڑاؤ میں مصروف رہا کہ جب پہنچا تو
 سنگ بارانی واقع ہوئی اور منہیں دنوں خلیفہ، سردار نے شہر چھوڑ دیا اور فوج کے
 متکلب ہوئے اور مسلمانوں کو قتل کیا اور ان کے ناموں کو نیکو کیا اور ان کے ہاتھ پر قیدیوں کی
 روم کی طرح نقش و روغ ڈالے یہ سب باتیں خدیفہ بنی مروان ورجحان کی گویا ہی کہ
 زمانہ میں ہوئیں۔ تاہم یہی نے شرح برہان میں لکھا ہے کہ یہ سب باتیں عادل اور غیر عادل دونوں
 قسم کے آدمی میں ہم چیز ان لوگوں کے جو کہ حضرت کی ملامت میں برابر تھے۔ حضرت کی
 نصرت کی اور اس نور کا جو ان کے ساتھ اترتا تھا اس کی مدد سے کایا نہیں کرتے
 لیکن اس شخص کی عدالت جس نے کہ آنحضرتؐ کو کسی دن دیکھا یا ایک شخص نے یا سب
 مشہور ہو یا کسی غرض سے ملا اور چھوڑ گیا پس ایسے لوگوں کی عدالت کا ہمیں یقین قطعاً
 نہیں بلکہ عادل ہونے اور نہ ہونے دونوں کا احتمال ہے۔ سیدنا موسیٰ نے لکھا ہے کہ
 ایسے مذہب کو ابن عابد جنتی نے شذرات الذہب میں اختیار کیا ہے۔ اور وہ دلیل
 جس سے جہنم نے ان لوگوں کے قول کو رد کیا ہے جو مرتکب کبیرہ کی عدالت کے قائل
 نہیں ہیں جیسے کہ حضرت امیر المومنین کے ساتھ قتال کرنے پر اصرار کرنے۔ بایں سور کہ وہ
 آپس کے جنگڑوں میں مجتہد تھے غایت درجہ یہ کہ انہوں نے اجتہاد میں غلطی اور خطا کی نہ
 تھے وسطیٰ اجر ہو گا یہ دلیل ہمارے اس بیان سے مزود ہے جس میں جنتی معاویہ کے
 مجتہد ہونے کے دعوے کو باطل کیا ہے اس لیے کہ اجتہاد بمقابل منصوص صحیح نہیں ہے
 اور یہ کلیہ ثابت نہیں کہ کل صحیح مجتہد تھے بلکہ جو امر کہ ثابت ہے وہ یہ ہے کہ بعض میں
 صحیح مجتہد تھے اور بعض عامی لہذا اس صورت میں انہیں کا مجتہد تو عادل ہو سکتا ہے اور
 عامی کے خاص ہو نہ سکا کہ فی باب نہیں حالات یہ انکی مراد کے خلاف ہے اور جو کفر

افس کو قرآن دوم و قرآن سوم پر فضیلت دیتے ہیں و قول میں کہ فضیلت عتبات
مجموعہ سب تنہا ابن عبد البر ہی داخل ہیں اور اس امر کو تجویز کرتے ہیں کہ کسی بہ کے بغیر بھی
ایسے لوگ پیدا ہو سکتے ہیں جو ان سے افضل ہوں جیسا کہ قرطبی نے تصریح کی ہے وہ اپنی اس
دعوت پر اس حدیث کے ساتھ استدلال کرتے ہیں۔

مثلاً امتی کاملطرا لیسدریٰ { میری امت کی مثال آب باران کی سی ہے نہیں
اور کہ خیرا و احسنہ } معلوم کہ اسکی ابتدا بہتر ہے یا انتہا۔

سنو ترجمہ اور ابن حبان نے بطور صحیح روایت کیا ہے اور اس طرح انہوں نے حدیث ابن
ابی شیبہ سے حدیث عبد الرحمن بن حنبل سے بسند حسن مروی ہے کہ جناب رسول خدا نے
رشتہ فرمایا کہ

لیدما کن المسیح اقواما انہم لمشکم { البتہ مسیح ایسی قوموں سے ملاقات کریں گے جو تمہاری
اور خیر ثلاثا دن یغزی اللہ امتہ } جن کے ہاتھ بہتر ہوں گے زمین بار فرمایا و خدا
انا ولہا و لیسع احسنہا { اس امت کو کسی رسول و نذرانہ کا جسکا اول میں چوکا اور چکا
اور اس حدیث سے جو احمد و طبرانی نے حدیث ابی حمزہ انصاری سے روایت کی ہے کہ
ابو جہل نے عرض کی یا رسول اللہ کوئی مجھ سے بہتر ہے ہم آپ کے ساتھ سلام رہے
اور آپ کے ساتھ جو کچھ دیکھا سنہا یا کہ

توہر یکنون من اعداکم { ایک قوم جو بعد تمہارے ہوگی اور بے ریکے مجھ
یومنون بی و لیسع یرونی { ایمان لائیں گی وہ تم سے بہتر ہے۔
بدو قلم نے صحیح کہا ہے اور بخاری نے بھی خلق افعال العباد میں حدیث ابی حمزہ کو روایت
کیا ہے اور لکھے یہ الفاظ ہیں۔

کنا مع یموت اللہ ومعنا معاذ بن { ہم رسول اللہ کے ساتھ تھے اور ہماری ساتھ معاذ بن جبل
جبل عاشرۃ ف قتلنا یا رسول { بھی تھے جو دوسرے شخص تھے پس مجھے عرض کی یا رسول اللہ

خَلَّ مِنْ حُدِّ اعْتِمَادِ مَنْ
 بِرَّ مَنَابِتْ وَاتَّبَعْنَاكَ قَالَ مَا
 يُوْنَعْنَمُ مِنْ ذَلِكَ مَبُولٌ لَّاهُ
 بَيْنَ اَذْلِهِ كَمَا يَتَكَلَّمُ بِالْقَوِيَّةِ
 الشَّارِبِ قُوَّةُ يَأْتُونَ مِنْ بَعْدِهِمْ
 يَا نَبِيَّ كُنَّا بَيْنَ لَوْحَيْنِ فَيُؤْمِنُونَ
 بِرُؤْيَاؤُنِ بِمَا نَسِيَهُ اَوَّلُكَ
 اَعْضَمَ مِنْكُمْ حَبْرًا
 اس حدیث سے جو ترجمہ میں نے عایت ہے ثعلب سے مرفوعہ روایت کی ہے۔

قَاتِي بَاءُ الْعَامِ فِيهِمْ
 اَجْمَعِينَ قِيلَ مَسْجِدٌ اَوْ مَنَابِتْ
 لَّاهُ قَالُوا مَسْجِدٌ
 اور محدثین نے جو مرفوعہ مروی ہے کہ ہر رسول اللہ کے پاس بیٹے جوئے تھے
 حضرت نے ارشاد فرمایا۔

اَتَدْرِكُونَ اَيُّ الْخَلْقِ اَفْضَلُ اِيْمَانًا
 قُلْنَا الْمَدْرُكَةُ قَالَ وَحَقُّ لِحْمِ بِلْ غَيْرِهِمْ
 قُلْنَا اَلَا نَبِيَّاءُ قَالُوا وَحَقُّ لِحْمِ
 بِلْ غَيْرِهِمْ شَرُّ قَالُوا اَفْضَلُ الْخَلْقِ
 اِيْمَانًا قَوْمٌ فِي اَصْلَابِهِمْ رَجَالٌ
 يَوْمَنُونَ بِلِ وَلِهَ يَوْمَنُونَ فِي اَنْزَالِ الْحَدِيثِ
 اسکو ہیا لسی وغیرہ روایت کیا ہے اور اسکی استہزا میں ہے کہ اس حدیث بھی اسناد لال کی ہے

ایمانی امامت مبارک کے کلاں پر تھی { یہ ان ائمہ کی امت مبارک ہے۔ نہیں معلوم
 ان کے بعد کون سی اور احسن رہی } ہوتا کہ اسکا بعد ان صد بہتر ہے یا آخری۔
 اس کو ابن عباس نے فرمایا ہے۔ یہ ہے جس کا پسند حسن روایت کیا ہے اور اس کو
 سنی سند مل گیا ہے۔

طوبی بن رافعی و اس بن ابی مرقدہ { خوشحال اس شخص کا چچا ہے دیکھو اور ایمان لائے
 ظہیر بن لمن لم یزنی و اس بن سبے { خوشحال کے چچا کیوں کہ مرتبہ بعد از موت خال کا
 سبب فساد است { لوگوں کو بول کر چاروں ان میں سے کوئی نہ لے لیا۔ یہ جو
 یہ کہ مضمون سے جو مروی ہے کہ عمر ابن عبدالعزیز عجیب ثنوی خلافت ہوئے نہ نصرت
 عمر کے پوتے سالم بن عبداللہ کو لکھ بھیجا کہ آپ مجھے حضرت عمر بن خطاب کی سیادت لکھ
 دیجو میں تاکہ میں اس پر عمل کروں سالم نے جواب میں لکھا کہ

عن عمی لبیادة عمر فانت افضل منی { اگرچہ میں عمر کے چچا سے افضل ہوں۔۔۔ عمر علی کیا تو نے نہ
 ہاں نہ جاننا کہ لیس کر ہمارے چچا { ہر سو ہوا ہے تو زمانہ حضرت عمر کے
 یہ بات کہ جب ال عمر بن عمر { تیری زبیر کے زمانہ کے زمانہ کے
 یہ بات عمر عبدالعزیز نے اس زمانہ کے تمام فقہاء کو بھی یہ ایک زمانہ اس کا قول
 مطابق جواب دیا۔ ابن عبدالبرکات نے یہ کہ کل احوال و احوال و احوال و احوال
 اس امر کے مقتضی میں کہ فضیلت میں اس وقت کہ چچا کے سبب سے اس میں
 اور اہل بدیع و بدیع سے ششہ ہیں استقامت اور ابن سیرین سے پسند بھی مروی ہے
 ان الامام المحدثین و افضل من ابی بکر عمر کا نام صدی حضرت ابو بکر حضرت عمر و افضل حضرت
 بہم کہتے ہیں کہ ہم گزشتہ باتوں سے اتنی اور زیادتی کرتے ہیں کہ بنا بران کو ان کی اصلاح
 تمام صحابہ کی عداوت کا قائل ہو جانا قرآن و حدیث کے معارض سے ہے کہ حق ہے
 تعلق سے ولید بن عقبہ کا نام دانا تھا ایک و صحابی ہے قرآن میں دو مقام پر فاضل

اور جناب رسول خدا و پیغمبر کو، علی غمہ کے قبول کرنے میں تحقیق کا حکم دیا پس جب رسول خدا
اسکا عادل نام رکھتا اور اسکی روایت کا قبول کرنا جائز سمجھتا تھا خداوند عالم ارشاد فرمایا کہ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ
فَأَيُّ قَوْمٍ مِّنْ بَيْنِهِمْ
تَصِيَّبُوا قَوْمًا فَجَاءَهُم تَقْصِيْدٌ
عَنِّي وَفَعَلْتُمْ شَادِحِينَ ۝

مفسرہ: اے ایمان والو! اگر تم کو ایسا قوم آئے جس کا تم پر اتنا غم ہے کہ تم اسے چھوڑ دو گے تو اس قوم پر تو ایسا غم نہ کرنا جس سے تم نے میری مخالفت کی ہے اور تم نے میری مخالفت کی ہے۔

پھر سورہ بقرہ میں اسوہ عاشق سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ نے ولید بن عقبہ بن ابی
بنی معطلق کے پاس بھیجا کہ اسے مال صدقات (زکوٰۃ) وصول کرے جب انکو اس کی خبر
شہوان و فرحان رسول خدا کے قاصدین سے ملنے کے لیے نکلا جب یہ بیان کیا
کہ وہ اسکی قات کے دستے تک آ رہے ہیں تو رسول خدا کے پاس لوٹ آیا اور کہہ دیا کہ
بنی معصن نے وہ قاصدین سے اسکا کر دیا یہ شکر رسول اللہ سخت غضبناک رہے اسی وقت
کہ حضرت سینہ دل میں نہ جھٹک کی شان رہے کہ یکایک حضرت کے پاس نکلا پوچھا
پہنچ گیا اور عرض کی کہ یا رسول اللہ پکا قاصد آ رہا ہے راستہ سے لوٹ آیا یہی نوٹ ہو گیا کہ
سے ملنے والا ہے۔ کوئی ایسا قاصد مان نہ ہو جو اپنے کسی وجہ سے ہم پر غضب کرے۔ مگر لکھا سو ہر خدا
اور اس کے رسول کے غم سے پہلے وہ مانگتے ہیں میں خدا تعالیٰ سے اس کے غم کو قرآن میں
اس طرح نازل فرمایا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ
فَأَيُّ قَوْمٍ مِّنْ بَيْنِهِمْ
تَصِيَّبُوا قَوْمًا فَجَاءَهُم تَقْصِيْدٌ
عَنِّي وَفَعَلْتُمْ شَادِحِينَ ۝

ابن عبد البر نے فرمایا کہ یہ نازل قرآن کے درمیان اس میں کچھ اختلاف نہیں کہ خدا کا
ان جہاں کہ فاسق بدماں، لید بن حقیہ کے بارہ میں نازل ہوا ہے انتہ۔ اور ابن جریر نے
عطاء بن یسار سے یہ قول خدا۔ آتھج کان مؤذنا لمن كاف فاسقا لا يستورن کاف

اس کلمہ کا حدیث۔ سوال سے معارض موبہ کو تم بہت کچھ بھی موبہ کی تعریف میں کیا
 کر چکے ہیں جس سے معلوم ہو جاتا ہے کہ جو باتیں ان لوگوں نے بیان کی ہیں ان سے معارض موبہ کو
 کیا کیا وجوہ میں لکھا ہم نے وہ دیکھ کر کہ کلمہ کو طوائف میں نہ پاتے ہیں کسی نہ وہ جوں کر
 چاہتے خدا تعالیٰ کو غیر عطا فرماتے نہ وہ ہیں جو کہتے ہیں کہ موبہ پانچ نفیس ہے یہ اسے بہت
 دبا دھرم دے دے کہ من نہ کہ جس کا بعض محدثین نے لکھا ہے وہ اس کے پاس ہے کہ
 وہ خود اپنے نفوس و ملکہ سے عاجز ہیں اور ان لوگوں کی حالت سے جسے معارض موبہ کہتے ہیں
 بہ نسبت اس زمانہ کے حضرات کے باوجود کہ انہیں نہ صدیقین کے مرتبہ تک قریب نہیں ہیں
 زیادہ مدت و واقفیت اور انہیں سے بعض کا بعض کی روایت کو رو کرنا اور بعض
 متعمم کرنا اور بغیر تحقیق شدید تفتیش عظیم کسی کی روایت کو قبول کرنا معوم و منقول اور نہ ان
 منقشر سے چنانچہ حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے مجھے رسول اللہ کی کوئی
 حدیث بیان کی میں نے اس سے صفت ضروری لیا۔۔۔ انہیں حضرت نے صفت غریب
 جو وقت یہ ایک مسئلہ میں سمجھا ہے انہیں قصے و یا تھا وہ سب بہت تعلق ہو گیا
 کہ ان لوگوں نے اس لیے اس لیے یہ طوکیات تھیں کہ وہ انہیں نہ تھیں کہ انہیں
 یہ انہیں اس کے کوشش کا تاثر ہے تو انہوں نے خطا کی کہ کسی باوجود سیرہ کی بعد امت موبہ
 فرمائی تھی کہ ایک مرتبہ تو یہ فرمایا کہ سوئے پاس اس سے زیادہ اور حدیث بولنے و
 ہی۔ اور حضرت عمر نے یہ سے باز رہا جنگ و تفتیش کما کہ میں ان گناہوں کا دور
 بند کرنا چاہتا ہوں اس لیے کہ جبکہ خونیست۔ جو بہت خون میں متعلق ہو کر ان کو کہ
 اور عبد بن عباد و سید انصار کے بارہ میں کہا کہ سعد کو قتل کر دو خدا سعد کو قتل کیسے ہو
 قتل کر دو کیونکہ وہ منافق ہے وہ کہہ کہ ابوہریرہ نے تو ہمارے یہ حضرتوں کی بوجہ یہ
 اور اس کی روایت میں طعن کیا اور خالد بن ولید کو گالیوں دیں اور اس کے فاسق ہو گیا حکم دیا
 عمر بن عاص اور معاویہ کو قاتل ٹھہرایا اور مال غنیمت کی چوری کو ان کی طرف منسوب کیا اور

وہ بتائی کہ اس اصطلاحی قاعدہ کی نفاذ شدہ ترین حیثیت نہ یہ کہ میں کہ یہ صحیح نہیں اور یہ ثابت ہے
بہرہ اگرچہ وہ نفس اور میں ثابت و صحیح جو والدہ اعظم۔

ماہ نگار اکثر اہل حدیث کے ایک طرہ سے توجہ دیتے ہیں کہ واجب ہے وہ ضروری تحقیق بھی چھوڑ
بہرہ خدا کے طور پر ہے اور دوسری جانب تحقیقات میں قدر مطلوب سے بڑھ کر ہے
آپ دیکھیں کہ وہ بغیر اس کے توقف کے اس شخص کی ہدایت صحیح قرار دیتے ہیں اور
کوسیتے ہیں جسکی نسبت خدا نے اپنی کتاب میں قاسق جو یہی خبر دی ہے جیسے کہ ولید بن عقیل
اور جکی نسبت بتا ہے سوال خدا نے وزغ ملعون ممانہ ہے جیسے حکم اور جکی ناری جو یہی خبر
ہے جیسے محمود بن حنبل اور جکی نسبت یہ خبر دی ہے کہ وہ اگر کی طرہ سے داعی ہے جیسے معاویہ اور
عزیز بن قیس اور دیگر مثالیں اور اس اوی کی روایت کو ضعیف قرار دیتے ہیں جسکی نسبت بھی
بن معین یا ابو حاتم یا ابن قسطلان یا ابن ابی خنیسہ یا عجل یا اور ان کے امثال کہتے ہیں کہ جو یہ
نہیں پہنچتے یا جو اسکی حدیث کو نہیں پہنچتے یا ہم اسکی حدیث کو نہیں پہنچتے یا ہم اسکی
دوسری اسکی روایت سے کچھ نہیں ہے یا اس میں تشیع تھا یا بسا اوقات وہ وہم کرتا تھا اور اسکی
اور ابیہ میں باتیں جتنی نہ کرنی تھیں ثابت ہو سکتی ہے نہ اسہ کوئی دلیل قائم ہے خواہ وہ شخص
جسکی بارہ میں انہیں سے کسی نے ایسا کہہ دیا جو نو کویں سب سے زیادہ سچا اور پرہیز گاری
نہیں ہو اور اس طرہ پر ایک کہہ کے بعد دوسرا کہہ دے اور ایک قبیلہ کے بعد دوسرا قبیلہ
کہتا ہے یہ وہ سخت دلائل ہیں جسکی چیز سے کہانی دو نہیں نہ خدا کی قدرت جو کچھ کہے کہ
اپنی توفیق اور اس سے بہت کم ہیں اس میں ہدایت ملتا فرماتے۔

صاحب تصانیح کافیہ کہتے ہیں ہم اہل سنت سے زیادہ کہہ کہ اس دعویٰ کا تہمتا
عشر علیہم السلام معہم ہیں تو نکار کر دیا اور نہ یہ چیز ہمارے اپنی شہادت چاہی اور اسے طرح
مفاہمت غفل کے کہی ہو گئے اہل ان کے کہ جو یہ ہیں پڑا دیکھا کیا پھر اس کے بعد
انہیں یہ دعویٰ نہ بڑھتا ہے کہ کیا یہ وہ ہیں جو یہ ہیں وہی قائل عالم و جاہل

ابن عبد البر کہتے ہیں کہ ابن عباس نے قول خدا عزوجل کہ نفع خیراتہ اخرجت للناس کا
تفسیر میں فرمایا کہ یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے حضرت محمد مصطفیٰ کے ساتھ ہجرت کی۔ چنانچہ
عالم نے تمام اہم سابقہ پر اس امت کی فضیلت ثابت کی اور شہادت خدا کی برابر سابقہ
روکوتی شہادت نہیں ہو سکتی اور اس میں کوئی شک بھی نہیں کہ خطاب میں اولاً تو صحابہ ہی
مقصود ہیں اور دوسری سہ نشین امت اور بہترین امت ہیں اور یہ فضیلت اس اعتبار سے
ہو کہ اس امت کے مجموعہ کو باقی امتوں کے مجموعہ سے لیا گیا جاوے۔ اس اعتبار سے
اس امت کا ہر فرد دوسری امتوں کی ہر فرد سے بڑھا ہوا ہے کیونکہ اگر ایسا ہو تو لازم آئے
کہ اس امت کا ہر فاسق و فاجر جاری حضرت عیسیٰ اور انبیاء نبی سراسر سے بہتر ہو
مگر یہ اجماعاً باطل ہے اور جب فضیلت مجموعہ کے اعتبار سے ثمری تو اس امت کے
وہ لوگ جو اہل شر اور ارباب کبائر ہیں اس فضیلت سے خارج ہو گئے ہیں معاویہ
میں کا بیٹا نیز اور دیگر علاوہ اور بہت سے منافقین و اشرار۔ علاوہ برین خدا تعالیٰ نے
جست فضیلت کو اپنے قول تا صرون بالمعروف و تنہون عن المنکر سے مقید کر دیا
اور بلاشبہ معاویہ اور اسکے مددگار اسکے خلاف ہیں اس لیے کہ وہ جیسا کہ پہلے بیان کیا
میں گرا بیسی اکا حکم دیتے اور معرفت ان کی اسے روکتے اور دس کی جانب باقی رہے
فَاتَاهُمُ اللَّهُ اَنَّى يَدْعُو تَكُونُ هٗ} خدا اپنے لعنت کو دے وہ کہ ہر ایک جلتے ہیں۔

انہیں سے ایک یہ آیت ہے کہ

خَالِئَاتُ يَتُوكَ اُولُوْنَ مِنَ الْفَاجِرِيْنَ
وَالْاَنصَارُ مِنَ الْاَزْنِ اَتَّبِعُوْهُمْ
وَاحْسَنُ فَرَضِىَ اللّٰهُ عَنْهُمْ وَرَضُوْا
وَاَعْلٰهُمْ جَنَابٌ تَجَرَّوْا تَحْتَهَا
لَا تَهَا بِرَحْمٰتِ رَبِّ فَيُجَا اَبْدَادُ

اور مہاجرین و انصار میں سے وہ لوگ جو سابقین

اولین میں اور وہ لوگ جنہوں نے انکا نیکی کے

ساتھ اتباع کیا ان سے خدا راضی ہے

اور وہ اس سے راضی ہیں اور خدا ان کے

وہ بلغ مہاجر کے ہیں جس کی نیچے مہاجرین جاری ہیں

اَبْهَمُوا لَمْ يَجِدُوْنَ فِيْ صُلُوْهِمْ
حَاجَةً يَّمَاؤُلُوْا وَيُؤْتُوْنَ
عَلَىٰ اَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ
بِهِمْ خَصَاصَةٌ ۚ وَمَنْ
يُؤْتِ شَيْءًا لَّفِيْهِ فَاوْلَئِكَ
هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ ۚ وَالَّذِيْنَ
جَاءُوْا مِنْ بَعْدِهِمْ
يَقُوْلُوْنَ سَرَّيْنَا عَنْكَ
وَلَا خَافِيْنَا الَّذِيْنَ سَبَقُوْنَا
بِالْاِيْمَانِ وَلَا يَجْعَلُ فِيْ قُلُوْبِنَا غِلًا
لِّلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا رَبَّنَا اِنَّكَ رَؤُوْفٌ رَّحِيْمٌ

اور جو کچھ ان سمجھت کرتے تھے ان کو دیا گیا، اس کی پوزیشن میں
خواہش نہیں دیتے۔ اگر کوئی نہیں خود ضرورت دے گا
تاہم دوسرے کو اپنی ذات پر ترجیح دیتے ہیں
شخص اپنی نفس کی دیکھ کر ہی پید جا تو ایسے ہیں لوگ تو
رہو رہی پوزیشن، غلط ہے دوسرے میں۔ اور ان کا دین ہے
ان صاحبزادے انصار کے بعد یہ عرض کرتے ہیں کہ
ہمارے پروردگار ہم پر کتنا مہربان، اور ہم سے بڑا
کتنے ہوں جو جنوں نے ایمان میں ہم سے بہت کم ہے
اور ہم سے دلوں میں ایمان دلوں کی طرف سے کرتی
کینہ نہ رہنے دے دے دے ہم سے پڑ دے دے دے
کرنے والا، اور ہمارا رحم کرنے والا ہے۔

خدا اللہ کے لئے وہ نہیں کہ معافی اور اس کے ساتھی ان لوگوں میں نہیں جو بعد کو
اور اپنے اکلون کے طالب مغفرت ہوئے بلکہ معافی تو اس میں پہلے ہر جہت سے
قرابت انہیں سے سب سے زیادہ قریب کی سب و شتم اور اپنے انکی اہلیت پر ہر جہت سے
اور نے جنگ و جدل اور بقاوت علی اللہ اور علی الرسول لیکر یاد دہا اور اسکا باپ اور اسکی
اولاد زندگی بہر خدا اور رسول اور انکی اہلیت سے لڑائی مول لیتے رہے خدا ان سے وہیں معاف
کے جسے کہ مستحق ہیں۔ انہیں سے ایک آیت یہ ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَعْلَمَ شَهِادَةً
عَلَى الْكُفَرِ ۚ يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ ۚ وَأَنْصَرُوا
لِلَّهِ وَرَسُولِهِ ۚ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ
يَتَّبِعُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ
يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ ۚ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ

مخبر خدا کے رسول ہیں اور وہ لوگ جو ان کے ساتھ ہیں
کافر ان پر سخت اور آپ میں ہر جہت میں ان کو
سہجہ کرتے ہوئے دیکھیں کہ وہ خدا کو فضل و عطا
کے خدا ان میں وہ ان کی جہت میں یہ سجدہ کی ان میں

ایک بات میں خدا نے اصحاب رسول کو اس امر میں توصیف فرمائی ہے کہ وہ اپنے میں میل
 حال رکھتے اور کثرت سے رکوع و سجود کرتے ہیں اور رضا جوئی انہی کے لیے۔ پھر انہی سے اس
 صلوٰۃ میں اجر عظیم و منفعت فہم نے کہا وعدہ بھی فرمایا ہے یہ سب ان لوگوں کی شان میں
 اور عورت جو صبح حیدریہ سے پہلے مسلمان ہونے تک اس لیے کہ یہ آیت جیسا کہ مغیرہ نے
 بیان کیا ہے (صلوٰۃ حیدریہ کے بعد نازل ہوئی اور معاذیہ اور اسکا باپ اور اس کے
 ساتھی اس وقت میں لات وغری و ہبل کو سجدہ کرتے تھے سو یہی کفار تین جنکو خدا نے
 حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کا ذکر کر کے غیظ دلایا جیسا کہ آیت میں مذکور ہے پھر یہاں
 آیت اس شخص کو کیا نفع دے سکتی ہے جسے اسکو ہر اس شخص کے حق میں جبکہ محمد بن عثمان
 نامہ رکھ دین وار دکیا ہے اور قول خدا اُولَٰئِیْنَ سَعَدَ کے موم کا معنی ہے تاکہ کی طرح یہ
 سکون بیدار (معاذیہ) اور اسکا گروہ بھی اس عموم میں داخل ہو جائے۔ یہ بات بعید از
 عقل ہے۔ انہیں سے ایک آیت یہ ہے کہ

لَقَدْ ثَابَّ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُؤْمِنِينَ
 لَا يَصْرِي الَّذِينَ اسْتَعَوْهُ فِي مَسَاعِدِهِ
 مَعْرَضَةٍ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَنْفَعُ قَوْمًا
 وَبَقِيَ مِنْهُمْ شَرٌّ ثَابَّ
 قَدْ ثَابَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ رَأَوْفٌ رَحِيمٌ

ابعد خدا نے نبی اور ان مہاجرین و انصاریہ کو توبہ
 قبول کی ہے جنہوں نے تلمذ ستی سے وقت نبی کی
 پیروی کی ہے بعد ازاں کہ ایک ذبیح کے دونوں
 انگلی طوط سے کبھی تھی پھر خدا نے انکی توبہ قبول
 فرمائی وہ بیشک اپنے مہربان و رحیم ہے۔

کہ فی ہی شجاعت علی بن ابی طالب کے معاویہ مہاجرین میں سے ہے یا انصاریہ میں سے پس اسکو
 بخدا کی اس قبول توبہ میں کچھ بھی دخل نہیں گو وہ تیرش عشرت سے بھی ہو سیکے کہ توبہ تو
 فقط مہاجرین و انصاریہ کے واسطے واقع ہوئی ہے اور بس قدر کا یہ تو ہے۔

لَا يَسْتَوِي مَن كَانَ مِنَ الْفُتُوحِ قَبْلَ الْفَتْحِ
 وَقَالَ رِشَاكُ كُنْظُكُمْ دَرَجَاتُكُمْ

مساویہ کے برابر نہیں بلکہ انکا درجہ ان لوگوں کی بات ہے

قَاتِلِ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَكَ مِنَ الْقُرَىٰ ذَاتِ الْعِلَادِ ۖ إِنَّهُمْ كُفَّارٌ ۚ
 وَكَذَلِكَ يَنْقَضُ اللَّهُ أَمْرَهُ فِي مَا هُوَ بَاطِلٌ ۚ

مقاتلین کے دونوں گروہ سے من و نہیب متہین کا ان کی کیا کیا ست اور سپہن کوئی نہ
 نہیں کر ساقین یا کسی پر تشش اور خ حرامت کیونکہ نہ نعت فرماتا ہے۔
 اِنَّ الَّذِیْنَ مَنَعْتُمْ اَنْ یَّهْجُوا مِنْکُمْ لَیْسَ اُولَئِکَ عَنْکُمْ ثُمَّ عَزَّوَجَلَّ
 بار ترق انفاق قتال کرنیوالوں میں سے نہ تھا نہ قبل فتح نہ بعد فتح ہذا اسکا اس وعی نہ
 میں کوئی حصہ نہیں اور اگر غزوہ تک میں اسکا حضرت رسول خدا کے ہمراہ نہ ہو
 صحیح ہیں مان لیا جائے تب بھی یہ بات دوسرے گروہ میں داخل ہو سکتی کہ مفسد نہیں
 ایسے کہ اس غزوہ میں سرے سے جنگ ہی نہیں واقع ہوئی رہا اس شخص کا دعویٰ جو
 اس بات کا مدعی ہے کہ اس آیت میں انفاق قتال کی قید اور دوسری آیت میں اس
 احسان کی قید کا کچھ مفہوم نہیں ہے اور اس قیمت شدہ شخص کی بیچ نہیں ہوتا تب کہ
 یہ صفات حاصل نہ تھے پس یہ دعویٰ اس قضا اور کلام اس کے معنی سے بڑی اور حق
 عناد و مکابر ہے۔ زین احمدیث پس انکو ملاحظہ کیجیے نہیں ہے ایک وہ حدیث ہے
 جسکا شیخین (بخاری و مسلم) وغیرہ نے ابو سعید سے روایت کیا ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ
 فی کہ بن ولید اور عبد الرحمن بن عوف کے درمیان کچھ مناقشہ تھا خدا نے انہیں چھلی دیا
 پس جناب رسالت نے ارشاد فرمایا کہ

لَا تَبْهَوُا اَصْحَابَ الْفِئَافِ ۚ
 اِحْدَاکُمْ لَفَقَ مِثْلَ اِحْدَاکُمْ هَبْ اَمَّا
 مَنْعُ مِلْاحِلِهِمْ وَلَا نَفِیْعُ ۚ
 حاتم بن حجر وغیرہ شارحین حدیث نے بیان کیا ہے کہ سپہن اس بات کی تائید اشارہ کرتے
 دینت کے قول اصولی سے اصحاب محض و سپہن مہ اذین کیونکہ خطاب خدا اور انکو

سمین کوئی شک نہیں کہ اس حدیث میں اصحاب ہمارے بغیر نہ ہوتے۔ حدیث میں
 اور اصحاب مخصوص ہیں مراد ہیں اور صحبت کے معنی لغوی نہیں اس لیے کہ اگر وہ مراد ہوتے تو صحابہ
 بہت سے منافقین اور اہل کبار داخل ہو جائیں گے اور اصحاب زمین حی این مطلب
 دیگر مشرکین و فاسق ہیں داخل ہو جائیں گے۔ پس اصحاب بہت وہی لوگ مراد ہوں گے جس
 نے حضرت کی نصرت کی۔ انکا بوجہ بتایا۔ انکے ساتھ جو باد کیا اور احسان میں متابعت کی
 جیسا کہ اور دیگر حدیث میں ہے اور اصحاب سے بھی اشخاص مخصوص ہیں مراد ہیں جنہیں حی این
 اخطب - معاویہ اور امس (معاویہ) کا باپ اور زمرہ اور انکی مثال داخل نہیں ہو سکتے
 چنانچہ حدیث میں بھی جو لفظ اختیار ہوا۔ وہ ہے اسمین بھی اسی مطلب کی طرف اشارہ ہے
 اور پہلا وہ شخص جسے اس حدیث کی وعید صادق اور منطبق ہوتی ہے وہ معاویہ - عمرو اور ان
 دونوں کے اعوان و انصار ہیں اس لیے کہ یہی دونوں وہ شخص ہیں جنہوں نے سب و شتم کا
 باب مفتوح اور اسکا اعلان کیا پس بلاشبہ انہوں نے ایسے شخص کی سب و شتم اختیار
 جو تمام صحابہ سے اسلام میں سابق اور مصاہرت میں اشرف اور اعانت میں سب سے
 زیادہ قوی تھے بلکہ انکے ساتھ حضرت امام حسن - حضرت امام حسین - ابن عباس - عمر سعد
 اور قیس بن سعد وغیرہ بھی سب و شتم کے مرتکب ہوئے اور جس نے ان لوگوں پر سب و شتم
 اور لعنت کی اسپر خدا و ملائکہ اور تمام انسانوں کی لعنت ہے اور منجھان کے ایک دویش
 ہی جسکو ہزار نے بروایت ابوسفیان جاہل سے نقل کیا ہے کہ جناب رسول خدا فرما دیا کہ
 اصحابی کا لہجہ بایتم { میرے اصحاب متارکھا آسمان کی مانند ہیں انہیں
 اقتدایت مہدایت { جس کی تم اقتداء کرو گے براہیت پاؤ گے۔
 ابن عبد البر نے کہا ہے کہ وہ ایسی اسناد ہے جس سے کوئی حجت قائم نہیں ہو سکتی اس لیے کہ

بقیہ حاشیہ مرقم گذشتہ (جبکہ حضرت کے سامنے شریعت میں جو تو رشاد نکلی کہ ہم خود راہ صحابی حیدر و ملا جو
 بعد الفح - پس ہجرت کیا اہل ذوالیہ ان لوگوں کو اپنا اصحاب نہیں کرادیا۔ راوی کہتا ہے کہ جب تمام اصحاب
 حضرت کے قول و اطاعت پر جمع ہوئے۔

حضرت ابن عباسؓ مجہول ہے اور اس نے یہ بھی کہا کہ دو محدثین ایوب رقی سے منقول سنت کہ دو
 کہتے ہیں کہ بہت ابو بکر محمد بن عمر بن عبد الخالق بزار سے کہا کہ ہم نے علماء و محدثین سے سنا ہے کہ
 اس روایت کا حال دریافت کیا جسکو عامر نے حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے
 روایت کیا ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ انما مثل اصحابی کمثل النجوم ہر ایک سے نہیں کہ یہ
 بھیاب کی مثال ستاروں کی سی ہے) یا اصحابی کہ النجوم فبانیھا اقتدوا اقتدوا۔
 (مفسر صاحب ستاروں کی مانند ہیں کہ جس ستارہ سے بھی اقتدا کرو بدایت پاؤ گے) انہوں نے
 جواب دیا کہ یہ کلام نبیؐ سے صحیح و ثابت نہیں اسکو عبد الرحیم نے اپنی باپ سے اور اس نے
 ابن عمرؓ سے روایت کیا ہے اور یہ حدیث عبد الرحیم بن زید کی طرف سے ضعیف ہے۔ اس کے اہل
 علم نے اسکی حدیث کی روایت کرنے سے سکوت کیا ہے اور انہوں کلام بھی منکرانہ درست
 خاتم النبیین سے بات و صحیح روایت ہے کہ

عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين بعدى
 { تپ میری سنت اور یہ ہے بعد کے خلفاء راشدین
 کی سنت پر عمل کرنا لازم ہے پس اسکو پیٹ داتو نہیں
 فاعقبوا عابها يا لئوا حبا } خوب غصہ طل سے پکڑو۔

حضرت کا یہ کلام حدیث عبد الرحیمؓ سے بشرطیکہ وہ ثابت ہو جائے تو معارف و احادیث پر چاہے
 وہ ثابت ہی نہیں ہوتی حضرت رسول خداؐ اپنے اصحاب کے درمیان اختلاف و ہرگز جائز
 و مباح نہیں رکھتے و اللہ اعلم۔ ابن عبد البر کہتا ہے کہ بزار کا یہ آخر کلام ہے یہ کہتے ہیں
 ابن شہابؓ خیاط نے بروایت ابن عمرؓ نقل کیا ہے کہ جب آپ رسول خداؐ نے فرمایا کہ۔

انما اصحابی مثل النجوم فليقتدوا
 { انما اصحابی مثل النجوم فليقتدوا } یہ ہے اصحاب مثل ستاروں کے ہیں ان سے چھ
 اخذوا لہ اقوالہ اھتد میتم } جس کو تو ان سے پیو گے وہایت پاؤ گے۔

اسے صاحب شائع کاغذیہ کہتے ہیں کہ جب امیر المؤمنین علی بن ابی طالبؓ کے مقرر راشدین میں نقل ہوئی
 کسی مار و شک میں ہے لہذا انکی سنت کا اختیار کرنا امور پر موقوف ہے۔ حضرت کی سنت میں سے معاویہ اور

اور یہ صحیح نہیں ہے میں کہتا ہوں کہ اس حدیث میں جو ضعف و کمزوری (نامناسب) ہے
وہ اس پر موقوف ہے اس پر موقوف ہے یہ اس پر موقوف ہے یہ اس پر موقوف ہے یہ اس پر موقوف ہے
میں اصحاب سے وہ علم رہا جو ان جنوں نے خود حضرت رسول خدا کے کلام کو روایت کیا
وہ وہ علم جو اجتہاد اور اس کے نقل کرتے ہوئے ان سے کہاجاتا ہے کہ یہی شریعت ہے کہ یہی علم ہے
اختلاف کرنے والے کی امتدایقیناً جو ان میں اور ان حضرات جو ان کی امتدایقیناً ہی علم ہے
جبکہ حدیث انی تارک فیکم فان تمسکتم بہ لن تضلوا بعدی سے ابد اکتساب اللہ
عترتی اہلبیتی میں کہا گیا ہے کہ اس حدیث میں اہل بیت سے مراد علماء اہلبیت میں
پس اس طرح یہ ان ہی علماء اصحاب مراد ہوں گے اور معاویہ کو یہاں پر کچھ دخل نہ ہوگا اس سے
کہ وہ نہ علماء دین سے ہے نہ احکام شریعت کے بیان کرنے میں وہ قابل اعتماد ہے بخاری
و ترمذی نے حضرت عائشہ سے نقل کیا ہے کہ جناب رسول خدا نے فرمایا یا مایکل فذلک
ذلک یا یحییٰ ان من بیننا مشیخا امیرکم ان میں سے ہے کہ فلاں فلاں ہمارے دین میں ہے
واقبیت رکھتے ہیں ان حاصل کلام یہ ہے کہ اس قبیل کے مضامین آیات مذکورہ اور احادیث
عامہ میں نظر سے گذرین یا اور احادیث جو ان کی مثل ہیں جیسے کہ حضرت کا یہ ارشاد کہ حق تعالیٰ
اہل بدر پر مطلع ہوا غ وغیرہ یہ سب انجام بخیر ہونے اور آخر وقت تک مستقیم رہنے کے لئے
شروط ہیں کیونکہ یہ جائز نہیں کہ کوئی حکیم کسی مکلف غیر معصوم کو یہ خبر دے کہ اس پر کوئی عذاب
نہیں۔ جو چاہے سو کوئے پس طالب حق کو اس سے باخبر رہنا لازم ہے اور جبکہ کوئی قدر و قیمت
ان تمام فضائل کا احاطہ کر لیگا جنکی وجہ سے اصحاب نبی کو نصیبت ثواب اور مرتبہ جنت کا
استحقاق حاصل ہوا ہے تو معاویہ اور اس کے ہمراہیوں کو ان فضائل سے بالکل خالی رہا اور نہ جنت
بعبید پائیگا و جناب صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت کے تمام اصحاب میں زیادہ بہرہ مند اور خوش قسمت
پائیگا۔ اب اس بارہ میں ہم علامہ سعیدی علیہ رحمۃ کی اس تقریر کو در ذکر کرتے ہیں جو انہوں نے
بقیہ جاریہ نمبر شمار اس کے ساتھ بیون پر لکھ کر تاہی ہے ۔

اس مقدمہ پر کی جاتی ہے وہ کثرت میں کہ وہ امور جتنے اصحاب رسولؐ نفسیات کے مستحق تھے ان میں سے
 سبقت، ایمان، ہجرت، رسول اللہؐ کی نصرت، شہادت سے قربت قریبہ، تنہا
 رسولؐ کے دستِ ایمان سپاری، قرآن و تشریل کا علم، راہِ خدا میں جہاد کرنا، زہد، ورع
 و تقویٰ، حکم فقہ و علم دین اور ان سب فضائل میں حضرت علیؑ مرتفع ہیں کو نظر وافر انھیں
 قابلِ تامل ہے کہ بعض انہیں تو وہ منفرد اور اپنی آپؐ ہی نظیر ہیں جیسے کہ جنابؑ مہربانی کہ
 انھیں آپؐ کے درمیان موحیۃ قائم کرتے وقت ارشاد فرمایا کہ انت احی رتو دنیا و آخرت میں
 میرا بہائی ہے، حالانکہ حضرت رسولؐ خدا کا کوئی مقابل و مماثل نہیں۔ اور جنابؑ سؤند کا
 حضرت علیؑ کے متعلق آتیہ ارشاد فرمایا کہ

انت منی بمنزلۃ ہارون { تمہاری منزلت مجھے وہی ہے جو ہارون کی موت
 من قوسی الہ اند کا بنی بعدی } کے ساتھ تھی صرف فرق یہ کہ میں نبی نہیں
 اور حضرت کا یہ ارشاد کہ من کنت مولیٰ فعلی مولیٰ اللہ وال من والہ و عاد من
 عادہ (اس کے ساتھ میں آتا ہوں علیؑ بھی اس کا ساتھ ہے خود یہ جو علیؑ کو دوست رکھے تو اسے دوست
 رکھوں، جو اسے دشمن رکھے تو اسے دشمن رکھوں) پر حضرت علیؑ نے جن میں یہ دعا فرمائی تھی کہ
 من ہذا حضرت کے سامنے ایک ہی سرا کہ کتاب پیش کیا

ما ہذا الا حب خلیفۃ الیقین { یہ میری اس وقت کی اپنی مخلوق میں سے ایک شخص کہ
 یہ کتاب صبیح من بعد الطمانین } جیسے کہ جو میرے زیادہ محبوب ہے جو میرے پاس ہے جیسے کہ میں
 اس کے ساتھ ہی سنت علیؑ کے آگے تا آخر حدیث۔ پس یہ امر اور اس کے سوا اور فضائل تمیدہ اور
 حضرت علیؑ کے پسندیدہ جو دونوں میں متفرق ہو کر اپنے گم ہونے میں مجھ سے پاسے جاتے ہیں
 وہ ہر ایک کے لیے مقام میں و مؤخرین سے کہ فضائل میں اور حضرت رسولؐ و قس
 اب غفرلہ، انہی سب اور ایمان میں ان کے ظاہر باطن کے موافق ہو سکی خیریت ہے اور قرآن
 بھی یہی مضمون ان نازل ہوا اور انہیں بعض بعض کو دوست کہتے تھے۔ سنتے بکروں اور خیر

بن شادی و شادی میں نے حضرت علیؑ کے حق میں کیا خوب کہتے ہیں

کما خیر بنینہم فہو فیہ ولہ دونہم خصال تزیینہ

میرزا کی جو ساری باتیں باریت وہ سب علیؑ میں ہیں اور ان میں بھی وہ خصال ہیں جو میرزا کی بات میں ہیں

اور اسکا حسنہ کے حق میں یہ قول ہے

صہر النبی وخیر الناس کلہم وکل من راعہ بأفہر مخفوف

حضرت علیؑ جناب رسول خداؐ کے داماد اور سب لوگوں میں بہترین شخص ہیں اور ان کی بات میں ہے

اور ابوالفتحؑ نے بھی اسی مطلب کو نظم کیا ہے۔ استیعاب میں ان ابیات کا تذکرہ ہے

من غیہ ما فیہم لا یمترونہ ولیس فی القوم ما فیہ من الحسن

(یعنی وہ شخص ہیں جنہیں وہ سب (نیکیان) موجود ہیں جو اور نہیں پائی جاتی ہیں جس میں کسی کی خیریت

نہیں اور قوم میں وہ تمام نیکیان موجود نہیں ہیں جو حضرت میں موجود ہیں)

صفتی علیؑ نے حضرت کے بارہ میں کیا خوب کہا ہے

انت نفس النبی والصنوا بنی الام والصحہ والاکلاخ المستجاد

لو راہی مثلاً بنی لاخا کلہا فخطا والانتقاد

اے علیؑ تم نفس نبیؐ کے بھائی چوپکے بیٹے داماد اور برادر علیؑ ہو اگر تم کوئی اور انکو مت تو

وہ بیشک سے اپنا بھائی بناتے ورنہ معاذ اللہ نبیؐ کی تنقید پر کہہ میں غلط فہمی کی چیز

اسلامی بنیادی سے اس بیت کو حسان بن ثابت کی طرہ اور جناب شیخ مفید نے ان اشعار کو ارشاد میں خیر بنینہم
انصاری ذوالشہادین کی طرہ منسوب کیا ہے اور صاحب منہاج نے عباس بن عبدالمطلب کی طرہ اور
میں جو کہ یہ بیت فضل بن عباسؓ کے ہے جسوقت کہ حضرت ابوبکرؓ بیعت خلافت کی کسی سچا سوخت اس نے
جو ابیات کے میں ان میں سے یہ بیت بھی ہے اور انکا مطلع یہ اشعار ہیں

ما كنت بحسب هذا امر منصرفات عن هاشم ثم منها عن ابی حسن

من فیہ ما یفہم من کل جماعتہ ولیس فی کلہم ما فیہ من حسن

الیس اول من صلی القنوتکم واعرف ان اس بالمرأۃ ولسون

واقرب الناس عهدا الی النبی ومن جابر مل عونہ فی الغسل والکفن

ماذا یردکم عنہ فنعرفہ ہا ان سجتکم من قبل انہم

مجھے ہرگز خیال نہ تھا کہ یہ امر عکس ہوگی اشم سے جٹ جائیگا۔ ہر انہیں ہی ابو الحسنؑ میں سے جنہیں
ہر ایک دو ایک موجود ہے جو اور نہیں ہے اللہ جو امین خاص نیکیان میں وہ ان سب میں گھر ہی میں ہیں

اور کتاب فی حق فی مع خیر الخلق میں بھی اسی مضمون کے یہ اشعار ہیں

ان یکن فی فقی من صحبہ شرف

سامر فان علیا فیہ ما فیہ

در اگر کسی فرد کو صحابہ میں کسی شرف حاصل ہو

تو اس مرتضیٰ میں شرف جو انہیں کے ساتھ مخصوص ہے

کم بالقرباۃ من فضل ومن شرف

وللعتباۃ من نیل ید انبیا

و قربت کے یہ امت سے فضل و شرف ہیں

اور صحبت رسول میں بھی ہی منزلت جو قریش میں

کفظم و سلایا ہا کذاک بنا

ت الطہر طین کما طابت ذرا ربیۃ

اچھے جناب سیدہ اور تم کے دونوں فرزند

اس طرح حد تک باقی ماہر و پاکیزہ چیزیں جیسے جہان

آخر میں ہم کہتے ہیں کہ (بیشک) صحبت آنحضرت ایک شرف عظیم و فخر جسیم و مرتبہ سامیہ و

منزلت عالیہ ہے (مگر) تمام اصحاب اس شرف میں یکساں نہیں بلکہ اعتبار تفاوت مراتب

بہم متفاوت ہیں جسے جس درجہ میں صحبت کو ادا کیا اور حسن سلوک پیش کیا اور احوال و احوال

و نزہہ و جبکا وہ مستحق ہے خدا تعالیٰ نے اپنے رسول کے اجلال و اکرام کی مرضی اور حضرت کے

مقام عالی اور صحابہ کو دوست رکھنے اور صحابہ کے حضرت کو دوست رکھنے کے باعث ان اصحاب

کی صحبت و توقیر سب پر واجب فرمائی ہے اور اس میں کوئی شک نہیں کہ یہ حد است جو آنحضرت

محبت رکھتے تھے اسکا باعث اور منشا حضرت کا انکو دہایت فرمانا اور عظمت و کرامت ہی سے

بچانا تھا اور یہ بات بھی بدیہیات اولیہ میں سے ہے کہ خدا اور رسول کامل سے محبت کرنا صرف ان

لوگوں کی ادا ضروری ہے میں اطاعت و فرمانبرداری کوئی وجہ نہ تھا لہذا جب کوئی شخص

نہیں ہے خدا اور رسول کی مخالفت و غیباں کرے گا کیا نیک کام مرکب اور معصیت پر محرم ہوگا تو

بقیہ صحیفہ گذشتہ کیا وہ پہلے وہ شخص نہیں ہیں جنہوں نے تمنا سے قبا کی طرف سب سے پہلے نماز کی اور

زیادہ عارف و متراکب جناب رسول خدا سے زما و قریب العود اور وہ شخص ہے جناب رسالت سے

غیر دینے اور کھن پینے میں دیر پا میں اسکو ہر گز نہ دے گا۔

اور کیا بات ہے جو تم کو ان کی طرف سے روکتی ہے۔ ہم ہیں تو بھیچا یا لین۔ خبردار ہو کہ یہ تمہاری

محبت سب سے بڑی رہا رہی ہے

اُس نے سب سے پہلے ترک کر دیا جو خدا کے لئے واجب تھا۔ کہ جس نے خدا کی
 کوکب سے آشتی و صلح کو جو بزرگ نہیں فرما سکتے تھے جو خدا کی دشمنی روزِ فراختر کا مرتب ہو۔ گو چنانچہ
 کی اور وہی میں سے کیا۔ یہ نہ ہو چاہے کہ صاحبِ مین سے ہو۔ اب حضرت کہ حضرت میں شیخ کی
 محبت میں تقصیر نہیں فرماتے جو خدا اور اُس کا طبع جو اگرچہ از روی نسب و قرابت و کبریا
 بعید کیوں نہ ہوتا۔ کیا آپ کو معلوم نہیں کہ حضرت نے حضرت سلمان فارسی اور اب ذ غفاری وغیرہ سے
 کیسی محبت فرماتے تھے۔ اس مقام پر صاحب بن سبیب بن عباد کا کافی الکفایت نے یہ خوب بیان کیا ہے
 بعدك ما كان انسان لا باب فيه فلا تترك التقوى لئلا يلعن على النسب
 فقد رفق باليهما مسلما فارسي وقد وضع الشريك الشريف باليهما

انسان کو جو شرف و بزرگی حاصل ہوتی ہے وہ فقط دین کی وجہ سے حاصل ہوتی ہے پس شرف
 نسب پر اکتفا کر کے تقویٰ سے و پرہیزگاری کا ترک کرنا جو بزرگ نہیں ہے ایمان میں نہ
 حضرت سلمان فارسی کو رفیع الشان بنادیا۔ و شرک نے ابولہب کو باوجود شرف نسب کے
 پست مرتبہ کر دیا۔ تب ہی ہم پہنچاں ہمارا فرض ہے کہ حضرت کے دوست کی محبت اور اُس کی
 توقیر و احترام میں امر حضرت کی حفاظت و پاسداری کریں۔ و چنانچہ اس بات سے کہ کوئی یا نہایت
 کہ بعد اعداء و رسول اللہ کی دوستی سے عدائے کین اور دشمن خدا و رسول کی نسبت ہو انتہائی
 کہتے ہیں اور اس سے تبرا اور بیزاری اختیار کریں گو وہ ہمارا باپ اور بیانی یا دوست کسی
 ہوئے۔ و اگرچہ یہ لوگوں کی محبت میں خوش نفس اور تعصب کو مسط نہ ہونے و برتاؤ
 اس فعل سے ہماری حق میں ایمان خدا اس مانع ہو جائے جیسا کہ کتابِ عزیز میں تحریر بیان ہو ہے
 و احادیث کثیرہ اس بارہ میں دروہین اور شخص یہ نہیں کہ کوئی شخص کو بیزاری نہ
 متحمل نہ ہوتا لازم سے خدا یا تو ہمارے لئے ہر باطن سے خوب و وقت ہے بخدا اگر صاحبِ کبریا
 یہ ہیں حضرت کا پاس و محاذ و رعایت عہد و حفاظت ادب اس میں ہوتی کہ بعد ازاں جو چاہے
 مخالف خدا و رسول اور حضرت کے بعد بدعات سینہ کا رنگ بپا کر نیوے کی عداوت و بغض کر

یہ نہ ہیں تو ہم ہرگز ہرگز نہ نہیں کسی سے عداوت کرتے نہ بغض رکھتے اگرچہ اسپرچہ ہی گردن
 مار دی تین اور ہمارے متاورون سے ٹکڑے ٹکڑے کر دیئے جاتے اور اگلیتے صفا کی بدعتوں
 چشم پوشی اور برائیوں کی زبان سے تاویل کرنا ہماری سیجے جائز ہوتا جسکی بدعتوں اور برائیوں کی
 نامزد چھٹے اور پیش خدا کوچہ بھی مفید ہوتا یا کہ از کم ہم ان کے نزدیک معذور ہی سمجھ جاتے تو ہم
 بلاشبہ ہر ایک برائی کے لئے تاویل پیدا کرتے اور جو شخص اس پر کار بند ہوتا اس سے بدعتوں بات
 معذور کہتے لیکن مہلکہ یہ کہ سچا جگر ہے جو اس پر حرمت کرے درانحالیکہ آیات قرآنہ اور احادیث
 رسول اس سے مخالفت کرتی ہوں۔

اَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ سِتْرَةٍ قَبْلَ
 تَرَاهُ كَمَنْ تَرَاهُ لَئِنْ سَأَلْتَهُ عَمَلَهُ
 وَاتَّبَعُوا آهْوَا الشَّهْوَةِ
 کیا وہ شخص جو اپنی برب کی طرف سے بینہ اور شاد برکتا ہوں
 لوگوں کی مثل ہو جائیگا جسکے ہوائی بد اعمالی فرج و گنہی
 اور انہوں نے اپنی خواہشات کے نفسانیہ کی پیروی کی ہے
 اور یہ امر بھی مقبوت بلکہ غنا دین داخل ہوگا کہ محض حرمت صحبت کی وجہ سے ہر ایک گنہ گار
 ہم چشم پوشی کریں اس میں شک نہیں کہ صحبت رسول کے لیے حرمت عظیم ہے جسے ہم ہانتے اور
 اپنے بچوں اور عورتوں کو تعلیم کرتے ہیں۔ لیکن یہ شرف انہیں قیود اور آخر تک طاعت
 خدا اور رسول سے مقید ہے جو پہلے بیان کرے۔ کیا آپ کو نہیں معلوم کہ جبہ تدر اور سجد
 کی بھی ایک حرمت ہے اور اسکی حرمت میں یہ بھی داخل ہے کہ اسکے درون اور خدا
 و اسکے اندر داخل ہوئیوا لگوئی بھی حرمت و عزت کی ہے لیکن اگر انہیں کوئی اندیشہ کہ
 یا عداوت یا پھر دے یا اسکا مؤذن یا امام اس میں جا کر نمازیوں کے کپڑے اور اسباب چراگ
 تو حرمت کعبہ و مسجد کا کچھ بھی اثر اسکے واسطے باقی نہیں رہ سکتا کیہ ان دونوں مقام متبرکات
 سبباً لہذا دروغ کر دینا واجب ہوگا اور انکی اندر ہر اسکی تو میں لازم ہوگی اور جو شخص
 ان کے پاس گئے ایسے حرکات نازیبا کے بعد بھی حرمت نازیبا مسجد کی وجہ سے ہمیں اس کا
 حق مرد اگر لازم ہے لوی و وہ غیبت و حماقت و سفہت کے انتہائی درجہ پر نہ ہوں

یا شد مراتب عناد و عدوت اور متابعت حسن کا پیر و سب۔

تیسرے۔ اکثر کتب خصوصاً مولفان شیخ ابن حجر دمشقی میں ایک ڈیڑھ دانہ کو ہر اس شخص کی نسبت جو صحابہ میں سے کسی کو بڑا کرے یا انکی تعظیم کرے یا اسے بغض رکھے شدید وعید تین تھیں اور آپ ملاحظہ فرمائیں کہ یہ لوگ اس کے ضمن میں بے درپے ان آیات قرینہ اور سید نبویہ اور اقوال سعد کو نقل کرتے ہیں جن میں صحابہ کی نصیحت اور انکی علوم مقام کا ذکر ہے اور اس طریق سے یہ وہم پیدا کرتے ہیں کہ ان آیات واجدیت میں صحابہ سے کل دو لوگ مراد ہیں جو صحبت نبی میں حالت ایمان میں نہ تھے اور اسی حالت میں قضا کی وجہ سے ان کی حدیث کی اصطلاح ہے تاکہ ان مراتب و فضائل میں دو لوگ بھی داخل و شامل ہو جائیں جو انکے اہل سنت جیسے کہ معاویہ - عمرو - بسر - ولید - حکم اور انکے اشیاء و امثال اور ان سے انکی غرض اپنے خائب فاسد کی نصرت اور مقلدین کی متابعت حاصل کرنا ہی ہے آپ دیکھیں گے کہ جو شخص انکی اقوال و اصطلاح کی مقلد کرے سپرد بدعتی اور گمراہ اور ضایع و زمین بنو یکا الزمام دہرتے ہیں اور بد انجامی و سوء عاقبت اور دعارسے مذاب و پاکت سے ڈرتے ہیں۔ انکی یہ بات بکثرت مشہور ہے۔ اسی کی طرف لوگوں کو دعوت کی جاتی ہے اور اپنے ساتھ ملائے اور اپنی متابعت کی ترغیب دلاتے ہیں اس سبب سے کہ انکے عند یتیم یہ امر دین کی خیر خواہی میں داخل اور سید المرسلین کی حرمت و پاسداری کی حفاظت ہے۔ اور ہم کہتے ہیں کہ خدا و رسول و بزرگان صحابہ و علماء ائمت محمدیہ کی طرف سے تعظیم و توقیر اسباب اور انکے فضائل کے اقرار و اعتراف ان حقوق کی معرفت کے متعلق جو انکو رسول کا برجہ اور دین کی نصرت و یاری کرنے اور اسکو اپنے بعد والوں کو پہنچانے کے سبب سے اہم ثابت و محقق ہوئے ہیں جو چاہی و اردو صادر ہے۔ انکو ہر ضار و غیبت سمعاً و دعواً قبول ہوتے ہیں۔ مگر ہم ان مؤلفین کے اقوال کو بغیر حرج اور پرتال کے محض مرہون بناتے نہیں دیتے۔ جب انکا تادم ہے اور عیان کلام کو بغیر رعایت خط و ثواب اس کے

نہایت پر نہیں چڑھتے جیسا کہ انہوں نے چٹوڑ کہا ہے اور کہتے کہوئے کو ایک ہی سبب پر
 نہیں ڈالتے جیسا کہ انہوں نے ڈالایا ہے اور اس نے دے کو غلط و ملط نہیں کرتے جیسا کہ انہوں
 نے کیا ہے اور دلائل خاص کو دلائل عام کے مقام پر اور مقید کو مطلق کی جگہ جاری کر کے لوگوں کو
 ہوا کا نہیں دیتے تاکہ حق و باطل اور صحیح و فاسد میں اختلاف ہو کر قیاس نہ ہو سکے بلکہ ہم کتاب خدا کے
 ہر آیت اور احادیث رسولؐ سے ہر حدیث میں اس کے حقیقی مدلول کا تعین اور اس کے محل کی تفصیل
 اور اس کے مام و خاص کی تحقیق کرتے ہیں اور جن لوگوں میں وہ آیت یا حدیث وارد ہوئی ہو اس کی
 تفسیر اور اس کے اسباب نزول کی تلاش کرتے ہیں پھر ہم حضرت کے اصحاب میں سے ہر ایک کے
 ساتھ وہی معاملہ کرتے ہیں جو ان دلائل سے ثابت ہوتا ہے۔ مثلاً گسید کا بلند مرتبہ اور گسید کا
 پست درجہ ہونا اور کسی کی محبت کا لازم ہونا اور کسی سے بیزاری کا واجب ہونا یہ ایسے حکم خدا و
 ر مفعول چہین پور یقین و اذعان ہے۔ پس نہایت ہذا جو حکم بعینہ کسی ایک شخص کے حق میں
 وارد ہوئے ہے ہم انہیں اس کے سوا دوسرے کو شریک نہیں کرتے اور جو حق مہاجرین انصاریوں میں
 اس کوئی غیر کے لیے واجب نہیں کرتے اور جو حکم کہ سابقین اولین کے بارہ میں ثابت ہوئے ہے اس کو
 ملحقہ بارہ بعد گرفتاری از روئے احسان آزاد کر دیتے ہیں، اور ان کے امثال کے بارہ میں نہیں جاری کرتے
 جو غفلت کہ جب ذکر نبی الون کے حق میں وارد ہوئے ہیں ایسے لوگوں کے لیے ثابت نہیں کرتے
 جو ہوا کے وقت گہرین بیٹھے رہتے ہوں اور جو لوگ اپنے مال کو راہ خدا میں صرف کرتے ہوں
 ان کے مخصوص فضل کو وہ لوگ نہیں پاسکتے جو بخیل ہیں علوہ برین بہار یہ بھی اعتقاد ہے کہ
 باقی بھی بہتے لیے بھی حضرت کے دیکھنے اور پاس بیٹھنے اور ان کے ساتھ اتنا کرنے کے سبب سر
 مہانت پڑی ہر گل تھیل تھی اور ہم سب کا حق حق کی تعظیم کرتے ہیں اور سوائے اللہ کے
 ہر شے کو سوال سے مستثنیٰ کیا ہے۔ اور انہوں نے اپنی بدتالیوں سے شرف صحبت کو
 باقی نہیں رکھا اور کسی کو شرف نہیں دیا جیسے کسی کا بد متافق ہونا یا دین سے خارج ہو جانا
 یا کسی بدعت کا تکب ہو یا کسی گناہ پر اصرار کرنا ایسے کہ ان لوگوں نے ایسے امور کی پیروی کی

جو کہ رسول کی ماضی اور انکی تسمیوں کے مذاہب جو جو جیسا سبب قرار پاتے ہیں۔ پس جو کہ
 انکے اعمال جیسا فرمایا اسی کے متعلق جہیں ایسا ثابت ہوا وہی شے جہیں جیسی معافی ہو وہی
 تمام جہیں وہی کمال و شرف و اعلیٰ ہے جنہیں کا ایک کافی حصہ ہے اس میں کہ تفریق نہ ہو
 میں بیان کر دیا ہے انکے متعلق ہم خدا کی تصدیق اور اسکا اہم کا اثبات کوئی میں دیکھا جا
 سکتا ہے جو کہ میں اور اسکا معارضہ نہیں کوئی میں نہ اسکی کسی بات پر اعتراض کرے میں نہ وہ
 وہاں تا وہی ہو کہ وہاں سے معافی کو بگاڑتے ہیں نہ انکو اخصاصت بعید اور زشت و بیہودہ
 تفسیر و تفسیر پر پیرا پنی غما ہیش نفس کے مطابق بناتے ہیں حق بات میں ہر کس کی ملامت
 کنندہ کی کہ پرہیز نہیں ہوتا اور انکا صدق میں شہر باطل ہو اپنی جگہ سے نہیں ہوتا اور تعجب
 کہ یہ لوگ احمقوں کے غضب کا ہر خوف ہوتا ہے اور نہ سفید و بیوقوف متقدمان کی رد و تفسیر
 بگاڑ دیتے ہیں کیا اسکی نسبت جو منہیں کہ مشاؤون میں افضل و بہتر ہے یہ نہیں کہا گیا۔
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ آمَنُوا
 یہاں ہم طہایان حق سے کہتے ہیں کہ پھر خدا کی ان دو تسمیوں سے نہ ناچاہتے جنہیں انہوں نے
 اپنی تسمیوں میں لکھا ہے جیسا کہ کتاب خدا کے رب العالمین اور سنت نبی صادق و امین میں
 موجود ہے انہیں دونوں سے پہچان سکتے ہیں کہ دونوں فریق میں کون فریق استحقاق امن کہتا ہے
 اور انہیں دونوں سے جزم و یقین ہو جائیگا کہ ہدایت و ضلالت اور سنت و بدعت نہ ان دونوں
 اقوال پر موقوف ہے نہ انکی ان اولیات اور حید باز یوں کو لازم ہے جیسے وہ اپنے عقیدین
 (پیشواؤں) کے اقوال کی نعت کرتے ہیں بلکہ ہدایت و حقیقت ہدایت محمد و آل محمد ہے اور
 سنت وہی سنت پیرو حضرت اور انکے اصحاب یا صف قائم ہے اور ضلالت و بدعت انہوں
 جو کہ کتاب عزیز کے مخالفت اور احادیث رسول کریم کے معارضہ ہو۔ اور امر جدید بدعت
 اور بدعت ضلالت اور ضلالت کا نتیجہ آتش و زخم ہے اس مقام پر صاحب تصانیف کا
 ہے استاد سید بن شہاب کے اشعار ذیل کو، اردو کیا ہے جسکا حسن مخفی نہیں ہے

تباہیت لہذا مذہب و سنت اہل
مذہب کے مذہب باہم مختلف ہوتے ہیں۔ اور نفس فی خواہشیں ہولانی ہو گئی ہیں اور فاش
نہیں ہر فرقہ ختم ہو گئی ہے۔

ایہ بیانیع غیور ہمد سر	وہ ظلم بعضہ بعضاً وکسل
پہلے سوا بعد کو یہ مٹی ہا (از) مٹی کے	بعض بعض کو لہر و بہنے میں ہر ایک
و محض الحق بہ ہمد مضاع	قصہ دی القوم نصرہ حلد یہ
اور حق غصہ کو درین مذہب ہر ایک	ہر ایک کی مٹی کی کشتی ہو گئی ہے
لہذا کذاب یہ دیکھ وذا خداع	ای التاء یل و التفریق لا ذوا
پس یہ تو ہے جوٹ و گناہ اعد و غریب	ماویل و تحریف و قرآنیت
وان الحق سیشوی اوسیع	وہا ان ان فی التوبہ مشورہ
وہ گویا کہ حق کی خبر و فروخت ہوتی ہے	اور انہوں نے خیال کیا ہر ایک کی
و سنتہ مع عطفہ والا بداع	لہذا کان یقفاء کتاب سرق
اور انکا اترو گمراہی و بدعت ہے	اگر کتاب خدا سنت رسول کی ہے
وان انہما الضلال والا بداع	مذہباً ابتداعاً ان دینی
و گمراہی کو ہی قرابت میں گمراہی	تو میں اپنے دین سے مخالفت

دوسرا شجرہ سعید کا نام حسن بن علی علیہ السلام کے ساتھ صلح کرنا اور امام
اسکی بیعت کرنا اور دونوں فرقوں کا اسکی بیعت پر اجتماع نہ ہونا کریمت جس سوا اس کے
حاجتی و غیبی کو نہ لگے ہیں کہ وہ (معاویہ) اس صلح و بیعت کی وجہ سے خلیفہ برحق اور امام
صدق ہو گیا و منصب پر اسکی اطاعت لازم اور واجب ہو گئی ان دعاوی پر جس نے
در یہود و مستعد مال اور بنیو استنتاج سے شیخ بن حجر عیشی نے اپنی دونوں کتابوں
میں پورے غور و محنت سے لکھا کہ حق یہ ہے کہ وہ دینے پر در شمشیر حکومت پر

جسٹ کیا۔ اور جسٹے میں سکا حق کو نہ تھا، سپرد دست دماوی کہنت فاسق اور اپنی اہلکار
 میں قائل و جبر اور اپنی کردار پر سے حسب فرمودہ خدا مستحق عداوت و عقاب شدہ ہے اور
 صلاح کے متغلب، دشا ہو نہیں سکا پہلا، دشمن سے جسے غلبہ کے ذریعہ اپنی حکومت
 کا یہ کی ہے۔ اور امام حسین کا اسکی حکومت کو تیم کر لینا، سکو کو نیکو کار زمین بنانا جس
 کہ انہوں نے مجبور ہو کر مسلمانوں کی خونریزی روکنے کی غرض سے اسکی حکومت کو تسلیم کیا
 دو غریبوں میں سے، اس ضرر کو جو زیادہ خفیف تھا، دو دشمنوں میں سے اس شر کو جو زیادہ
 آسان نظر آیا، اختیار فرمایا کیونکہ وہ حضرت خوب و تعین تھے کہ عداویہ جنگ و خونریزی
 مصر ہے پس حضرت کی یہی رائے قرینہ کی حکومت اسکو پہنچ کر بے مساب و اچ کے خان کی
 نہ نلت کیجئے اسطرح سے جہیز گور، یہ قاتل پورا ہو گیا کہ

ان ابی ہذا امید و لدی اللہ ان ۱۰ یہ ایہ قرآنہ مسلمانوں کا یہ دوسرا دور ہے
 یصلح بہ فشتایں ظمیتیں من لسمین ۱۱ مسلمانوں کا دوسرا دور ہے جو ان میں سے
 ہیں حضرت امام حسن عینہ - عینہ میں بر سر حوب اور شباب عینہ اور عداویہ باندہ
 در کئی کتاب و مقابل مد و دشمنی ہے - عینہ میں کچھ شہر کی راست ہے
 ہمارے سبیل نے اپنی مسند میں اور ابو نعیم اور ترمذی اور ابن حبان اور یحییٰ بن
 سفینہ وغیرہ سے یہ حدیث روایت کی ہے۔

انخلافة بعدی ثلاثین سنة ۱۲ خدمت میری بنائیں برسہا تیسریہ
 ثم ملکت بعد ثلاث ۱۳ ملک و مملکت ہو جائیگی۔

سکا ابو نعیم کے کتاب المقتن میں اور بڑا تھی نے ۱۰ ال میں اس کے عداوت و عدا

۱۱ اس نے عداویہ پر بعد مسند کے تیس برس کے بعد کیا یہ سنہ ۱۰
 قرار کرتے ہیں اور بعد کے تیس برس کے بعد کیا ہے، یہ عداویہ اور عداویہ کے ہمارے
 دو پہلے گرو، عداویہ کے تیس برس کے بعد کیا ہے۔

کہ معاویہ غنیفہ برحق و امام صدیق ہے مگر وہ قوت الایمان نہ بنا سکا۔ رسول خدا تو پھر قیام
 و لایا کا عضو خاص و امانہ حسنہ کا مالک و حاکم ہیں جس طرح بائین اور حقیقت ان معاویہ کی اس
 کہنے میں کہ وہ مدعیانہ غنیفہ برحق و امام صدیق ہے تصدیق کیا ہے۔

پھر امام جعفریہ نے کہ وہ نہایت تیزی باز کا ذہن ہیں۔ یہی ڈھونڈتے ہیں اور جو چیزیں
 رسول نے اپنے کسی تصدیق پر ثابت قدم رہنے کا سوال کرتے ہیں جیسا کہ ان کی زندگیوں نے
 نگاہ کی طرف حق و باطل کی نسبت کرنا شروع کیا ہے اور کہہ رہے ہیں کہ ایک ہی صبح میں
 ایک شخص برسر حق اور دوسرا برسر باطل سمجھا گیا اور صحیح ہو سکتا ہے۔ حالانکہ یہ دونوں باجماع
 ختم ہیں ہیں۔ ایک امام میں جمع نہیں ہو سکتے۔ اور اس غیبی نے یہ نہیں کیا کہ دونوں
 نسبتوں کی جہت مختلف ہے لہذا صحیح کوئی قیامت نہیں ہے کہ ایک امام پر ایک شخص
 یہ برحق اور دوسرا برسر باطل ہو یہ کیونکر ایسی نافرمانی ہو سکتی ہے کہ اس کی نظیر میں موجود ہیں
 جو ایسے شخص پر مخفی نہیں رہ سکتیں جس کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی یہت پر تلواریں سے بھی اطلاع
 حاصل ہو۔ دیکھو کہ حضرت نے بروز حدیث یہ کفار قریش سے اس شرط پر صلح فرمائی کہ میں اپنے
 اعمیاب کے مدینہ کو دو۔ پس جو زمین اور حج عمرہ کوچہ نہ ہو لایین اور یہ کہ کفار میں سے جو شخص
 مسلمان ہو کر آئے گا وہ ان کو واپس دیا جائیگا۔ اور یہ کہ سال آئندہ حضرت مکہ میں صرف
 تین دن کے واسطے فقط مسافر ان اسباب و سلوچ لیکر آئیں گے اور باوجود ان شرائط کے
 وہ لوگ عداوت میں محمد رسول اللہ ﷺ پر راضی نہیں ہوئے پھر انہی نے حضرت سے ان الفاظ
 کو عداوت سے خاص اپنے دست مبارک سے مذا دیا اور محمد بن عبد اللہ کے بدلے لکھا
 کیا یہ صلح نبی کی جانب سے حق اور کفار قریش کی طرف سے باطل نہ تھی۔ اور اس طرح نبی نے
 عینہ اور افرح سے اس شرط پر مصالحت کی کہ حضرت ان دونوں کو غزوہ بدر میں کاتبین و
 خطا فرمائیں گے اگر وہ دونوں اپنے ہمراہیوں سمیت بوسنہ ان اور احزاب کی مدد سے باز نہ
 واپس جائیں وہ تو اسعد نے مشورہ دیدیا کہ اگر یہ بکرمہ دہی نہیں ہے تو حضرت اسکا ابرام و اقرا

فرمانین۔ چنانچہ حضرت نے سعد کی رائے کو پسند فرمایا اور اس صلح کو محکم نہ قرار دیا گیا
 کیا یہ منجانب نبی حق اور دوسری جہت سے باطل نہ تھا۔ لہذا یہی حال صلح حسن کا ہے
 کہ وہ انکی طرف سے حق اور معاویہ کی طرف سے باطل ہے۔ پس معاویہ بلا شک و شبہ
 خطاکار اور متغلب اور گھنٹکار ہے علاوہ برین ملت اس صلح کی اکثر شرایط کو شکست
 دیکھا کر دیا جیسا کہ بیانِ یزدت سے معلوم ہو گا گو یا کہنے عدسے تعالیٰ کا یہ قول
 قَبِيْمًا نَقَضْتُمْ مَيْثَاقًا تَعْتَمِدُوْنَ عَلَيْهِ يَوْمَ تَكْفُرُ اُولٰٓئِكَ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ اِلٰهٌ غَيْرُ اللَّهِ
 وَجَعَلْنَا قُلُوْبَهُمْ قَاسِيَةً ۝ اور انکے دلوں کو سخت بنا دیا۔

ستابی نہ تھا اور اس نے خدا تعالیٰ کے قول

وَالَّذِيْنَ يَتَّقُوْنَ عَهْدَ اللَّهِ عِنْدَ بَيْعَتِهِمْ اَوْ يَتَّقُوْنَ عَهْدَ اللَّهِ عِنْدَ بَيْعَتِهِمْ
 مِيثَاقًا وَيَقْطَعُوْنَ مَاۤ اَمَرَ اللَّهُ بِهَا
 اَنْ يُّوْثَقَ لِّهِمْ فِي الْاَرْضِ
 اُولٰٓئِكَ لَهُمُ الْاُجْرُ الْاَكْبَرُ
 اور جو عہدہ کو اپنے اس کے پختہ جو جائز توڑ دیتے ہیں اور
 جس عہدہ میں کافر نے حکم دیا تھا اسے قطع کر دیتے ہیں
 اور زمین میں فساد پھیلانے والے ہیں یہی لوگ کہہ کر
 لعنت ہے اور ان ہی کو یس گھر کی خرابی ہے
 کی کہ پروانہ کی۔ اب ہمیں چاہیے کہ اس صلح کو کتاب فتح الباری شرح صحیح بخاری اور تہذیب
 ابو جعفر طبری اور کامل ابن اثیر وغیرہ سے خلاصہ کر کے بیان کر دیں تاکہ معلوم ہو جائے کہ کس امر نے
 نام حسن کو اس صلح پر مجبور کیا اور معاویہ نے اپنے عہدہ میں سے کس کس عہدہ کو تھوڑا۔

ان مومنین نے کھانے کے جو وقت وہ باتیں جنکی خبر امیر المومنین دیا کرتے تھے اہل شلم
 ہی ہر مومنین تو حضرت کے لشکر میں سے چالیس ہزار آدمیوں نے اس وعدہ پر بیعت کی کہ
 ہم میدان جنگ سے ہرگز قدم نہ ہٹائیں گے تا ایک مرتبہ اسی اثنا میں کہ وہ جناب
 کو چرخ کی تیاری فرما رہے تھے کہ شہید ہو گئے۔ جب حدیث نے شہادت پائی اور لوگوں نے
 اس حسن سے بیعت کی تو انہیں خبر ملی کہ معاویہ اس نامہ کے ساتھ اس طرف آرہا ہے
 پس جب بیعت نام حسن اور وہ لشکر جس منگ رہا تھا اس سے بیعت کی تھی آمادہ

جہاں ہوئے اور معاویہ کے مقابلہ کو پاس کے کوفہ سے روانہ ہوئے اور قیس بن سعد بن عباد بن
بارہ ہزار سواروں کے ساتھ مقدمۃ الجیش قرار دیکر روانہ کر دیا۔ اور حسن کا حبيب عاشق مینوں
نوشکر من ایک منادی نے پکار دیا کہ لوگو خیر دار جو کہ قیس بن سعد مارے گئے اب تم یہ جان
چاہو یہ سننا تھا کہ لوگ سہارپورہ امام حسن کی طرف دوڑ پڑے اور انھوں نے مال و متاع پوشاک
حتی کہ وہ مسند و آپ کے نیچے بھی بھٹی تھیں اسی میں کپینچ لیا اور شکم مبارک پر خنجر کا وارہ کیا
اس فعل سے امام حسن کو لے کر نیچے و نفرت اور خوف و ہشت بڑھ گئی۔ اور عاشق کے قتل مقتول
ہیئتاً میں جا کر شاہ کریم ہوئے اسوقت مدائن کا حاکم سعد بن مسعود اقفی منت رہا ابو عبیدہ کہو
تھا مختار کے اسوقت شباب کا عالم تھا چچا سے کہنے لگا کیا آپ کو کچھ شرف و ثروت کی خواہش
ہے پوچھا وہ کہ بات ہے بولا کہ حسن کو گرفتار کر کے معاویہ کے سپرد کر دو۔

چنانچہ کما عیادت لعنة الله تہمیر خدا کی مارتہ زمین فرزند اختر رسول پر حملہ کر کر کرتا کرتا وہ بیت
بر آدمی ہے مگر شکہ امام حسن مجتہد کے کہ طرفین سے کسی کی فتح نہ ممکن ہے۔ تاہم تکنیک ایک انہیں کا
تباہ و ہلاک ہو جائے لہذا مجبواً معاویہ کو بذریعہ خط و کتابت اطلاع دی کہ چند شرطوں سے انھیں
اسکی طرف عائد ہو سکتا ہے۔ چنانچہ معاویہ بعض باتوں میں رد و بدل کے بعد راضی ہو گیا
اس اقرار پر دونوں میں صلح ہوئی کہ معاویہ کو حکومت اہل اسلام بائین شرط سپرد کی جاتی ہے کہ وہ
کتاب خدا و سنت رسول و سیرت خلفاء راشدین مدیون کا عامل و کار بند ہو اور معاویہ بن
یوسف یا ان کو یہ حق حاصل نہیں ہے کہ وہ اپنے بعد کسی کو اپنا ولیعہد مقرر کرے۔ بلکہ اس کے بعد
امر حکومت مسلمانوں کے مشورے سے قرار پائے گا اور یہ کہ لوگ خدا کی زمین جہان بھی جو ان میں
بین میں اور عراق میں اور حجاز میں سب ہا میں دامن محفوظ رہیں اور یہ کہ حضرت علیؑ کے صاحب
اور شیعہ جہان بھی ہوں اپنی جان و مال اور اولاد و ناموس کی حریت مامون رہیں اور نہ
حضرت علیؑ کی کسی بات پر انہیں کسی سے سوا خذ نہ کیا جائے۔ اور نہ حسینؑ بن علیؑ اور نہ سید
بہائی امام حسینؑ اور نہ ائمہ رسولؑ میں سے کسی اور کے واسطے ظاہر یا باخفا کوئی سازش

ورنہ زمین کے کسی گوشہ میں کوئی شخص ان کو خوف دلائے۔ اعدا و یکے ذمہ پر بن سب باتوں کا
 خدائی عہد و میثاق ہے و کفے باللہ شہید اور شہادت میں خدہ کافی ہے۔ بن اثیر نے
 یہ مضمون اور زائد لکھا ہے کہ اس صلیح نامہ میں منجملہ ورثہ اللہ کے ایک یہ بھی شرط تھی کہ کوئی ذکے
 بیت المال کامل اور دارا بجز وفادار سب کا کل خراج امام حسن کو ملا کر ستے تاکہ وہ ان لوگوں کو راضی
 رکھیں جو ہجر مال کے کسی شے سے نہیں خوش ہوتے اور علی ابن ابی طالب پر سب ڈھیر بھی جائے
 خدایہ نے ان سب شرائط کو مان یا بجز شتم علی کے کہ اس میں صرف اتنا ذکر کیا کہ حسرت کی
 نہ جو دگی میں جبکہ وہ بخت ہو شتم کی جائے ورنہ اختیار ہے اور اس نے یہ بھی کہا کہ اس شخصوں کو
 اس کہی ماس نہ دنگا۔ امام حسن نے اس میں پھر گنڈو کی جس کے بواب میں نے لکھا کہ میں قسم کھا چکا ہوں
 ہر قیت بن سعد پر جب کہی تو پاؤنگا اس کی زبان اور ہاتھ کٹواؤنگا تب امام حسن نے اس کو
 یہ لکھ کر دیا کہ میں تجھ سے کبھی بیعت نہیں کر سکتا۔ وراں حالیکہ توفیق یا غیر توفیق کسی سے موافق
 میں خواہ وہ کم ہو یا زیادہ کوئی گرفت کرے گا۔ یہ دیکھ کر معاویہ نے ایک سفید کاغذ ان کے پاس بھیج دیا
 کہ میں یہی کہ آپ کا جو جی چاہے وہ لکھ دیں میں سب کی پابندی اور اتر مر گھوٹکا۔ پھر معاویہ نے
 اس سے ان امور کا معاہدہ کیا۔ ورنہ دونوں میں صلح ہو گئی۔ اس صلح سے آنحضرت کا وہ
 انہی ثابت ہو گیا جس کو کمر نے روایت کیا ہے ما خلفت امة بعد نبیھا الا ضھر
 اذ اطلھا علی حقھا قل من کان فی الضلالة فیلد له اجر من ملأ جب کہیں
 کوئی امت اپنے نبی کے بعد اختلاف کرتی ہے تو حق پر ہٹل کو قید ہو جاتا ہے۔ (خدا کا قول ہے
 ابونصر کہ منور میں بتلا ہوتا ہے اس کے بعد کہ خدا اسے رہاں بخشہ و راعیل مستلاد پر جا سکتا
 رہتا ہے معاویہ نے اسے اب خدا اور سنت مختلف پر بالکل انہی دس غصہ کو بھی کہ اپنے
 دیکھ کر پناہ بعد نہ کرے شکست کروا چنانچہ انہی نے اپنے خاتمہ باز سرانجام ریشہ دار اہل ثواب
 انہی دس کی موجودگی میں ہی سب دشمنوں کو یہ پھر خوں اور حسین کے بیٹے سے
 جب روایت ہے کہ ان کو پناہ میں سارے کی جوں و ذوں ازوار دیکھتے طرح کی

اذیت پہنچاتا تھا کہ حسن علیہ السلام کو زہر جنبہ سے شہید کر دیا جیسا کہ اوپر بیان ہوا اور
خواجه دانا بجز کی نسبت بھی اسے وہ نکل۔ اہل بصرہ سے یہ کہہ کر روک دیا کہ کیا یہ تو جو
فی الجاہل ہے ہم اسے کسی کو نہیں دینگے ورنہ یہ منافقت بھی معاویہ ہی کے حکم سے تھی
جناب رسول خدا نے اس حدیث کی اشار میں فرمایا ہے جسکو طبرانی نے کبیر میں بیان کیا
سے روایت کیا ہے۔

اَلَا اِنَّمَّا اِيْمَانُ لِمَنْ لَا اَمَانَةَ
لَهُ وَلَا دِيْنُ لِمَنْ لَا عَهْدَ لَهُ وَ مَنْ
نَكَثَ ذِمَّةَ اَللّٰهِ طَبَعَ مِنْ نَكَثٍ
ذِمَّتِيْ خَاصَّةً وَ مَنْ خَاصَّةً
فَنَجَحَتْ عَلَيْهِ وَ مَنْ نَكَثَ ذِمَّتِيْ
اَمْ نَبِيْلٌ شَفَاعَتِيْ
وَلَمْ يَرْدِ عَلَيَّ الْخَوْضَ

یعنی اگاہ ہو جسکو امانت کا پاس نہیں سکھایا
نہیں اور جسکو معاہدہ کا کلمہ نہیں اُسکا دین نہیں
اور جس نے عہد ذمہ خدا کو توڑ دیا خاص سے
معاہدہ فرمایا اگاہ اور جو میرے عہد کو توڑے گا میں
اس سے خواصمت کروں گا اور جسکا دم مقبل میں
اُسپر فتیاب ہو گا اور جو شخص میرے ذمہ نہ نکلتا
کرے گا میری شفاعت ہو ورنہ نہ نکلا دیکھ اس پر یہ کلام

اور ابوالحسن دانی نے روایت کی ہے کہ معاویہ کے کوفہ میں داخل ہونے پر امام حسن
صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اُس (معاویہ) پر غور و خراج کی ایک قوم نے خروج کیا۔ پس سوار ہو کر
پیام دیا جس میں اُسے خواہش کی تھی کہ وہ نکلا غور و خراج سے جنگ کریں پس انہوں نے
جواب میں فرمایا۔ سبحان اللہ ترکت قتالک و ہولی حلال اصلاح الامۃ و لقتلہم
افترا فی اقاتل معک سبحان اللہ میں نے تجھے تو محض صلاح امت اور اُنکے اتفاق
و الفت کی غرض سے جنگ و جہاد کو ترک کیا ہے ورنہ نہ میرے لیے حلال تھا کیا اب تیرا
یہ خیال ہے کہ میں تیرے ساتھ ہو کر لڑوں گا تب معاویہ نے اہل کوفہ کے سامنے ایک خط
پڑھا۔ پس کہا کہ اے اہل کوفہ کیا تمہارا یہ خیال ہے کہ میں تم سے غار و زکوٰۃ و حج کی خاطر آؤں
یہ جھپٹے سے ہی معلوم ہے کہ تم غار گزار رہی ہو اور زکوٰۃ بھی دیتے ہو اور حج بھی جلاتے ہو

میں نے اسے صرف اسی غرض سے مقابلہ کیسے کہ میں تیسرے حکومت کو ان اور تمہاری گزشتہ
 صورتوں سے خود نہ فیصلہ اس مراد پر نہ کر دیا حالانکہ تم اس سے کراہت رکھتے تھے۔ حالانکہ
 کہ جو اس زمانہ میں اس جنگ کو میں میرا صرف ہوا وہ ناچار رہا ہے اور جو شرط بھی چینی قبول کی ہے
 وہ بیحد میرے ان دونوں قدموں کے نیچے ہے اب لوگوں کی صلاح کا بھڑکانا میں باتوں کے اور کچھ
 نہیں۔ وقت پر فروج دینا۔ نہ ورت پر شکر جمع کرنا۔ دشمن کے گھر پر پھینکا۔ اس سے دشمن کے
 رخ پر ڈر کے تو وہ تم سے لڑیں گے۔ پھر میرے اتر آیا اتنے اور اب اسی قہر جیسی نے بالفاظ
 اور زیادہ کیے ہیں کہ اس نے اپنے خطبہ میں کہا تھا کہ جو کچھ میں نے حسن بن علی سے قرار
 کیا ہے وہ میرے ان دونوں قدموں کے نیچے ہے میں اُس پر قائم کر دے گا۔

اور عبداللہ بن شریک جب نہیں اسی قصد کا بیان کرتے تو کہتے دار یہ سخت تنگ رسوائی
 کہتے ہیں کہ جب یہ بیخ انجام یا گئی اور کوہ والوں نے معاویہ سے بیعت کر لی تو اس نے امام
 متناہش کی کہ وہ لوگوں کے سلسلہ بر سر جمع کچھ کلام فرمائیں۔ اور ان کو یہ بتائیں کہ انہوں نے معاویہ
 بیعت کر لی اور حکومت اُسے پہن کر دی ہے۔ امام حسن نے اسے قبول کر لیا اور باوجود میرے شریعت
 سے گئے۔ پس محمد بن تارخدا اور دو محمد مصطفیٰ بجا لائے اور فرمایا یہاں انسان بہترین ثانی
 تقویٰ پر میری گاری اور بدترین حماقت مجبور و بدکاری ہے (یہاں تک کہ انہوں نے نہ سبکو حل ہو سکے کہ
 خدا انہوں نے جل ذکرہ وعز اسمہ نے میرے جد کے ذریعہ سے تمہاری ہدایت کی اور انہیں
 وسیلہ سے تم کو حلالیت دلوا رہی ہے بچایا اور انہیں کی وجہ سے جماعت و نادانی سے بڑھایا
 اور انہیں کی بدولت دولت و خوار غنی کے بعد صاحب غنا اور دولت کے بعد صاحب کثر
 بنایا۔ معاویہ نے مجھے اس امر میں نزع شریعت کی جو یہ راق تہ نہ کہ اس کا پس میری فکر
 بنان۔ اسب اور قطع فتنہ کی طرف گئی تھی مجھے اسی شرط پر بیعت کی تھی کہ جس میں میں
 رہاں تم بھی اس سے صلح کرو گے اور جس سے میں لڑوں نہ بھی اس سے لڑے گا پس یہ ہے
 معاویہ سے صلح کرنے اور اپنے درمیان سے جنگ اٹھا دینے کی ہے چنانچہ میں اس سے

بیعت کرنے اور میں نے خیال کیا کہ خونریزی سے خون کی مخالفت بہتر ہے اور مراد اس فعل سے
 ہوا کہ تمہاری نیہ خواہی اور سیاست کے اور کچھ نہیں اگرچہ میں جانتا ہوں کہ یہ تمہارے واسطے فخر ہے
 اٹھان ہے وکٹاٹ سندھ بن آگے عرصہ کے لئے سو منہ ہے۔ پھر امام قس نے قیس ابن مسعود
 جو بارہ ہزار فوج کے ساتھ ان کے مقدمہ لشکر پر تھے۔ ایک فرمان لکھا جس میں انہیں طاعت
 معاویہ میں داخل ہونے کا حکم دیا تھا۔ قیس کھڑے ہو گئے اور لوگوں سے کہا کہ ایسا انسان یا تو
 امام گمراہ کی اطاعت میں داخل ہوتا اختیار کر دیکھ امام کے جوا کرنا ان میں سے بعض نے
 ان کو کہا کہ ہم کو اطاعت امام فداست ہی منظور ہے اور انہوں نے معاویہ سے بیعت ہی کر لی اور
 قیس صرف اپنے تابعین کو لیکر لوٹ آئے اور ان لوگوں نے قیس کو اپنا سردار تسلیم کر کے
 معاویہ سے جنگ کرنے پر باجمہر عہد کر لیا۔ تاوقتیکہ وہ شیعان قس اور قیس کے ہمراہیوں کی جون
 و مال کی واکذاشت کرنے کی شہرت نکرے پس معاویہ نے ان سے اس کا عہد کر لیا اور صلح ہو گئی
 جب امر حکومت معاویہ کے لئے مستقر ہو گیا۔ تو سعد بن وقاص اس کی خدمت میں حاضر ہوئے
 اور کہا السلام و علیک ایسا ملک یعنی اسے بادشاہت پر سدا ہو معاویہ ہنس ا اور کہنے لگا وہاں ہوا
 تمہارا کیا نقصان تھا اگر تو یا امیر المومنین کہنے سے بعد نے جواب دیا کہ تم اس گمراہ کو مزق کے طور پر کہتے ہو
 یا دھتکتے بعد اگر مجھے یہ حکومت مخرج پر حاصل ہوتی جس طرح تو نے حاصل کی ہے نہ اسے
 پس نہ کرتا اور متغیر بن شعبہ کو خبر لگی کہ سعید بن عبد اللہ ارادہ خروج و فداست رکت ہے اس کے
 پاس کچھ لوگوں کو بھیجا اس وقت اس کے پاس ایک جماعت موجود تھی اس وقت فوراً حرکت کر گیا
 اور معاویہ کو اس کے معاذ کی اطلاع کی اس نے جواب میں کہہ دیا کہ کرو وہ یہی نیات کی
 شہادت دے تو پھوٹا دیا۔ چنانچہ تیغ دھارنے سے رکت ہو کر پوچھا کہ کیا شہادت دیتا ہے
 کہ معاویہ ظلیفہ امیر المومنین ہے۔ جواب دیا کہ میں شہادت دیتا ہوں کہ اس سے مومن ہیں
 اور ان کی قیامت گینوا ہے جس میں کوئی شہادت نہیں اور نہ جگہ اس کو قیامت میں
 اس پر منیہ کے حکم سے وہ قتل کر دیا گیا۔ انتہا من الکامل۔

جو ابوبکر حبیب الدین عبد الرحمن ابن ابی بکر سے روایت کرتا ہے وہ گناہ میں اپنے بچے کا
 متاویز کہے اس بلور ورق حاضر ہے جس میں زیادہ سے زیادہ پاس صحیح تھا میں جب ہم اس کے
 حلقہ میں رہا نہ دے تو یہاں اب تو بکر وہ ہم سے کوئی حدیث میں انکار کیا میرے باب میں
 نہیں میں نے حل اللہ کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ

ایہ نئے نئے جہاں کی نسبت دیکھ کر یہ کہ حکم ہو گیا۔ پس لوگوں نے ہمیں دھکے دیکر باہر نکال دیا۔
خلاصہ اس صبح کے قصہ کا یہ تھا کہ جو انارحمن اور معاویہ میں ہوئی جس سے وہ فوج ہوتا ہے کہ وہ
بقبول قیاس بن سعد امام خلافت اور بقول سعد و سفینہ ایک شہر میرا دشاہ تھا درموت جب
پدرت و مضرت تھا جس نے بزور شمشیر حکومت کو حاصل کیا تھا اس کی حکومت لوگوں کے شوق
اور ان کی خوشی سے حاصل نہیں ہوئی تھی تا کہ حق ہوتی کہ سے صلح کے قبول کرنے میں ہی انکار تھا
تا وقتیکہ سب دشمن جناب امیر خلافت نہ کر دیجائے اور زبان و دست قیاس نکالے جائیں۔

انہوں کو گمان نہ ہوا کہ ان کے چہرے نے بہت سی باتیں یہاں تک اور دین میں تغیر و تبدل
اکمل دلائل کاں مَسْبُتْہُ عِنْدَ رَبِّکُمْ مَّا کُفُّوا ۚ ان میں سے بہت کچھ برائی ہے۔

رب کا نام ہے۔ یہ وہ حقیقت کہ جس کے نام کی مدد سے ہمیں ہر شے میں
 اپنے نائب پھیل کر رہنا ہے۔ اپنے گرو کی طرف سے اور تو یہ بار بار کہہ رہے ہیں
 کہ وہ غلط ہے۔ پوچھتے ہیں کہ ان کے لئے کہیں بہتر نہ ہو۔ ضرورتاً یہ میں سے تبتہ
 میں تبتہ کے بعد مستار خان کا اُس (معاویہ) کی حکومت پر احتجاج کرتا ہوں۔

[illegible]

یہ آیت مکرر ہے۔ منیر و سحر و۔ اور زیادہ وغیرہ کے استمال ہون کے جھگڑے ہیں کہ سابقہ میں
 مذہب میں ثابت قدمی سے صاحبان فضل و علم و دین میں سے اکثر نے تجویز کیا کہ پہلے یہاں جو
 تصریح کی ہے کہ وہ بزرگ شمشیر غلبہ پڑیو اور۔ ہے جو حکومت پر بدون استحقاق چڑھ کر اور انہیں سوا کثر
 اسکی معیت جیت چکے ہوتے اور جنہوں نے اسکی امانت سے انکار کیا زمین میں سے لوٹنا۔
 سخت نیرائیں دیکھیں۔ بہت سے قتل کیے گئے۔ انہی استحقاق پر بنو۔ اتفاق نہ
 البتہ واقع ہے جیسا کہ جناب رسول خدا ان فتویٰ کی جو امت کو پیش آیا اسے نہ دیکھتے تھے
 نعیم بن حمار نے کتاب فتن میں سفیان سے روایت کی ہے کہ میں حسن بن علی کی خدمت میں
 بعد اُن کے مرنے چلے گئے کہ ضرہ ہوا میں نے اُن سے یا عدلی المسدین لکھنا چاہا کہ کیا آپ
 منجھان حجوان کے جو انہوں نے میرے سامنے پیش کیا ایک یہ بھی فرمایا کہ میں نے حضرت محمد
 کو فرماتے سنے سنا ہے کہ۔

اذا ذهب کلابا و اللب الی حتی
 یجتمع امر حذہ الامۃ علی جبال سبع اسم
 فظم البلعوم یا کال ولا ینبوع
 یہی شخص معاد ہے تب میں نے کہ بیشک امر اسی ہو کر رہتا ہے اور ابو نعیم نے حضرت
 بن یاسر سے روایت کی ہے کہ

اذا ساءتہم اشیاء مجتمع امر حذہ
 ابن ابی سفیان فاحقوا بمکہ
 جب تم دیکھو کہ منام کی حکومت پھر ابو سفیان
 پر قیوم ہو گئی تو کہ جا کر پناہ لیتا۔

لہذا لوگوں کے اسکے اوپر اجتماع کرنا اور اسکی اکثر انہیں سے مجبور و ناچار ہوں اسکے عذر کے
 کافی نہیں ہو سکتا اسکے وزر و ہلا کو کم کرنا ہے نہ بوجہ کو ہلکا اور اگر ہم بطور مبادلہ اسکے بعض نقص کے
 اس گون کو تسلیم بھی کر لیں کہ لوگ اسکے فرمان بناد میں طبع تھے اور یہ کہ دو بظاہر دشمنی جہاں سے

یہ سب سوانح کے ذلت میں ہے

تو دُجست کہاں گئی اور عدل کیا ہوا۔ وہ وہی کجی و راکہ ان تینوں چیزوں کے ساتھ قریشی کی
 امانت مشروط ہے جس پر حدیث الاثمتہ من قریش است استہ مال کیا گیا ہے حتیٰ کہ اگر ان
 سے گمان میں ہے ایک کو بھی ترک کر دے تو اُس پر خدا و رب کا کہ اور آدمیوں سب کی لعنت واجب
 ہوتی ہے کہ یہ دُجست وہ تو لوگوں کو بہرہ دیکر اور گویہ کر قتل کرتا تھا کسی قوم کے بھائیوں کو ہند
 کرتا کسی کو بے وطن کرتا اور غلاموں کو اپنے بدمعاش بناتا تھا جو انہیں غلامی سے سخت میں مبتلا کرتے تھے
 اور کیتا عدل؟ وہ تو زانی کے حق میں فیصلہ کرتا تھا کہ صاحب فراش کے حق میں اور تمام سونے
 و چاندی زرین و سفید پر خود قابض و متصرف بن بیٹھا اور جس طرح چاہا سلاطین کے مال کو
 غصب کر لیا اور حق وصول کرنا اور حق خرچ کرنا اور کیتی و نا عمدہ درختاں ایک حضرت رسول خدا خیر
 تھے کہ وہ معاویہ و عمرو بن عاص کے ساتھ کتب مجتہد نہ ہو گا مگر غدر و یو فانی پر اور حضرت عائشہ
 مصافحت نہ کیا کہ وہ غادر و فاجر ہے اگر اس سے حضرت ام حسن کے معاملہ میں مدد کسی کے
 علاوہ اور کوئی غدر سرزد نہ ہوا ہوتا تو نقطہ یہی کافی و وافی شراب و لب حق کو حدیث نہ کہور کا
 حق دیکھنا لازم ہے ان حضرت نے فرمایا ہے۔

الاثمتہ من قریش ولہم علیکم	عمدہ قد پیش سے میں ان کے تمہاری اوپر حق جو اور تمہارا یہ
حق و لکم مثل ذلک فان استرحم	ایسا ہی حق سے پس اگر سنے رحم کی خواہش کیا پس
حموا حرموا ان استحقوا عند لوانا	تو یہ رحم کریں گے اور اگر حکومت پر تو تمہارے جو نہ ہو گے
عما عدوا و فوافمن لم یفعل ذلک	تو عدالت سے پیش آئیں گے اور اگر معاذ بہ کہ یہ ہے
نعمیہ لعنة اللہ والمسلکة والناس	سیدہ فاطمہ کے پس جو یہ کہ یورہ اسیدہ اور نذیر
جمعین لا یقبل اللہ منہ فی ولا	اور آدمیوں سے رحمت ہو نہ اس کی تو قبول نہ کرنا یہ نہ ہو
یہ حدیث بعد طریقین سے مروی ہے	مگر انھوں نے مجھ سے پہلے ایک رسالہ میں جمع کیا ہے
نام لہ العیش فی طرق حدیث الاثمتہ من قریش	کہا ہے۔ مسعودی کہ تو میں کہ
مسعودی و حتیٰ نے بروایت حرث بن مسارہ	فی نقل کیا ہے کہ معاویہ نے معصود بن

عجب سی اور عجب تمدن کو دیکھ کر یہاں کو جو صحابہ جناب امیر المومنین سے
 قریب تھے کچھ آدمیوں کے ساتھ مقیم و مجوس کر یا: ایک روز معاویہ ان کے پاس گیا اور کہتا
 کہ میں تمہیں نہ کی قسم دیکھ چھتا ہوں سچ بتاؤ۔ تم مجھے کس قسم کا خلیفہ جانتے ہو۔ تب
 ابن کوا نے کہ کرتو میں قسم دیکھ مجبور نہ کرنا تو ہم کہیں نہ کہتے اس نے کہ تو جبار و کشر اور
 اور نیکو کار لوگوں کے قتل کرنے میں خداست نہیں اور لیکن اب ہوتے ہیں کہ ہم کہہ چاہیں ملک
 مہمو صبیہ شیری دنیا و بیع اور آخرت تک سہتیر ہی زمین قریب ہے اور چرا کہ بائیس ہست
 تاریکی کو تو نور بتاتا ہے اور نور کو ظلمت۔ راوی کہتا ہے کہ یہ معاویہ اور ابن کوا سے بہت
 دیر تک گفتگو ہو چکی تھی ان کے بعد پھر حصص نے مجرم شہ غ کیا۔ اور کہا کہ انے پس ہونہین تو نے
 خوب کلام کیا اور بعد کو چنچا پایا۔ تو نے اپنی مراد کہنے کی۔ کرنے میں کچھ کی کو تا ہی تیر کی
 حالانکہ جیسا کہ تو نے بیان کیا وہ بات نہیں ہے۔ پہلو و شمشیر کیونکر خلیفہ ہو سکتا ہے
 جیسے جزا و قہر اوٹوں پر حکومت حاصل کی ہو ورنہ بردستی کو نہ کیا ہوا اور باب ہست و در
 ذریعہ سے غلبہ پایا ہو بعد از ہر پدر تو نے نہ کسی کے کوئی کوئی نہ تیرا را کہ ویش کی پختہ
 اصحاب بدر میں تھے دخل نہیں تو اور تیرا باب اس قافلہ در مجمع میں تھا جنہوں نے حضرت
 رسول خدا پر شکر کشی کی تھی تو طلیق بنی طلیق ہے۔ تم دونوں کو رسول اللہ نے رہنمایا تھا۔ ہا
 خلعت کی معیت طس میں آسکتی ہے۔ معاویہ نے کہا میں یہ سب کے قول سے
قَابِلَتِ جِبَالَهُمْ حِلًا وَمَغْفَرَةً وَالْعَفْوُ شَرُّ قَهَارٍ أَضْرَبَ مِنْ لُكْمٍ
 کی طرف رجوع نہ کرتا تو تم کو ضرور قتل کر دیتا۔ انتہی ختم کہتے ہیں کہ کش کا ان لوگوں کے قتل
 باز رہنا نہ اسے منتقل جبار کے خوف سے نہ تھا۔ نہ کش و زنی کے اثر سے بکرو و مہمات اس
 باز رہا کہ لوگ اس کو تسلیم و کرم کیسے۔ چنانچہ باور ان معاویہ نے اس کو مہمات سے منتقل
 بلکہ اس پر کچھ اور اتفاق کر کے من سے چشم پاہل کو خشک اور چہ ذوق کو پناہ

چشمہ شہد - وہ احادیث ہیں جنکو معاویہ کے حمایتی خیال کرتے ہیں کہ وہ اسکی فضیلت میں
وارد ہیں مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ہم قبل اسکے کہ احادیث مذکورہ میں سے کچھ حدیثوں کا تذکرہ
کریں ان بعض امور کو وارد کریں جو ان حدیثوں کے تصدیق ہونے اور صحیح دھونے کے بارے
میں خطہ نے بر میل اجمال بیان کیا ہے جس سے آپ کو ان حدیثوں کا واقعی حال معلوم ہو جائیگا
حافظ جلال الدین سیوطی اپنی کتاب اللآلے المصنوعہ فی الاحادیث الموضوعہ میں احادیث
کثیرہ و فضیلت معاویہ میں بیکر فرماتے ہیں کہ تمام موضوعات الاصل لہا یہ سب فضیلت
جس کوئی اصل و حقیقت نہیں اپہر کہتے ہیں کہ حاکم نے کہا ہے کہ میں نے ابو اسحاق محمد
بن یعقوب بن یوسف کو کہتے ہوئے سنا ہے کہ میں نے اپنے باپ کو کہتے ہوئے سنا ہے
وہ کہتے تھے کہ میں نے اسحاق بن ابراہیم سطلی کو کہتے ہوئے سنا ہے کہ لا یصح فی فضل
معاویۃ حدیث (معاویہ کی فضیلت میں کوئی حدیث صحیح نہیں ہے) اتنے اور حفاظ
حجر عسقلانی نے صحیح بخاری کی شرح میں ابن جوزی سے لور انہوں نے اسحاق ابن ابویہ سے
نقل کیا ہے کہ لا یصح فی فضل معاویۃ شیء (فضیلت معاویہ میں کوئی شے صحیح نہیں ہے)
کہتے ہیں کہ ابن جوزی ہی نے طریق عبداللہ بن احمد بن حنبل سے روایت کی ہے کہ میں نے اپنے
باپ سے پوچھا کہ آپ حضرت علی و معاویہ کی نسبت کیا کہتے ہیں۔ انہوں نے کچھ دیر سر جھٹاکر
فرمایا۔ ای شیء اقول فیہما : میں ان دونوں کے بارہ میں کیا کہوں

اعلم ان علیاً کان کثیراً لاعداء	یہ جان لو کہ حضرت علیؓ کو دشمن بہت تھے چنانچہ ان کے دشمنوں نے
فقتلوا اعداؤہ لہ علیاً قتله	انہیں عیب کی تلاش کی مگر نہ ملا مجبوراً ایسے شخص کا قصیدہ کیا
یخادوا فہم والی رجل قد حاربہ	جدا سے لڑتا تھا پس انہوں نے اسکی تعریف کی کیونکہ ایک بڑے
فاطروہ کثیراً وامنہم لمسلی	اور اس میں انکو جناب امیر کے سایہ کی وجہ مطلوب ہے

وہ کہتے ہیں کہ میرے باپ نے اس کلام سے ان فضائل و مناقب کی طرف اشارہ کیا ہے

۱۵ اس نسخہ کے مطالب احوال کتاب میں ہی مرقوم ہو چکے ہیں -

جنگی کوئی اصل حقیقت نہیں ہے اور معاویہ کے حق میں کڑے لے گئے ہیں۔ پھر کہتے ہیں
 معاویہ کی فضیلت میں بہت سی حدیثیں آئی ہیں لیکن انہیں کوئی بھی ایسی حدیث نہیں
 از روی اسناد صحیح قرار پائے اسکا جزم و یقین اسحاق بن راہویہ اور نسائی وغیرہ کو ہوا۔ امام
 (استیعاب من فتح ابی) اور محمد بن اسحاق اعظمی نے بسند خود اپنے مشائخ سے روایت کی
 کہ امام نسائی نے دمشق کا سفر کیا وہاں اسے معاویہ کی وراثت روایت کی نسبت
 سوال کیا گیا پس انہوں نے جواب میں کہا کہ معاویہ اس پر ضامنہ نہیں ہے کہ اس کے متعلق
 رکوت کیا جائے جو اسکو بیان فضیلت کرنیکی خواہش کیجاتی ہے۔ اور ایک روایت میں
 ہے کہ امام نسائی نے یہ کہا کہ مجھے اسکی کوئی فضیلت معلوم نہیں بخیر قول رسول اللہ
 بطنہ (خدا کہی سے شکم میرے بندے کے)۔ اور عہدہ عینی شرح بخاری میں فرماتے ہیں کہ اگر
 یہ کہو کہ اس (معاویہ) کی فضیلت میں بہت سی حدیثیں وارد ہوئی ہیں ہم کہیں گے کہ مان یہ صحیح ہے
 لیکن انہیں سے ایک حدیث بھی ایسی نہیں جو از راہ اسناد صحیح ہو۔ اور اسی مطلب پر
 بن راہویہ اور امام نسائی وغیرہ نے نفس کی ہے پس اسی وجہ سے بخاری نے باب گرد
 لکھا۔ ہے اور باب فضیلت معاویہ یا باب منقبت معاویہ نہیں لکھا۔ اور خاتمہ الحفۃ محمد
 بن علی شوکانی نے اپنی کتاب الفوائد المجموعۃ فی الاحادیث الموضوعۃ میں فرمایا کہ
 اتفق المحققون علی انہ [تمام ما نظر ان حدیث کا اس پر اتفاق ہے کہ فضیلت
 لم یصح فی فضل معاویہ حدیث] معاویہ میں کوئی حدیث صحیح نہیں ہے۔
 اب ہم کہتے ہیں کہ فضائل معاویہ میں احادیث موضوعہ نہایت کثرت سے ہیں لہذا ہم
 انکی وضعیت ظاہر کیے انکا۔ اور ذکرنا بھی جائز نہوگا۔ کیونکہ یہ حضرت رسول خدا پر کذب صحیح
 اور افتراء حدیث ہے اور شیخ ابن حجر عسقلانی کا انہیں سے ایک مقدمہ کو اپنی دونوں کتابوں
 کتابوں میں احتجاج و استدلال کے مقام پر وارد کرنا غیہ مجنونانہ پسندیدہ ہے۔
 کو بھیجے تو وہ اسکی فضائل میں حدیث میں یا چاہیں اور یہ بات معلوم ہے کہ حدیث میں

نہایت نہیں ہو سکتی اور محدثین و اصولیین کا یہ قول ہے کہ حدیث کا مستقب فضل اعلیٰ میں محدثین
 پر ترجیح ہے۔ یہ بات جب ہے کہ وہ صرف ذکر مستقیم کے واسطے ہو اور اسپر کوئی اور حکم
 مرتب نہ ہو نہ اسپر کسی غلطی کا پر سرعوا یہ ہونا لازم نہ ہو اور نہ کسی گنہگار کی کسی بیگناہ پر
 فضیلت ثابت کی جاتی ہو اور نہ اس سے کسی حدیث صحیح و حسن وغیرہ کا معارضہ کیا جائے
 نہ عام کی تخصیص ہوتی ہو نہ مطلق کو مقید بنایا جائے نہ انصاف معاویہ کا ایسی احادیث سے جو
 ورنہ دلال کرنا راکہ میں پہونک مار کر اپنے منہ پر خاک اڑانا ہے۔ ہاں معاویہ کے حق میں
 ایک حدیث غریب آئی ہے جسکو ترمذی نے اپنے جامع میں بسند حسن عبد الرحمن ابن ابی
 عمیر سے روایت کیا ہے کہ اٹھنے جناب رسول خدا کو معاویہ کے ذکر کے وقت کہتی ہو موسیٰ
 اللہم جملہ ما دیا مہدیاً { خدا یا تو اسے (معاویہ کو) بادی و عہدی قرار دی
 یا ہندہ و اہلبہ } خود اسکی ہدایت فرما اور اسکی ذریعہ سے لوگوں کی ہدایت
 اس حدیث کی سند عبد الرحمن بن ابی عمیر و کی طرف منتہی ہوتی ہے حالانکہ ابن عبد البر نے اسکی
 نسبت لکھا ہے کہ

حدیث مضطرب لا یثبت فی	اسکی حدیث مضطرب ہے اور اسکا نام صحابہ میں قوم فحشین رکنا
الصواب و ہوشامی و منہم	ہے کہ وہ مکار بنی الہی اور مشرکین میں سے ہیں جو لوگوں میں
من یوقف حدیثہ ہذا ولا	اسکی جس حدیث متروک رہے وہی کسی ذات پر ہم کرے نہ ہی متروک
یرفعہ ولا یقع مرفوعاً عندہم	نہیں بلکہ انہیں ازل میں بنا کر انکو زندہ کرتے رہے یہ سب صحابہ میں سے ہیں

اور سعید بن عبد الغفر نے کہا ہے کہ اختلاط فی آخر عمر (وہ اپنی آخر عمر میں بدھواش
 بنجھکتے ہیں کہ اس حدیث میں جو اختلاط و سقم ہے وہ تو معلوم ہی ہو گیا اور ترمذی کا اسکو
 حسن قرار دینا اس سے یہ مراد ہے کہ اسکی سند حدیث عبد الرحمن بن ابی عمیر و تک حسن ہے
 اور ہے ہی اسی طرح لیکن یہ بھی معلوم ہو چکا کہ عبد الرحمن کے واسطے صحبت کا بھی ثبوت نہیں
 لہذا اس صورت میں اسکی حدیث جسکے راوی درمیان سے چوٹ گئے مرسئل قرار پائیں

اور اس حدیث کا مرفوع اور صحیح ہونا سیدھی کر لیا جائے تو محض اس کے معنی کا یہ ہوگا کہ حضرت رسالتاً نے اس کے لیے ہادی۔ مہدی ہونے کی دعا فرمائی اور جو تکمال میں کہ حضرت رسول کی دعا خدا کے نزدیک مستجاب مقبول ہو کر وہ دعا ان کی مقبول نہ ہو سکی خود ان حضرت نے تصریح کی جو ایک مقبول نہ ہو سکی طرہ اشہ فرمایا جو جب کہ خدا متفقین وغیرہ کے لیے استغفار فرماتا۔ چنانچہ یہ دعا بھی اسی قبیل سے ہے لیکن کہ خدا و یہ خود اس کے شاہد ہیں کہ اس سے کوئی فعل ظہر نہیں ہوا اگر وہ اس کے خصال و خصلتوں پر دلالت کرتا ہے۔ نہ وہ ہادی و مہدی ہے جیسا کہ اسکی سیرت اور دلائل قبیحہ جو ہم تک بتواتر پہنچے ہیں شہادت دیتے ہیں اس مقام پر اگر ہم صحت حدیث کو فرض بھی کریں تو معاویہ کی نسبت اس دعا کو عند اللہ غیر مقبول ہونے پر ایک اور حدیث صحیحہ بتا سکتی ہے جبکہ مسلم نے سعد سے روایت کیا ہے۔ کہ حضرت رسول خدا نے ارشاد فرمایا۔

سالت ربی ثلاثاً فأعطانی	میں نے اپنی پروردگار سے تین باتوں کا سوال کیا
اثنين ومنعنی واحدة	پس اس نے مجھے عنایت فرمائی اور
سالت ربی ان لا یهلك امتی	ایک کو منع فرمایا میں نے اپنے رب سے سوال کیا
بالسنة فأعطانیها وسألتہ	کہ میری امت قحط سے ہلاک نہ ہو اس نے مجھے عطا
ان لا یهلك امتی بالغفوت	فرمایا۔ میں نے سوال کیا کہ یہی امت کو غفوت کا
فأعطانیها وسألتہ ان لا یجعل	غائب نہ دیا تاکہ یہی اس نے عطا فرمالا اور میں نے اس سے
بأسهم بلینہم فأنسیہا	سوال کیا کہ انہیں باہم جھگڑا و رفا نہ تو ایسے انکار فرمایا

اس حدیث اور اس کے علاوہ اور حدیثوں سے ظہر ہوتا ہے کہ آنحضرت کو امت میں سے کسی کو غفوت نہ ہونے کی بات نہ تھی اور خواہش تھی چنانچہ یہی توفیق اسے یہ دعا کی کہ امت کو غفوت نہ دے تاکہ انکی آپس میں نہ ہو جیسا کہ حدیث مسلم میں ہے اور کہی ہے کہ یہ دعا ان کی توفیق تھی کہ وہ حضرت بیشک واقعہ سے کہ معاویہ کا وہ فیوض

سہر گرد ہے اور وہ انت میں جیسٹ اور فساد الیگنا۔ پس دونوں دعاؤں کا مال و مفار
 یات ہو گا اور یہ دعا جب حدیث مسلم میں مقبول نہ ہوئی تو اسکو لازم ہے کہ حدیث ترمذی
 میں بھی مقبول نہ ہو اور مسلم و ترمذی کی دونوں حدیثوں کو باہم نسبت لگا لازم و لازم ہوتا
 و اسخ و اشکامب و مسلم کی اس حدیث کے ہم معنی بہت سے اور حدیثیں وارد ہوئی ہیں
 جنکا مال و مرجع ایک ہے چنانچہ احادیث ضعیفہ میں سے جو معاویہ کے حق میں اس میں
 وہ حدیث ہے جسکو ابن شعیبہ نے خود معاویہ سے روایت کیا ہے کہ

ما نبت اطمع فی الخلافة منی
 قال لا یقول فی ذلک حسن

میں اسوقت سے برابر طمع خداوند کرتا رہا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب بادشاہ ہو جائے

ضعف حدیث پہ معلوم ہی ہے۔ اور اگر اسکو صحیح ہی فرض کر لیا جائے تب بھی معاویہ
 کے واسطے اس میں کوئی منہ نہ ہوگا۔ بخوبی نہیں پیدا ہوئی اس لیے کہ خدا نے سبھاۃ تعالیٰ
 فرماتے ہوئے کہ ان وقتوں سے جو گئی امت کے درمیان نبوت فتنہ و جنگ گزریا تو اس
 مطلع فرما دیا تھا۔ حضرت بارہا خبر دیکھتے اور بہت سوچی طرف اشارہ کر دیتا تھا اور اس
 حدیث میں یہ اشارہ ہے کہ معاویہ عنقریب بادشاہ ہو گا اور احادیث صحیحہ میں اس بات کی
 تصریح فرمادی کہ اسکا ملک بادشاہت ملک عفو و اور سلطنت گزند و ہوگی اور اسکو
 احسان کرنے کا حکم بادشاہ ہوتے وقت اس مقام پر دیا تھا جہاں کوئی سے والا اور طا
 گزیو لا موجود نہ تھا نہ کہ یہ حکم از قسم بشارت تھا بلکہ حضرت کا یہ فرمان غیب کی خبر دینا
 اور فتنہ سے ڈرانا اور اس خبر کو پہنچا کر اس پر محبت قائم کرنا ہے اس خبر دینے سے اسکی
 حقیقت ثابت نہیں ہوتی اس لیے کہ حضرت رسول خدا نے اس قسم قبیل کے اکثر سے
 جہاں بہت سے قبیلے خوارین سے اور یہ کہ اولاد مروان حضرت کے مہر پر پند ہوا
 اور انہیں دیکھ کر کہ یہ مومنین ہیں انہیں اللہ کا ذریعہ ہے
 اور انہیں اللہ کے ساتھ اسکی پرستش میں ہر وہی حق کیا اس میں

دنیا نقلی حقیقت کی دلیل ہے اسکا تو کوئی بھی قائل نہیں۔ لیکن انعام معاویہ اسکی مداحی میں
 ایسی ہی باتوں سے تمسک کیا کرتے ہیں جو کمزری کے جانے کی طرح ضعیف و کمزور ہیں۔ اور
 اندیز و نئے موندہ موڑ لیتے ہیں جیسے اسکی برائیاں اور عیب ثابت ہوتے ہیں کیا آپ
 نہیں دیکھتے کہ یہ لوگ کس طرح فخر یہ اس روایت پر پورے جاتے ہیں جو ابن عباس سے وارد
 ہوئی ہے کہ حکمران نے ابن عباس کو خبر دی کہ معاویہ نماز وتر ایک کیفیت سے ادا کیا کرتا ہے
 ابن عباس نے فرمایا۔ دعه فانه فقیہ (اسکی مت کہو وہ مرد عالم و فقیہ ہے) کہتی ہیں
 کہ فقیہ اس زمانہ میں مجتہد کہتے تھے اور شہادت ابن عباس قطعی ہے اسی مضمون کوتاہ
 طول دیا ہے کہ جس سے پڑھنے والے کی طبیعت گہرا جاتی ہے اور سننے والیوں ذہن کندہ ہوتا
 ہے ابن عباس کی شہادت تو انہوں نے معاویہ کے حق میں قبول کر لی اور بیشک وہ منہج و
 بہین۔ مگر مولائے مومنان و مومنات حضرت علی ابن ابی طالب کی گواہی نہیں قبول کرتے
 چنان کہ وہ معاویہ سے ارشاد فرماتے ہیں جیسا کہ بیخ ابلاغہ وغیرہ میں ہے۔

انك دقنت فی الاسلام
 كرها و خرجت منه طوعا
 اور ان جناب کی شہادت اس قول میں بھی ساقط کر دی جو ثقہ اور معتبر لوگوں نے اپنے نقل کیا ہے
 ان معاویہ بن عمر و ابن ابی معیط و
 جیسا و ابن ابی سرح لیسوا باصحابین
 ولا قرآن انا اعرف بهم منكم قد صحبتم
 اطفالا لا تشد رجلا لا کانا
 تشد اطفالا و تشد رجالا
 معاویہ اور عمرو عاص اور ابن ابی معیط اور جیسا و ابن ابی سرح نے صحابہ و قرآن میں سے
 بہ نسبت ان سے خوب تعارف ان میں طفلی ہیں جن کو
 ساتھی رہا ہوں اور جو فی میں بھی لیں بچپن میں یہ
 شری ترین اطفال تھے اور جوانی میں بدترین رجال
 و قیس بن سعد بن عبادہ انصاری کی شہادت کو بھی پس پشت ڈال دیا جو وہ اپنے خط میں معاویہ
 کو تحسیر فرماتے ہیں کہ

انما انصار الدین الذی خرجت منه { ہم اس میں کے انصار ہیں جس سے توفیق ہوا اور
اعداء الدین الذی دخت فیہ { اس میں کے دشمن ہیں جس میں تود غل ہوا۔
اور معاویہ کے بارہ میں اصحاب کبار کی ایسی شہادتیں بکثرت منقول ہوتی ہیں۔ جو کچھ عصر
مکہ میں نہیں۔ پہلے ابن عباس کے اس قول میں کہ اذہ فقیہ (معاویہ فقیہ ہے) اسکی
کس قسم کی شہادت ثابت ہوتی ہے اسکی ایسی مسئلہ میں اسکا اجتہاد کرنا جو عمل نہیں کرتا
تو قابل مدح نہیں ہے بلکہ اسکا دین خدا میں حیل کرنا قرین قیاس ہے اور اسکی فصاحت
کے قول و عمل اسکو جاننے والے ہوتے ہیں کیونکہ اگر یہ امر محض ہوتا تو وہ البتہ اسکی
تقدیر کا حکم دیتے۔ طبرانی نے کتاب فردوس میں ابن عباس سے روایت کی ہے کہ
حضرت رسول خدا نے ارشاد فرمایا کہ۔

افقہ الدین ثلاثة فقیہ فاجر { میں کہتے ہیں شخص آفت ہیں ایک فقیہ کا
وامام خائن و مجتہد جاہل { دوسرا امام ظالم تیسرا مجتہد جاہل۔
یہ جو لوگ کہ معاویہ کو عظیم و بردبار کہتے ہیں انکو لازم ہے کہ وہ اسکی کلام قون اور ترکہ بون پر نظر
فرمادیں۔ معاویہ ہونکا کہ معاویہ کا حکم از قبیل خبیث و حیدر اور منافق تھا جسکی وضاحت کے لیے
ایک تہذیب کی ضرورت ہے۔ جس میں جناب امیر المؤمنین حضرت علی ابن ابیطالب اور معاویہ
اور ان کے شرکار اسے عمرو بن العاص و منیو بن شعبہ وغیرہ کی سیرت کا تذکرہ اور فرقہ بین کرنا
جناب امیر اور معاویہ { اور وہ یہ ہے کہ جناب امیر المؤمنین حضرت علی رضی اللہ عنہ
وغیرہ کی سیرت کا تفاوت { اپنے سرکہ ہائے جنگ و جیسا کہ ان میں وہی عمل کرتے تھے

جو موافق کتاب و سنت ہوتا تھا اپنی تمام حرکات میں موافقت شریعت کا التزام رکھتے تھے
انکی بیروی کی سبب فرماتے اور حضرت اپنے امور میں ان چیزوں کو ترک فرماتے تھے کہ انکی شک
لوگ جائز تھے اور باغی لوگ سزا میں استعمال کرتے تھے۔ جیسے کہ انی راہوں میں گزیرنا
استعمال کرنا چال کی اور وہو کہ بازی کوڑھیل دینا اور شریعت کی نظمیں عمر کے مقابلہ میں ایسی

کھنڈا اور عام حکمون کی محض اپنی خواہش نفسانی سے تخصیص کرنا اور وہ امور جسکی شریعت
اجازت نہیں دیتی اور نہ خدا کو پسند میں نہ رسوا کر اور اس کے علاوہ ایسی جہاں ساریوں اور مکہ یوں
پر عمل کرنا جسکی نہ شریعت نے اجازت دی ہے نہ خدا و رسولؐ کو پسند کرتے ہیں چنانچہ وہ
حضرت اپنے صحاب سے فرمادیتے تھے۔

لا تبدوا بآقتال حتی یبدواکم } تم ابتدا جنگ نہ کرو جب تک کہ وہ تم سے
ولا تقعدوا بآبا معذلتا } نہ کریں اور نہ دروازہ پر ہجوم مگایا۔

اس لیے کہ وہ جناب اپنے تمام اقوال میں تقویٰ اور پیرہینہ نگاری کی بنیاد پر ملتے تھے اور اپنی
زبان مبارک پر صرف اسی قول کو جاری فرماتے جس سے خوشنودی خدا و اہل بیت ہوئی
تھی اور کسی ایسے غم غصہ کا نثار فرماتے تھے جو قرآن و سنت کے مخالف ہو اور فقط اسی تدبیر
اختیار فرماتے تھے جسکی خدا نے اجازت دی ہے لہذا مجال تدبیر حضرت پر بہت تنگ تھی
اور اسی تنگی مجال کی وجہ سے اکثر امور ایسے واقع ہوئے جسکے سبب سے کوتاہ بین لوگ ان جناب
کی طرف انتساب تقصیر و خطا کرتے ہیں مثلاً ابتداء خلافت میں معاویہ کو حکومتِ شام پر
قائم رکھنا اور بعد ازاں اسکو معزول کر دینا اس لیے کہ حضرت جانتے تھے کہ اس کے قائم رکھنے میں
ظلم و جبر ہے۔ اور مثلاً طلحہ اور زبیر کو انکی طلب کی موافق دونوں شہروں البصرہ و کوفہ کی
حکومت دیکر راضی نہ کرنا حتیٰ کہ وہ دونوں ان سے علحدہ ہو گئے۔ اور مثلاً راہ خدا میں اپنے بعض
صحاب کا کچھ لٹا کرنا جیسا کہ حضرت کے بہائی عقیل اور حضرت کے شاعر عجباشی اور بعض قلعہ بن
بیسر کا قصہ مشہور ہے کہ وہ حضرت کو چور کر معاویہ کے پاس چلے گئے اور اس میں ذرا شک
نہیں کہ جو شخص کتاب و سنت ہی پر اقتدار کرے پس بیشک اس نے اپنے نفس پر فتنہ میں
مبتلا کر دیا اور اپنے لیے کامیابی کے طویل و عریض میدان کو تنگ کر لیا اور وہ بے انتہا کراڑے
دروازوں کو اپنے اوپر بند کر لیا اور معاویہ اور اس کے ساتھی کسی دین کے مقید اور باطن کسی شریعت
پابند نہ تھے۔ بلکہ مکر و خباثت و غداری و کذب و افتراء و مکاری اور ان دور کا رتا دیون کا

جس سے اپنا مطلب نکل سکتا ہے۔ ستر کر کے تھوڑا شرعاً حلال ہوں یا حرام خود کو
 خدا کی رضا مندی ہو یا ناراضی۔ اور یہ بات : اگر غائب ہو رہی ہے کہ جھوٹ اور سچ دونوں ممکن
 تھے سچ کی بہ نسبت زیادہ وسعت مجال رکھتے ہیں اور حلال و حرام باہم مخلوط ہو کر حد حلال کے
 مقابلہ میں بکثرت چارہ جوئی کے راستے پیدا کر سکتے ہیں یا یہ وجہ سے معاویہ اور اسکے اصحاب کو
 کامیابی کا وسیع موقع مل گیا جسکی بنا پر وہ کوئی نہیں لغزہ اندازی کرتا۔ جتنا تھا کبھی جھوٹ ہوتا تھا
 وہ بکسر میں جعلی خطوط ڈال دیتا تھا جنہیں چغخوری کے مضامین پائے جاتے تھے اور کہیں کوئی غریب
 زہر فدا دیتا تھا اور کبھی مال خد سے رشوت دیکر کام نکالتا تھا اور مثال اسکے اور مکاتیب یون کے کرنے
 اور جوئی سچی کچنی چٹری باتوں سے اپنا کام نکالتا تھا جب کوتاہ نظر دن نے مکاتیب غمرو و معاویہ کے
 زور و عجبیات اور انکی مکر و خدایت کے لطائف و غرائب بکثرت سمجھے اور حضرت علیؓ کی
 طوٹ ویسی ایک بات ہی نہ پائی تو دیکھ کر بیٹھے کہ یہ بات معاویہ کی رجحان عقل اور حضرت علیؓ کے
 نقصان ترمیر سے ہے یہی بات انکو ایسے حکم کے لٹکانے کا باعث ہوئی پھر جب آپ معاویہ اور
 عمرو کے فریب کاریوں پر نظر ڈالینگے تو سب سے بڑا فریب رفع مصاحف و قرآنوں کا بلند کرنا
 پھینک دینا کہ حضرت علیؓ نے اس سے دھوکا کھنا یا بلکہ نوبت : "اے بی بی میں سمجھ گیا کہ کچھ خد صی اور
 خد خد حاصل کرنے کے لیے مکاری ہے اور اپنے حبیب کو اس سے آگاہ بھی نہ دیا کیا کیا
 جانتے ہو جو چکی تھی اگر بعض ان کے اصحاب سبب اپنی ناتجربہ کاری اور حیلہ بازی سے
 بے عقلی کے فریب میں نہ آجاتے تو تاکہ باہم کشیدگی اور فساد کی نوبت آگئی مہیور اجنب امیر تھے
 فراق اور انکی علیحدگی کے اندیشہ سے انکی رافت ذمائی۔ اسی قسم کی حرکت ابو موسیٰ
 بشری کے پچھلے مقرر کرنے میں ان لوگوں سے صادر ہوئی انہوں نے جناب امیرؓ کی طرف سے
 اسکے حکم کو بہت پرہیز صادر کیا حالانکہ جناب امیرؓ کو ابو موسیٰ کا انحراف اور غیبت
 و حماقت خوب معلوم تھی۔ مگر دیکھیے کہ حضرت نے اس نچاوت کے امر کو کتاب خد
 موافقت سے مقید فرما دیا تاکہ جو بات حکمین کی اسکے مخالف ہو اسکی ذمہ داری حضرت کو

مستحق شہرہ۔ ابو اللہ ج بن کلامی کہتے ہیں کہ کہوں نے حضرت علی علیہ السلام سے کہا کہ
 اپنے ایک کا ذوق کو پنج مقرر کر دیا میں نے تو کسی ذوق کو پنج مقرر نہیں کیا
 میں نے قرآن کے علاوہ کسی حکم نہیں بنایا چنانچہ اس سب مضمون کی طرف جو جتنے ہیں
 کتاب نے اپنے کلمات مختصر میں جو پنج البیان میں مذکور ہیں اشارہ فرمادیا ہے
 ارشاد فرماتے ہیں۔

واللہ صامعاً وبارئاً ذی فضل وکرم
 یغفر الذنوب و یجیر ولو لا کہ اھتہ الذکر
 لکن من ادھی الناس و لکن کل
 غلہ فجرة و کل فجرة کفرہ و کل فجرة
 لو اعیرت بہ یوم القیامۃ و اللہ ما
 بالملکید و لا استغفر بالشدیدہ
 بعض صاحبان طیش اور حماقت شعار لوگ معاویہ کو قتال المؤمنین کہہ کر اپنے دل کو خوش کرتے ہیں
 انہوں نے اس رشتہ کا اخذ اس امر کو قرار دیا ہے کہ معاویہ کی بہن ام حبیبہ م المؤمنین ہیں
 اور ماننا بہانی مومن ہوتا ہے۔ حماقت شعار لوگوں کا کھانا سب سے اس رشتہ سے جو ان کو
 پہنچتا ہے معاویہ کے لیے ثروت و بزرگی اور مؤمنین اور ان کے درمیان کسی قسم کا نسب
 ہوتا ہے حالانکہ یہ غیبی یہ نہیں سمجھتے کہ امہات المؤمنین کے کسی بہن پرانہ حقیقت نال کا
 اطلاق ممکن اور صحیح نہیں اس لیے کہ خدا نے ان کو صرف حرمت کحل اور استحقاق تعظیم میں
 مان کی جگہ قرار دیا ہے نہ یہ کہ ہر جہت اور ہر معنی سے وہ مان کی جگہ ہیں لہذا حقیقت
 وہ والدہ ہر جگہ شکم سے انسان پیدا ہوتا ہے چنانچہ خدایتعالیٰ ارشاد فرماتا ہے۔

سے اہل بیت و انساب امیر علیہ السلام کے سے قور سے اس وقت پرانہ ہے قرآن مخلوق نہیں ہے اگرچہ
 اگر یہ ظاہر ہے تو یہ بھی حق ہے کہ اسے اپنی محبت میں پیش کرنے کے لیے مسند میں کہ جس میں انبیاء علیہ السلام
 ۱۲ - ۱۱

درمیان ہوا کرتی تھی۔ اس لئے۔ اس فضیلت کا بھکاری نہیں ہو سکتا۔ لیکن معاویہ کا
قرآن و وحی کی کتابت کرنا پس یہ پائے ثبوت کو نہیں پہنچا جو اس کا مدعی ہوا اس کو لازمیت کہ
وہ آیت آیت کر کے ثبوت دے کہ یہ آیتیں نازل ہوئیں اور معاویہ نے نہیں لکھا۔
یہ کہاں ممکن ہے مگر یہ کہ ہمارے سلسلے کوئی حدیث گزرے کہ کہہ دے کہ سنے آیت کمری کا
سونے کے قدر سے جسکو حضرت جبریل امین معاویہ کے واسطے شمس سے بطور ہدیہ لے گئے
لکھنے لگے۔ پھر اب سنیے کہ معاویہ شریف کہ بت نبی پاک پر لٹے پاؤں پر گیا کیونکہ اس نے پوچھا کہ
منظلم اور وہ حکام تھے یہ کیے جو شریعت میں حرمت تھے جیسے سب و شتم و بغاوت اور وہ جہاں
کیے کہ جسے اعمال خیر برباد ہو جاتے ہیں اس سے پہلے عبداللہ بن خطل حضرت کا کاتب تھے
تھا جو کہا کرتا تھا کہ اگر محمد نبی ہی زمین تو میں تو وہی لکھتا ہوں جو یہ! جی چاہتا ہے پھر وہ مرتد ہوا
اور مشرک ہو کر مکہ چلا گیا چنانچہ فتح مکہ کے دن اسکی گردن مار گیتی اور اس کا کتابت کرنا منسوخ
مانع ہوا کہ اسکا خاتمہ کفر و شقاوت پہنچا اس قصہ کو ابن عدی نے بیان کیا ہے اور نیز اس سے
پہلے عبداللہ بن ابی مرجم کہ تین حضرت کا کاتب رہا تھا پھر وہ یہ ہو گیا اور کہنے لگا کہ میں محمد کو جس
طرف چاہتا تھا پھیر دیتا تھا وہ مجھے عزیز حکیم لکھواتے تھے میں کتابت بجاے حکیم کے قلم لکھتا
وہ کہتے تھے کہ ہاں دو نوں صحیح و درست میں چنانچہ اسکے بارہ میں یہ آیت نازل ہوئی۔
وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ۖ
اور پھر بزرگوار حضرت رسول خدا نے اسکا خون بہا! جان و مباح السند آیا
چوتھا شبہ یہ۔ حضرت عمر بن خطاب کا معاویہ کو حکومت دمشق شام و لیسہ طرابلس
و مختلفات یہ کہ فرمان اور اس حکومت پر اپنی زندگی پر قیود و برقرار رکھنا اسے ایک جہت
عمر مقتول ہو گئے۔ اور حضرت عمر بنی داناں فراست اور اسے روشن در نظر صاحب رہنمائی
کو گواہ نہیں سے تھے۔ اگر معاویہ میں حکومت کی اہلیت نہ تھی تو حضرت عمرؓ پر گزرا اسکو حکومت دمشق
اور کہہ دیجئے کہ ہوا تو نیک اسکو معزول فرماتے لے لے اسکو حکومت دین اور معزول فرماتے

یعنی امر پر دل ہے کہ حضرت عمرؓ کے فعل و کردار سے رہنما بند تھے اور حضرت عمرؓ کا راضی ہونا
 ایک بڑی منجبت اور اعلیٰ درجہ کی فضیلت ہے صاحب نصابؒ کا فنیہ لکھتے ہیں کہ شہید
 ہمیں اس فرقہ جہ کے راستہ پر چلنے سے باز نہیں کر سکتا جو معاویہ پر لعنت کر کے کوفہ
 اور اسکی عداوت کو واجب جلتے ہیں اسلئے کہ اسکی لعنت کا جائز اور عداوت کا واجب ہونا
 بہت سی صحیح دلیلوں سے ثابت ہے جیسا کہ سابق میں گزرا تھا۔ بلکہ یہ شہدہ اصل کئی چیز
 نہیں ہیں بلکہ حضرت عمرؓ کو چاہیے عالم انیسب نہ تھے۔ ورنہ وہ کون کے دامن کے حالات سے واقف
 تھے کہ جو بیہودہ واقفیا کی کوہاں نہ بناتے اور معاویہؓ پر عداوت نہ کر کے کسی کو مل نہ پائی
 بعض انکی پسندیدگیاں تھیں فیضیت ثابت ہوتی ہے نہ رزاست جاتا ہے۔ جناب
 موسیٰ کلیمؒ کہ حضرت عمرؓ بلا شک و شبہ فضل ہیں اپنی قوم سے بیعت تھا
 و بعض شیعہ آدمی اختیار کیے تھے جنہیں سے کوئی یہ سچا جسے یہ ناکہ ہو کہ

لَا تُؤْمِنُ لَكَ حَتَّى
 تَرَى اللَّهَ حَبْرَةً ^{بارہ اون}
 محمد تو تھا اسے اوپر موت تک یہاں نہ آئے
 جب تک خدا کو کھٹے حسد نہ لیکر نہ ہیں

عند وہ ہرین معاویہ کے مخالف اور جبرائیلؑ کے سبب سے لعنت جو رزور بغض و عداوت
 وہ حضرت عمرؓ کے زمانہ کے بعد ظاہر ہوئے۔ مد وینس زمانہ ہیں۔ حضرت علیؓ کی عزت و
 دانی تھا اسے خائف و ترس ان رہتا تھا انہوں نے اس کی سر پرستے تک رہے جیسا کہ
 ابن سعدؒ روایت کی ہے یہ اسوقت کا ذکر ہے کہ جب وہ آگے نہ مست میں رزور
 وغیرہ رہنے میں پہنچ کر حاضر ہوا تھا جب عمرؓ نے یہ برتاؤ اسکی غور ملاحظہ کی غرض سے
 و شلہ میں داخل ہوئے وقت سکوا اس تصویر پر معذوب قرار دے کر غصہ و کین
 کیا یہ ہے اور اسکی طرف سے رخ پھیر دیا اور پیادہ ہی چلتے چڑھ دیا۔ اسکو کھلی ہنسی
 پر اس سے اسکی باز پرس فرمائی چنانچہ اسنے کہیں اس قول سے فریب دیا کہ ہم یہاں
 شور و ان میں ہیں جنہیں دشمن کے جوہر ہوں گی۔ انکے ساتھ ہیں

علا متا ہے کہ بعد میں مجھ معلوم ہوا کہ وہ قاضی معزول معاویہ کے ساتھ تہا جو سفین میں رہا کرتا
 - اتنے - اس کے بعد ہی کیا آپ کی مائے سب کہ حضرت عمر حبیبیت شخص کے کا زندہ بنانے پر
 نہتے جسکی خواب اس بات پر دلالت کرتی تھی کہ وہ معاویہ کے گروہ میں ہے سب کہ سب
 پوشہ وہی ہے جیسا کہ قاضی کے مائے جانے سے ثابت و ظاہر ہو۔ ہو گیا پھر اس فرقہ
 کی رئیس و امام و مغوی و سر غلے کے کا زندہ بنانے پر راضی ہوتے کلاوا اللہ - بغداد ہرگز نہیں
 ہرگز نہیں جو اس کے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے علم غیب صرف اپنی ذات اقدس کے واسطے خاص
 فرمایا ہے اور بند و کوا اس سے محرم کر دیا مگر جسکو بھی جس امور میں حق تعالیٰ نے چاہا - حدود
 برین ہم کہتے ہیں کہ حضرت عمر کا معاویہ کے مجبور و بدکاری سے عالم ہونا -

اگر وہ اسے جانتے ہی ہوں حالانکہ حرم اسکا گمان نہیں ہے) انہیں اسکی تواریت سے نافع
 نہیں ہو سکتا اسلئے کہ ممکن ہے کہ ہمیں انہیں کوئی مصلحت عامہ نظر نہ ہو - چنانچہ انہوں
 نے سعد بن ابی وقاص کو حکومت کوفہ سے معزول کر کے اسکی جگہ مغیرہ بن شعبہ کو مقرر کیا -
 صاحب فائق وغیرہ نے بیان کیا ہے کہ خدیفہ نے اسوقت حضرت عمر سے کہا - انک
 تستعین بالرجل الفاجر (آپ ایک مرد فاجر و بدکار کو اپنا مددگار بنانا نہیں
 تب حضرت عمر نے جواب دیا میں یوں اسکو عامل بنانا ہوں تاکہ اسکی قوت سے اعانت
 حاصل کروں پھر میں اسکی کٹہی پر سوار ہوں اور یہی مذکور ہے کہ حضرت عمر نے فرمایا مجھ کو
 نے عاجز کر دیا ہے اگر میں مومنین کو اسکا حاکم بناتا ہوں تو وہ ضعیف ہو جاتے اور اگر فاجر کو
 حکومت دیتا ہوں تو وہ مذکور ملک فاجر ہوتا ہے اتنے -

پانچواں شبہ - اٹھ اور ہتھیلی یہ میں سے اکثر علماء کا مدعا ہے کہ معاویہ نے یہ شیوہ
 وہ اس قول کی پیروی کرتے ہیں کہ معاویہ عادل تھا اور اس کے معائب کے ذکر سے سکوت کیا
 اور محامد نے حسن اور صحیح صحتوں پر انکو حل کرتے اور انکی تاویل کرتے ہیں اور جن امور کا انکا
 ممکن ہے انکو رکھتے ہیں اور یہی شبہ ہے جو مقدمین اور حوام میں اثر کر گیا ہے اور مذہب

اس سے سکوت کو تے ہیں اور جس جانب شوکت و اقتدار کے خوف و ہیبت اور بے انتاسی
 مدارات و انفت سے نہ حق کی قدرت نہیں رکھتا اور اگر ٹھکوں کے ساتھ حسن و حق کو اپنے سکوت
 کا عذر قرار دیتے ہیں۔ یہ بعض نے تو اسکی تفسیر بھی کر دی پس کہدیا کہ جسے سلف میں
 کثرت کے اقوال کو ایسا ہی پاد لاندہ ہے جسے حسن میں کیا اور وہی کہ جو شہوں سے کہہ
 شایع کے پاس سپہ کوئی دلیل ہو سکتی ہیں اظہار نہیں ہوتی۔ پس یہی وہ سبب ہے جس
 انکو مقید اور ہلکوار اور انہیں سکت و غم و دشواری اور ہمیں گویا و نا طوق بنا دیا اور اس
 اور پوری آفت یہی گوارا نہ تھا سید ہے و القدام۔ شیخ ابوسامہ ابن دینار نے کتاب صراط
 رسول میں فرمایا ہے کہ ابوہریرہ لب شکہ فی کثرتہ کہ وہ احمدت کسی نے کہا کہ ایک مرتبہ
 جو دعوائے حدیث دینی کرتی ہے اور سفیان ثوری کی رائے پر عمل کرتی ہے فرمایا کہ مجھے
 سیرا تعجب ہے جنہوں نے حدیث کا سن لیا اور اس کو چھوڑنا اور اسکی صحت کے لیے
 بہرہی سفیان وغیرہ کی رائے کی طرف جاسم ہیں خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔

فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ	پس ان لوگوں کو جو امر رسول سے مخالفت کرتے ہیں
أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ	بست ڈرتے رہنا چاہتے کہ اپنے کوئی عیب پڑے
عَذَابٌ أَلِيمٌ	یا اگودر رناک عذاب پہنچے۔

اور بعض علمائے بیان فرمایا ہے اگر روئے زمین کے تمام مجتہدین کسی قول پر اتفاق کر لیں اور
 قول نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف ہو پس قول نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مقابل اجماع مجتہدین نہکل میں
 کی مثال ہے اور سید الوسی نے جہاں راہینین میں ابن تیمیہ سے نقل کیا کہ کلمتہ کلمتہ
 ابن عباس سے منہ متعین بحث۔ منظرہ کر رہے تھے منہ ثرث حضرت بکیرہ جنت
 عمر کے اقوال کو بیان کرنے لگا جبہ ابن عباس نے کہا قریب ہے کہ تمہارا منہ ان سے بڑھ
 میں تو تم کہتے ہو کہ قول رسول اللہ حضرت رسول خدا سے شد و غفہ ہیں۔

ن۔ اگر منہ میں جو حضرت سے ہے اس عقیدہ سے کہ ان کا بیان ثابت ہے ہوتا ہے ہر حق و انی

سعیب اور حسن اور جعفر بن محمد اور قاسم و سالم و عطاء و دوس وغیرہ کے قول کو بھی جتنا اخذ
جائز ہے شمار میں نہ لائے بلکہ اس سے بالا تر قول متاخرین کو جتنا یہ مقدمہ متنبی ہے حضرت ابی
وحضر محمد و حضرت عثمان و حضرت علی و غیرہ پر مقدم جائے پھر کہتے ہیں کہ میں نہیں جانتا کہ
کل بروز قیامت یہ مفتی کی بیان کر چکا جبکہ وہ ایسے بزرگان دین اور معمول مجتہدین کو مسادہ کی
چہ جائیکہ وہ ان اساطین دین پر ان احادنا کو ترجیح دیکھا جو۔ پھر کیا حال ہوگا جبکہ اس کی اختیار
کر چکا خصوصیت سے حکم و فتوے دیا ہو اور قول صحابہ کے اختیار کرنے سے منع کیا ہو اور متاخرین
سوی جو خلاف کرے اس پر عتوبت جائز رکھی ہو اور اس پر بدعت و ضلالت اور مخالفت اہل علم ہونے
اور اسلام کے ساتھ کید کرنیکی شہادت دی ہو۔ بخدا اسنے اس مثل مشہور کو اختیار کیا۔

مرمتی بد ائھا و انسنت کے لئے مجھے اپنی بیاری کا نشانہ بنایا اور علیحدہ جہت گئی بنتی
رہا انکا یہ کہنا کہ ہم ان علماء سے کچھ زیادہ عالم نہیں ہیں تاکہ انکی مخالفت اور انکی خلاف کام کریں۔
پس یہ ایسا قول ہے جسکو وہ شخص نہیں قبول کر سکتا جو ازلہ پر نظر رکھتا ہے اور انکی مقامات و محبت
و خدمت میں بکثرت کر سکتا ہو یہ اہمال مردانہ ان علم کی مراتب و شان سے کس قدر بعید اور صفت
کمال کے حصول سے کس قدر غلطی کرنے والا ہے شہرہ

ولم امر فی عیوب الناس عیبا کنفقوا لقادرین علی التمام
(اور میں لوگوں کے عیوب میں اس عیب بدتر کسی عیب کو نہیں دیکھتا جیسا کہ ان لوگوں کے انقص
کو عیب سمجھنا جو تمام کرنیکی قدرت رکھتے ہیں) بلکہ یہ قول اس شخص کا ہے جو خود عاجز ہو اور دوسرے
بہرہ کرے اور خود جاہل و بے علم اور دوسرے کا مقلد پیرو ہو جو اپنے نفس کو بچے کی طرح اپنے مرنے
اور عورت کی مثل اپنے ولی اور انہ سے کی مانند پنچہ و سنگیر کے قبضہ اور ہاتھ میں دیدہ تیل سے علاوہ
برین ہم بھی انکو یہی الزام دے سکتے ہیں کہ وہ اور انکی پیشوا ان لوگوں سے زیادہ عالم نہیں جنہوں نے
مسادہ کی نسبت سکوت نہیں کیا بلکہ اسکے بغض کو واجب اور اس پر لعن کو جائز اور اسکی فحاشی و

بہارِ کاریموں کا، عدنان اور سیرت بد کو بیان کیا پھر ان لوگوں نے انکی کیوں مخالفت کی اور انکو مظلوم
 حاکم کیا۔ اور اگر فرض بھی کر لیں کہ یہ امر صرف تقلید ہی کی طرف رجوع ہے پس ہم کہیں گے کہ تھے
 اپنے عہد میں جنکی تقلید کرتے ہو ایک ہی ایسا نہیں پایا جو ازمنہ علم و عمل و ورع و احتیاط کی
 و حرص حق و سابقہ اسلام جناب امیر المومنین حضرت علی ابن ابی طالب علیہ السلام کی برابر ہو
 انکی قریب ہو حالانکہ معاویہ کی نسبت انکی اقوال اور انکا اس پر سب و لعن کرنا اور انکی بدکاریوں
 ظاہر کرنا اور انکی مصلحت کی پیروی سے ڈرنا مشہور و متواتر ہے اور ہم نے کچھ حصہ اسکا پہلے بیان
 کر دیا ہے۔ پس اب فرمائیے کہ آپ نے انکی تقلید کیوں نہ کی انکی اقوال کو کیوں نہ مانا آیا وہ
 جناب ان علماء کی نسبت جنکو تم مقلد ہو تقلید کے زیادہ سزاوار اور شناخت حق میں ان سزاوار
 قابل اور لائق شے بڑا افسوس ہے کہ آپ اپنے مقدمات میں اوپر شیواؤں کی درشتکاری اور باب
 مدینہ علم حضرت علی ابن ابی طالب علیہ السلام اور انکی مثل بزرگان صحابہ و تابعین کی خطا کا گمان
 رکھتے ہیں خدا یہ بجز خبط و خیالات و فریب نفس و ہوا و ہوس کے اور کیا ہے۔ کیا نبی معصوم
 جناب محمد مصطفیٰ سے حضرت علی علیہ السلام کے حق میں و قول و ارد نہیں ہوا جو صراحتہ اس
 بات پر دلالت کرتا ہے کہ وہ اپنے کسی قول و فعل و عمل میں حق سے علمندگی نہ کریں گے جسے کہ یہی
 سبب سے علماء انکی عصمت کے مدعی ہیں ہمیں اس میں سے کچھ بیان ہی کر دینا چاہیے تاکہ نقایہ
 پر اس سے حجت قائم ہو اور موافقین کے دلوں کو اطمینان حاصل ہو جسے حاکم و ظہرانے
 اوسط میں جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ۔

عَلِيٌّ مَعَ الْقُرْآنِ وَالْقُرْآنُ مَعَ عَلِيٍّ وَلَنْ يَفْشَا قُرْآنٌ مَعَ عَلِيٍّ وَلَا عَلِيٌّ مَعَ الْقُرْآنِ
 يَعْقِرُ قَابِضَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ جَدِّ نَحْنُ كَمَا جَاءَ فِي الْقُرْآنِ عَلِيٌّ مَعَ الْقُرْآنِ وَالْقُرْآنُ مَعَ عَلِيٍّ
 اور طبرانی اور حاکم اور ابوالنعیم نے زید بن ابراہیم سے روایت کیا ہے جسید حضرت
 امیر المومنین کی نسبت مذکور ہے کہ

لَنْ يَفْشَا قُرْآنٌ مَعَ عَلِيٍّ وَلَا عَلِيٌّ مَعَ الْقُرْآنِ

اور ابو نعیم نے صحیح بخاری میں روایت کی ہے کہ حضرت علیؑ نے ارشاد فرمایا۔
 ان تولوا عتیتاً تحبوا وہ ہادیاناً { تنہا اگر میں کو اپنا صاحب کر دو لی بنیہ تو تم اس کے بہت
 مصلحت یا ایسلاف کے المطالع المستقیم { کھندو اور ہدایت یافتہ پاؤں کے دو ٹکڑے جو اس کے پیچھے
 اور دھلی کے عمامے پر ہیں یا نہ وہ ابویوب سے ان الذلہ میں روایت کی ہے کہ۔

یاعلم ان رائت عتیا سلفاً و دیناً { منہ عہ اگر تو دیکھتے ہو تو ایک سمت چلا اور لوگ دوسری
 و سلفاً الناس دیناً غیرہ فاسلفاً معی { سمت چھ تو دوسری کے ساتھ چلنا۔

اور حکمران نے ابو ذر سے روایت کی ہے کہ حضرت نے ارشاد فرمایا کہ

من فارق علمت فارقنی و { جو علیؑ سے علیحدہ ہوا وہ مجھ سے علیحدہ ہو۔

من فارقنی فقد فارق اللہ { جو مجھ سے جدا ہو وہ حق سے جدا ہو۔

اور دہلی نے ابو ذر سے روایت کی ہے کہ حضرت نے ارشاد فرمایا کہ

یا علی انت تبین للناس ما { اے علیؑ تو لوگوں کے لیے حق کو دکھا کر دے کہ جہنم
 حقیقہ فیہ من بعد سے { لوگ میرے بعد اختلاف کریں گے۔

اور طبرستان نے حضرت سلمان سے روایت کی ہے کہ حضرت علیؑ نے ارشاد فرمایا کہ

ارشاد فرمایا کہ

ہذا افساق ہذا الامۃ یفرق { یہ شخص (یعنی حضرت علیؑ) اس امت کو الگ کرے گا

بین الحق و نسباً طل { ہے حق و باطل میں منفرق کر کے دیکھا ہے گا

اور اس کی مثل طبرستان نے ابو ذر سے اور ابن عساکر نے ابن عباس سے روایت کی ہے اور ابو نعیم

اور سعد بن مسعود نے ابو سعید خدری سے روایت کی ہے کہ حضرت سونہ حضرت علیؑ نے ارشاد فرمایا کہ

الحق مع ذی الحق مع ذی { حق کے ساتھ حق کے ساتھ ہے

اور علیؑ نے لشکر بن مالک سے روایت کی ہے کہ حضرت سونہ حضرت علیؑ نے ارشاد فرمایا کہ

انا ہذا حجة علی امتی یوم القیامۃ { میں اور میری قیامت پر حق پرستوں کے

محول کر بیان کر دیتے اور اپنے مسند بن لو، اس سے مملو اور تالیف بخوان کو پڑ کر دیکھ لے۔
 شک نہیں۔ ہا۔ کہ انکی مراد اس سکوت سے یہ ہے کہ اسپر لعنت کرنی سب شتم کرنے یا ان
 دونوں سے سکوت کیا جائے اگرچہ یہ جاسے نزدیک کسی طرح درست نہیں ہے۔
 ایسے کہ ہم صدہ سالہ نبی میں بی بی کریمین کی سبب شخص پر لعنت کرنا جو کسی وجہ سے مستحق نہ
 ہو چکا ہو جو نر و زشتہ وع ہے اور معاویہ میں چونکہ لعنت کے کثیر اسباب مجتمع تھے لہذا اسکی
 لعنت مشروع و مطلوب اور حضرت رسول خدا و ملائکہ کی تاسی و پیروی و ران بھلائی کی تمسک
 ہوگی جو کتاب میں ہیں و اور میں چنانچہ حق تعالیٰ نے فرماتے۔

اُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللّٰهُ وَيَلْعَنُهُمُ الْمَلَائِكَةُ ^{یعنی} یقیناً انپر خدا لعنت کرے گا اور ملائکہ انپر لعنت کریں گے
 اگرچہ اس آیت میں تقدیر لکھی ہے اللّٰهُ اَجْمَعُ خبر یہ ہے لیکن اس سے خداوند عالم کا مقصود امر
 حبیب کہ خدا سے نفرت اہل کے تالیف و مطلقات و غیرہ میں ہے اگر اس سے قطع
 نظر ہو جائے تو تنہا تالیف ہی اسکی لعن کے مطلب ہونے کے واسطے کافی ہوگی اور آپ نے
 جن لوگوں کی نسبت تحریر کیا ہے کہ معاویہ پر لعنت کرنے سے منع ہے تو اسکا کہ کوئی ایسا
 کو منع کہتے ہو خدا نے شروع فرمایا ہے اور اپنی کتاب و اپنے نبی کی زبان پر بار بار
 دہرایا ہے اور اگر ہم مان ہی لیں کہ کسی نے ان حضرات میں سے اس پر لعنت کرنا
 ممانعت کی ہے تو ہم کہتے ہیں کہ یہ کلام باری تعالیٰ اور کلام رسولی علیہ آلہ الصلوٰۃ و السلام
 مقابلہ میں کسی کے کلام کا اعتقاد نہیں ہو سکتا۔ پس اسوقت ہم انکی جلالت قدس کا انکار
 انکی ممانعت کو اس مقام کے ساتھ مخصوص کریں گے جو ان پر اسپر لعنت کرنے میں سختی
 کا خوف ہو گیا۔ بلکہ وہ تو نہیں غالب اور اکثر ہی حال رہا ہے اور یہی بات حق صریح منہ
 متعین ہو کہ انکی مراد صرف یہی ہے کہ اسکی سبب و شتم سے سکوت کیا جائے یہ مراد نہیں
 کہ اسکی فصیح باتوں کی تائید کی جائے اور انپر عداوت کی کا اظہار کیا جائے اس میں یہ مان کر

۱۱ سند وہ کتاب ہے جس میں کسی شخص کے مخصوص روایات کا ذکر ہو ۱۲

و حقیر کرتے اگرچہ وہ شکیبہ ہی تھیں۔ اس لئے اس سوال کو اجماع میں بہت سہولت ہوئی۔
 اس میں اگرچہ کتاب کر کے دس شخص سے تعرض کرتا ہے تو نہیں جیسا کہ قطعاً فی ذلک
 صریح ہے اس لئے کہ اس کے بعد اس سوال نے جناب میر المومنین علیہ السلام کو اس کا جواب
 دیا ہے کہ اس مسئلہ میں خلاف کو قول اشعری و ماتریدی کے متقابلہ میں صرف خلاف ہی
 ہی قرار نہیں دیا بلکہ کثر قول و روایت کے موافقین کے قول کو ترجیحاً اعتبار سے ساتھ کر دیا ہے
 پس اس قول کو کچھ مذمت ہی نہیں جیسا اور جو ان کے قول کا قائل ہوا اس مسئلہ میں شک
 حاصل ہو عامل و مہر شعیب نکار کرتے ہیں۔

اور جبکہ یہ لے لے گئے ہو کہ تم خدا اور سوال کے کلمہ
 کی طرف رجوع کرو ان کو اپنے اس جواب میں
 شرم نہیں آئی کہ تم اس لیے وہی مویہ نہیں
 جیسا کہ میں نے ان کو پایا ہے کہ یہ ایک تو بہت
 نہیں کہ تو یہ مفہوم نہ لے کر اپنے جواب میں کہہ کر کہیو رہے
 فالت من انہما یمن عیسا

ایٰ ذٰلَکَ قَوْلَیْہِمْ لَقَوْلِیْ اِلٰی مَا اَنْزَلَ
 اِلَیْہِمْ اَللّٰہُ سَوَالٌ لِّہِمْ یَحْمِلُوْنَ
 یَحْمِلُوْنَ لِقَوْلِہِمْ حَسِبْتَ مَا اَوْجَبَ
 عَلَیْکُمْ اَبَاسًا اَفَلَا تَتَوَدُّونَ اِلٰی اللّٰہِ
 وَلِیَنْغْفِرَ لَہُمْ وَاللّٰہُ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ
 وَاِذَا اَبَیْتُمْ اَنْ تَعْلَمَ شَیْءًا

وذا حجت من اقول علی عیسا ذالقولہ الغفوا

تو اس میں معاویہ میں سے کچھ لوگ ہوا کہ فرمایا جیسا کہ میں نے کہا وہ
 اور ان کے پاس کی دلیل واجب بنے وہ اس کی محبت کے بارے میں نے وہ کہہ کر
 قرآن مجید میں ہے کہ اس کے لئے قیام کیست اور پھر شہر و مہر و مہر و مہر
 اس کے لئے مل نہیں ہو کر کہی ہو کہ وہ دہشت و دہشت و دہشت و دہشت
 کہہ کر کہی ہو کہ وہ دہشت و دہشت و دہشت و دہشت

اس میں سے کچھ لوگ ہوا کہ فرمایا جیسا کہ میں نے کہا وہ
 اور ان کے پاس کی دلیل واجب بنے وہ اس کی محبت کے بارے میں نے وہ کہہ کر
 قرآن مجید میں ہے کہ اس کے لئے قیام کیست اور پھر شہر و مہر و مہر و مہر

تم مجھے کیا یہ کہ کوئی ہو چکا کیا بات ہے میں نے کہا کہ تم مجھ سے جو عت کا بھی علم دینی ہو
اور اسکی ترغیب و تحریر لائے ہو پھر کہتے ہو کہ اپنی فکر و تخیل سے یہ فراموش ہے اور جماعت
ساتھ بھی ہو یہ ناظمت ہے جو ب میں کہہ کہ۔

اسے عمرو بن مہیون میں نکلا اس فرقہ کو ان میں
سب سے زیادہ فقیہ سمجھا تھا تم جانتے ہی کہ ہاں کہتے
ہو میں نے کہا نہیں کیا کہ اس میں میں مجھ سے کہہ کہ
جماعت سے جدا ہو گئے ہیں اور جماعت میں ہی رہے
مراد میں حق کے موافق ہوں اگرچہ تم تنہا ہی ہو۔

فَدَكُنْتَ أَهْلًا مِّنْ أَهْلِ هَذِهِ
الْقَرْيَةِ قَدَرَى مَا الْجَمَاعَةُ قَلَّتْ
قَالَ إِنَّ جَمْعَهُمُ الْجَمَاعَةُ الَّذِينَ قَالُوا
قَوَّالِ الْجَمَاعَةِ الْجَمَاعَةُ مَا رَافِقًا مَحَقَّ
وَأَنْ كُنْتَ وَحْدًا

اور دوسرے طریق میں ہے۔

پس نئے میری رائے پر اتنا مارا اور کہا اور جو کہتے
ہیں اس (عام لوگ) جماعت سے علیحدہ ہو گئے ہیں
جماعت اگر وہ جو جماعت قرار دے مل کے موافق ہو

فَضْرَبَ عَلَى نَحْدِي وَقَالَ وَمِثْلُ هَذَا
جَمْعُهُمُ النَّاسُ قَالُوا الْجَمَاعَةُ
وَالْجَمَاعَةُ مَا رَافِقًا مَحَقَّ
وَأَنْ كُنْتَ وَحْدًا

اور نسیم بن سارک کہتے ہیں۔

ابن مسعودی مراد یہ ہے کہ جب جماعت قائم ہو جائے
تھا یہ پورا زمین پر کہ اس امر کو اختیار کر دیا جماعت
نسلوئی اگرچہ تو یہی تھا پس تو تو جماعت کا علم کہتے
اس ضمن میں کوئی غیہ و غنہ نہ ذکر کیا ہے اور اس میں کہلے کہ بعض اہل علم سے سب سے غیہ کی

أَذَا فُتِدَتْ جَمَاعَةُ فَعَلَيْكَ بِمَا كَانَتْ
عِيَهُ بِمَا قَبْلَ أَنْ تَفْسُدَ وَأَنْ كُنْتَ
وَحْدًا فَاتْلُكْ نَتِ الْجَمَاعَةِ حِينَئِذٍ
اس ضمن میں کوئی غیہ و غنہ نہ ذکر کیا ہے اور اس میں کہلے کہ بعض اہل علم سے سب سے غیہ کی

نسبت سوال کیا گیا جسے بارہ میں یہ حدیث آئی ہے کہ

جب لوگ اختلاف کریں میں سے تو یہ
سوا و غنم کا اتباع لازم ہے۔

أَذَا اخْتَلَفَ النَّاسُ فَعَلَيْكُمْ
بِالسَّوَادِ الْأَعْظَمِ

انہوں نے جواب دیا کہ محمد ابن اسلم ٹوسی سوا و اعظم ہے۔ کہتے ہیں و التبعان کہ

زمانہ میں جب کوئی عارف سنت اور اسکی طریقت پانے والا موجود ہو پس وہی محبت ہے اور
 وہی انجمن ہے اور وہی سواد اعظم ہے اور وہی سبیل و نہیں ہے کہ جو اس سے جدا ہو جائے
 ورنہ خدا و کسی دوسرے کی پیری کوے خدا اسکو اسی شخص کے حالات میں منسوخ کر دیتا ہے
 وہ وہمت بکوتا تھا۔ اور اسکو چہرہ میں جلا تھا جو کہ بڑی بازگشت ہے۔ انتہی علاوہ
 جہم انسا زما دیہ کے اس دھوئے کہ شیعہ نہیں کرتے کہ محدثین اور شاعرہ اور ماترید یہی
 کوک اس امرت کے چہرہ اور گروہ کشیدہ میں بکہ چہرہ یہی نہیں مانتے۔ یہ کل کے کل جنما انون
 ان کے کہ یہ حق میں جو انکھیاں پہلے وہ قائل اور اسکی صحت کے مقتدر میں جی شہر کی
 شیعہ یہ تو ہم نہیں پاتے مگر پاک قلیل جو صحت کو جس نے ان حضرات کے خیال کی امتحان کی
 جس نے خدا وید کا عادل کون اور اسکی بد اعمالیوں کی تاویل کرتا رہا ہے اور محدثین کے یہ روئے
 و امتحان میں جو یہ تو اس پر تہری طح معتزل میں اپنے مقتضاس زمانہ کے امتحان است
 و امتحان میں سلیح کہ اسوقت میں قنوں اور غلام کا اظہار قہر میں مصلحت نہ تھا۔ شاعرہ
 اور ماترید یہ پس گروہ کثیر لکھا اکثر تو اسکا اس تعدیل و تاویل سے اپنے دلوان میں بار بار نشان
 قائل پرانے کرتے ہیں ان حیاہ باز او صحت عاجز اور ان کے دل اس سے طہری
 اور اسکی نہ نکات و جہانم سے متغیر اور سب کے تذکرے روگردان ہیں انہیں کے انوار
 اسوجہ سے کہ وہ ان دلاس تہیہ پر طبع ہونے میں جن سے ان کے مقابلہ میں کی تہہ میں باطل میں
 اس کے سوگوہ کی سند کا مضیعت ہونا ثابت ہو گیا ہے اور انہیں کے عوام اسوجہ سے تاراج
 ہیں کہ فطری ایہ نداری و ربانی الہامات انکو عادیہ کی بد اعمالی پر نہیں راضی ہونے
 شیعہ کہ یہ صحت بعد ہی یہ کہ نہایت ہو گا کہ سواد اعظم عادیہ ان کے امثال کو عادل اور اسکی
 انکار میں ان کی تاویل کو جب سمجھتے ہیں اور اسکی بد اعمالی کے لیے کوئی اجیرہ ثواب ثابت
 فرستے ہیں نہ نہیں نہیں بلکہ سواد اعظم او جماعت جو کہ درحقیقت حق کے طرفدار ہیں وہ اسکو
 قائل جانتے ہیں۔ اور اسکی انجمن کو منع کرتے ہیں اور اسکی سنت کو جائز جانتے ہیں اس لیے

وہ موبد بات معن کا مرکب ہو چکے تھے اسکی دشمنی کے وجہ سے ہونے لگی تھی کہ جس نے یہ کہہ دیا کہ
وہ خدا اور اُن کے رسول کا دشمن تھا اور بہت سی تافرانہوں کا مرکب ہوا تھا غریب و سب
سے اس کا ہر دھڑا اٹھ جاتا تھا جس کا ہر شخص اپنے نفس سے جدا کر دیا اور ہکا بھٹکا
بہا دیا ان بزرگ سلیمان ہون گے اور کچھ وہ شخص جو پہلے کوئی امر مخفی نہیں تھا اس دن اس کی
شکل کسی گناہ پر عذاب نہ ہو گا اور نہ اس کی شکل کوئی شخص گرفتار ہو گا۔ بعض اوقات یہ
یہ کہتے تھے کہ تم آج لوگوں سے معاویہ اور اُن کے بھتیجے راباعہ امین کے تعین حجاز میں
ورہے تھے تاہم یہ کہنا صحابہ کی موافقت چاہتے ہو وہ یہ حضرات بیشک صیحا کہ آپ نے بیان کیا
نہایت عمدہ پیشوا و سرور ہیں لیکن ہم نے تو ان اوسے زمانہ سابق اس کے بہت سے عہد کو
پایہ ہے کہ انہوں نے ان اقوال کو ترک کر دیا ہے اور ان کے بیان سے سکوت کیا ہے یہ کیا
وجہ ہے کہ ہمارے لیے وہ امر بزرگ نہیں ہے جو ان لوگوں کے لیے بزرگ تھا کہ ان کا کھانا اور
نزعی باتوں سے سکوت اور اعراض کریں پس جہنگ جواب میں کہتے کہ ہاں تمہیں وہ گنج
نہیں جو انہیں تھی اس لیے کہ وہ جن باتوں سے ساکت ہے انہیں معذرت اور تہہ بہ تہہ
حالت نہیں ہے اس لیے کہ وہ ایسے زمانہ میں تھے جس میں نبی امیہ اور اُن کے سرکش اور اُن کے بہت
و شوکت تھا تھی جو کسی مومن کے حق میں نہ معاہدہ کا خیال کر سکتے تھے نہ امان کا پس کوئی
اس بات کی جسارت نہیں کر سکتا تھا کہ اُن کے اسلاف کے مطابق اُن کے عیوب و خصال
کی تصریح کر کے پہرہ عیاس کا زمانہ آیا یہ لوگ بھی باوجودیکہ بنی امیہ سے دشمنی رکھتے
پہر ہی حضرت علیؑ اور اُن کے اہل بیت کی طرف کسی فضیلت کے منسوب یا انکی پیری کرنے سے
دلنگاہ ہوتے تھے اور اہل بیت اور اُن کے شیعہ ان دونوں دولتوں کے زمانہ پاک عہد ان کے
زبیر کی بھی امارت میں اتنا درجہ کی مقہوری و در بدری و قتل و ہلاکت تکلیف و اذیت میں نہ تھے
حالہ ابو افرات مانتی نے بروایت ابو بکر ذی النفل کیا ہے کہ عہد امیر بن زبیر بن عاص کا لوگوں کو دشمن
اور برا قرار پانے لگا اس کے ساتھ انکی تحریک کرتا تھا اور لوگوں کو انکی نسبت درغللہ ساز اور ان کے منابر پر انکی تصریح
نکاد کرتا تھا پس اکثر اوقات انہیں سے ابن عباس وغیرہ اس سے مدد کر لیتے تھے پھر اسکو یہ سوچیں کہ انکی مدد

وہ اس شہادت کا جو اس سے خدا کو مطلوب مقصود ہے تو ان کہندہ اور چہانیوالا ہو گا اور جبکہ اس کے جبرائیم کا جہان سے ظلم ہے و اگر کچھ تو وہ سچا اور عادل و گواہ قرار پائے گا اور جب اس کی حد و صفت و شکر کیا اور اس کے واسطے تاویلین تراشے گا تو شاید وہ دیکھا ہو گا الیاذنہ علیہ السلام تقدیر و سلف نے اس سرکش کی ہمت سے قباع کو بیان بھی کر دیا ہے اور انہیں ہمت اکثر حصہ کے بیان سے سکوت بھی کیا ہے لیکن انہوں نے جہان سکوت کیلئے وہاں ایسا نہیں کیا جیسا کہ ان حضرات نے کیا ہے چنانچہ مقدمہ جو کہ معاویہ کی بیحد و نہایت شند و صفت کرتے ہیں اور اسکو بیکار یا عادل قرار دیتے ہیں سرکار۔ دو اہتمام مانتے ہوئے اور اس کی شل یا غیوں اور مفسدان کی محبت و دوستی کا حکم دیتے ہوئے بلکہ اپنے کلام میں کئی ایات و اشارات سے اس کے فضل اور بغض و عداوت اور اس کی محبت سے اجتنات کر چکی طوف اشارہ کرتے تھے جبکہ کسی بات کی تصریح پر قادر نہ ہوتے تھے اور جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے۔

ان فی الساکرین لمن یدعی عن الکذب۔ بیشک کنا یہ میں جھوٹ سے بچنے کی گنجائش ہے۔ سب سے زیادہ اس کتاب پر قدرت رکھنے والے امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ وہ کلام کے ہدوب و طرز و نئے خوب ماقتد و ماہر اور مختلف المعنی الفاظ کے ذریعہ سے توجیہ و توریہ پر بہت قادر تھے کیا آپ نہیں دیکھتے کہ جب انہوں نے اپنی وصیت تحریر کی تو انہیں یہ الفاظ استعمال کیے و افضل ما تخلق بعد خلقی علیہ اور جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم و آلہ وسلم و خلفاء و اہل بیت کے بعد افضل مخلوق خلقنا ربنا و علیہ و آلہ و سلم و علیہ و آلہ و سلم۔ ابو بکر و عمر و عثمان و علی۔ انہیں انہوں نے خلفاء چارگانہ کے تذکرہ کو واد و عطف کے ساتھ واد کیلئے توجیہ و تفسیر نہیں کی۔ مقتضی نہیں کہ وہ اس کے مذہب جمہور کے مخالف و بارہ ترقیب فضیلت کو قبول رکھتے ہوئے ہر گز کہیں کہ

تو کلامہ واستغفر لہم انکو دوست رکھتا ہوں اور انکی لیے دعا ہوں

و کلامہ الجمل و صحنین جمل و صحنین کے لیے استغفار کرتا ہوں

جس میں انہوں نے حرمت عطف اور لام تعدیہ کا اعادہ کیا ہے تاکہ اہل جمل و صحنین کا باقی

صحابہ کے ساتھ فقط استغفار کرنے میں شریک ہوتا مشہوم ہوا اور صحابہ کی طرح انکا محبت

و ولایت میں شریک ہونا ثابت نہواور یہ امام شافعی کے اشارات لطیفہ میں سے ہے

لیور اسی قبیل سے وہ مضمون ہے جسکا شاحج مواقع و غیرہ نے ذکر کیا ہے کہ ان دشمنی

سبب بقولین اہل جمل و صحنین کی نسبت سوال کیا تو کہا کہ

لک دما و طہرا للہ منها سیوف یہ وہ خون میں جتنے خون نے ہماری تلواروں کو پاک

فلا تفتح بہا السنن رکما پس ہم اپنی زبانوں کو ہی اُن سے آلودہ کرنا نہیں چاہتے

تیم شافعی نے ہمارے ہمارے اصحاب حضرت علی علیہ السلام کو مراد لیا ہے جیسے عمار اور کئی

دیگر بہائموں کا خون جو معاویہ سے تاویل قرآن پر لڑے جس طرح کہ پہلے وہ ان مشرکین سے لڑے

تہا علی پر لڑے تھے یہ ممکن نہ تھا کہ امام شافعی سا شخص باوجود اس جلالت قدر و منزلت کے

وہ سے اصحاب معاویہ کا خون مراد لے سکے کی نسبت وہ دو مشرکی طرح یہ اعتقاد رکھتے ہوں کہ

انہا قتل گران مرتبہ اعلیٰ عبادتوں میں داخل ہیں جو خوشنودی خدا کا سبب ہیں و قرآن میں

نہ حکم ایسا گیلے ہے پس کیا گمان کر سکتا ہے کہ وہ یہ اعتقاد رکھتے تھے کہ خدا نے انکی

انوار کو اس خون سے پاک رکھا کہ جس میں سب سے پہلے ہمارا و صی جناب محمد مصطفیٰ صلی علیہ

علیہ و سلم کی تلوار آلودہ ہوئی بخدا ہرگز کوئی ایسا نہیں کہہ سکتا آلودہ شخص جو طہر ہو

ہو جس سے واقفیت نہ رکھتا ہوا اور جو شخص انہیں لوگوں میں سے ہو گا جو انہیں باطلہ کے

درجے میں وہ سب کے خون پر محمول رہے انکی تفسیر کر سکا شاکہ امام شافعی کی یہ مراد ہو

ہو کہ شخص ایسی خیر کرے جسے ایک آپر افرا و بہتان باندھا یہ کیونکر ہو سکتا ہے

حالانکہ وہ منہ مانتے ہیں

ولما رأيت أن قلبك ذهبت
ولما هبعت في بحر لغى واجهك
راكبت على سماء الله في سفن النجا
وهو حبيبنا المحط في نزل
وامسكت جبلنا وهو وكداهم
كما أقدمنا بأبنا لتسكت به كحل

بعض نے اس قدر کوشش بصری کی کہ بیت منسوب کیا ہے اور بعض نے میمون بن ہرانی کی
طریق نسبت ہی غنیمت کہ احوال پہنچنے کے وہی ہیں جو بتے بیان کیے واسطہ نظم
چونکہ بات شاخ و رشاح ہو کر تھی ہے ہذا بہ را دل پاجناب ہے کہ یہاں ہم غنیمت و استعدا
مجھ حصہ اس کلام کا یہ بن کر دین جو اس شاعری نے اشعار نظم کیے ہیں جو اس امر پر دلالت
کرتے ہیں کہ محمود بن ابیہیت کے ساتھ قدر شدہ یہ تسک اور اُن کے کس قدر محبت تھی اور
اُن کے دشمنوں اور ایذا پہنچانے والوں کے زخموں و ترک پہی دلالت کرتے ہیں انہیں نسبت
اشعار و معاریض و کنایات ہیں اور تفسیر جہیز کا استعمال کیا گیا ہے جسکو ذکی، نسیب و غیر
و تامل کے بعد سمجھ سکتا ہے وہ فرماتے ہیں یہ

لوشق قلبی لبد اور سطرہ
سطران قد خطا بلا کاتب
الشرع والتوحيد في جوانب
وحب اهل بيت في جانب
ان كنت فيما قلته كاذبا
فلعنك الله على الكاذب

اور جب اُن سے جناب علی مرتضیٰ کی مدح میں یاد تلی کر کے اور تشیع کو قاتل کریمیات کیا گیا
تو نصیب شاعر کے اس قول سے انہوں نے تمسک کیا

اس شعر کا ترجمہ یہ ہے جبکہ میں نے لوگوں کو دیکھا کہ ان نے مذہب نے انہیں جہیل و غویہ
دریاؤں میں بودیا ہر قوم خدا پرست تھا ہر نبی سوار کیا ہوا غنیمت نے نجات جناب محمد مصطفیٰ
علیہ السلام اور میں نے سارے جہان کے واسطے خدا کی رحمت کو پہنچا دیا ہے کہ اہل بیت کی رحمت و احسان
اور قدر و شان اور ان کے حق و سچائی کے علم پرست

ان اشعار کا ترجمہ یہ ہے کہ اہل بیت پر تو کونسا کلمہ بھی ہو اور کونسا کلمہ بھی ہو
شرع توحید تو ایک بات ہے جسے میت کی طرف سے کہیں اور نہ کہیں سچائی ہو اور یہ سچائی ہو

بررد جو با مسئلے عنایت و انجم
سمیت و حق من الناس لیسلم

بِقَدْر طَال كَتَمْتُ سِيكَ حَتَّى كُنْتُ
لَا سَمْعَ مَنْ قَوْلِ الْوَشَاةِ وَتَسْلِي

ادرا تون من فسترا است ۵

فرض من الله في القرآن اتوا
لمن لم يحيل عليكم الامانة له

يَا عِزِّيَّتِ رَسُولُ اللَّهِ حَبْلُكُمْ
كِفَاكُمْ مِنْ عَظِيمِ الْقَدْرِ أَنْكُمْ

اور یہی ہے کہ انہیں نے کہا ہے کہ

ما الرقص ديني ولا اعتقادى
خيرا ما امر وخيرها دى
فاتنى ارفض العبياد

تدوین و ترتیب قیمت کار

لیکن تو نیت دون سیشن
ان کان حباً لوصی رخصاً

اور یہی اسی مضامین میں فرماتے ہیں کہ

واهتمت بآه خفيها والنا هض
فيضا كما تظم الفرائض
فدشهنه انقلان اني رنه

يا ركبنا قنبا المحصب مني
سحر اذا فاض الحجج مني
انك ان رخصا حب ال محمد

سہ ان شکر کو ترجیح دے رہا ہے اور یہی رائے داری تیرے دو دھین سفید طول کپڑائی کہ گویا تیری بابت پوچھنے والے کے
جواب میں کہہ رہا ہے کہ چنانچہ انکی باتوں سے میں درگاہوں میں محفوظ رہیں میں پتہ تو ہوں مگر کیا کوئی تندرہ کو کوئی
پان سے لگا سکتا ہے ۱۱

۱۵۲۰ء اشعار و ترجمہ بیت کہل بیت رسولؐ تھری مجھ غنا کیل نہ ہوں نہ سببم قرآن میں متروک
نہ نہ نظیر کے اسطے میں کافی ہے کہ شخص تمنا ہے "پر صلوات نہ پیچے" اسے ملازمین مہدی

[illegible]

اور یہ بھی انہیں کہ قول ہے ۵

اذا نحن فضنا عنب فانتا

وفضل الی بکر اذا ما ذکر تہ

فلا ذلت ذارفض ونصب کلہما

اور انہیں کا قول ہے ۵

آل النبی ذراعیتی

ارجوا بہما عطی عندا

اور انہیں نے کہا ہے ۵

اذا کان ذنبی حب آل محمد

فذلک ذنب لست عندہ آوب

اور یہی قول ہے کہ اگر میں نے اپنے گناہ کو چھو لیا تو یہ گناہ ایسا ہے کہ میں اس سے گریز تو یہ نہیں کر سکتا

اور یہی قول ہے کہ اگر میں نے اپنے گناہ کو چھو لیا تو یہ گناہ ایسا ہے کہ میں اس سے گریز تو یہ نہیں کر سکتا

اور یہی قول ہے کہ اگر میں نے اپنے گناہ کو چھو لیا تو یہ گناہ ایسا ہے کہ میں اس سے گریز تو یہ نہیں کر سکتا

اور یہی قول ہے کہ اگر میں نے اپنے گناہ کو چھو لیا تو یہ گناہ ایسا ہے کہ میں اس سے گریز تو یہ نہیں کر سکتا

اور یہی قول ہے کہ اگر میں نے اپنے گناہ کو چھو لیا تو یہ گناہ ایسا ہے کہ میں اس سے گریز تو یہ نہیں کر سکتا

اور یہی قول ہے کہ اگر میں نے اپنے گناہ کو چھو لیا تو یہ گناہ ایسا ہے کہ میں اس سے گریز تو یہ نہیں کر سکتا

اور یہی قول ہے کہ اگر میں نے اپنے گناہ کو چھو لیا تو یہ گناہ ایسا ہے کہ میں اس سے گریز تو یہ نہیں کر سکتا

اور یہی قول ہے کہ اگر میں نے اپنے گناہ کو چھو لیا تو یہ گناہ ایسا ہے کہ میں اس سے گریز تو یہ نہیں کر سکتا

اور یہی قول ہے کہ اگر میں نے اپنے گناہ کو چھو لیا تو یہ گناہ ایسا ہے کہ میں اس سے گریز تو یہ نہیں کر سکتا

اور یہی قول ہے کہ اگر میں نے اپنے گناہ کو چھو لیا تو یہ گناہ ایسا ہے کہ میں اس سے گریز تو یہ نہیں کر سکتا

اور یہی قول ہے کہ اگر میں نے اپنے گناہ کو چھو لیا تو یہ گناہ ایسا ہے کہ میں اس سے گریز تو یہ نہیں کر سکتا

اور یہی قول ہے کہ اگر میں نے اپنے گناہ کو چھو لیا تو یہ گناہ ایسا ہے کہ میں اس سے گریز تو یہ نہیں کر سکتا

اور یہی قول ہے کہ اگر میں نے اپنے گناہ کو چھو لیا تو یہ گناہ ایسا ہے کہ میں اس سے گریز تو یہ نہیں کر سکتا

اور یہی قول ہے کہ اگر میں نے اپنے گناہ کو چھو لیا تو یہ گناہ ایسا ہے کہ میں اس سے گریز تو یہ نہیں کر سکتا

اور یہی قول ہے کہ اگر میں نے اپنے گناہ کو چھو لیا تو یہ گناہ ایسا ہے کہ میں اس سے گریز تو یہ نہیں کر سکتا

اور یہی قول ہے کہ اگر میں نے اپنے گناہ کو چھو لیا تو یہ گناہ ایسا ہے کہ میں اس سے گریز تو یہ نہیں کر سکتا

تشاغل بالروایات العسلیه
فہذا من حلیث الرفضیہ
یرون الرفض حب الفاطمیہ
ولعنہ لتلك الحاکمات

تفاذکر واعلیاً مع بنیہ
رہا ل تجاوز وایا قوم ہذا
برشت و لمہین من اناس
می ال اس رسول صلوة ربی

امشب بتی کے کلام کا اس قدر حصہ کافی و کافی ہے اور چونکہ اس مضمون میں بعض مقامات میں
حالت زین تہ کی پلٹ اشارہ ہے ہذا بحکودہ نش بیان کر دینی چاہیے جسکو امام شافعی نے
قول بتی کے

لَا يَخْلُذُ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ
أُولِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ
وَمَنْ يَتَّبِعْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ
فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ
نَفْسَهُ وَيُحِثُّ كَمَا اللَّهُ نَفْسَهُ

مومن مومنوں کو چھوڑ کر کافر کا دوست
نہ بنائیں اور جو ایسے کافر کو تو اس سے
خدا سے کوئی واسطہ نہیں سوسے اس
صورت کے کہ تم ان سے کسی قسم کا خوف کرتے ہو
اور خدا تمکو اپنی مخالفت سے ڈراتا ہے۔

کی تفسیر میں بیان کیا ہے چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ

وللتقية عند العلماء احكام منها
انه اذا كان الرجل في قوم كفار

تقیہ کی واسطے علماء کے نزدیک چند احکام ہیں مثلاً
اُنکے ایک یہ ہے کہ جب کوئی انسان قوم کفار میں

بقیہ ترجمہ اشارہ جبکہ وہ حضرت علیؑ کی اولاد کا ذکر کرتے ہیں تو یہ شخص اور روایت میں جسکی سند اس کے مندرجہ
میں سے مشغول ہو جائے اور کہتا ہے کہ وہ قوم اس ذکر سے باز آوے کیونکہ ان کی باتیں صحیحہ خدا سے ایسے
یہ رہی کا اظہار کرنا جیسے اولاد علیؑ کی محبت کو بعض قرار دیتے ہیں ال رسولؐ پر میرے پروردگار کی محبت آزار ہو
ایہ جہاں محبت پر خدائی مار ۱۲۔

اس خدا محمدؐ بن رسولؐ پر جو اسے جو کہ میں نے اس وقت میں جبکہ اسکی آمد وقت نبیہ میں ہمارے وہاں کے پڑنے
میکرے وہ فیصلہ حضرت علیؑ کے ذکر سے اجتناب کرتا ہے تو اسکا حکم میں سے

الی برید بن ہارون ادا الجہ
ظہر کی بنید حین اشہدہ
سند والی عصۃ صحت صحابہ
لا یدعون علیاً فی شأہم
اتی لا علمانی لا احبہم

فی کل يوم . مالی واپس ہمارے دن
را احار کشفنا وندنا ما تسلی
عن الہدیٰ علی بن ندیق وفاق
ولا بنیہ منی البیض لیا میں
کاحم بن لا یحبونے

وَيُخَوِّفُ مِنْهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ جَانِزَةً أَنْ يَنْظُرُوا
 الْمَحَبَّةَ وَالْمَوَالَاةَ وَلَكِنْ بَشَرًا أَنْ
 يُعْنِيَهُمْ خِلَافَةً وَبِعَرَضٍ فِي كُلِّ مَا يَقُولُ
 مَا أَمَكُنْ فَإِنَّ التَّقِيَّةَ تَأْثِيرُهَا
 فِي الظَّاهِرِ كَمَا فِي أَحْوَالِ الْقَلْبِ
 وَمِنْهَا أَنَّهَا حُصْنَةٌ فَلَوْ تَرَكْنَاهَا لَمْ
 أَفْضَلُ لِلْمَأْمُورِ الْحَسَنَ أَنَّهُ اخْذَ
 مَسِيلَةَ الْكَذِبِ رَحْبَلَيْنِ مِنْ
 صَحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَتَأَلَّ
 أَحَدُهُمَا أَتَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ قَا

اور انہیں اپنے نفس پر خوف ہو تو ان کو جہنم
 کہ ان سے تھا محبت و دو کریم لیکن باطن
 شرع کہ دل سے اس کا مخالفت ہو اور جب قدر
 ممکن ہو یہ بات میں تو یہ کہ کام میں لای کہ تو نہ
 تقیہ کی تاثیر نہ ہو رہی تھی ہے نہ کہ باطنی حالت میں
 اور منہ پر ان کے یہ ہے کہ تقیہ کا جو زان تقیہ محبت
 ہے اس کا فقیر کرتا رزم نہیں ہے بلکہ
 اگر اس کو ترک کرے تو فعل سے فضل ہو
 اس لیے کہ حسن نے روایت کی ہے کہ مسلمان کہ اپنے
 اصحاب رسول صلی علیہ وآلہ وسلم میں سے وہ شخص کو
 گرفتار کر لیا پس دن میں ایک سو پوچھا کہ کیا تو

بغیر شیعہ نہ ہو گذشتہ نصبت طبع و منکر کی آیتیں
 و لست تترك لفضيلي له ابدا
 و میں نے یہ بین ہارون کے پاس ہر روز آمد و رفت کرتا ہوں حالانکہ مجھ کو اس میں ہارون سے کیا مطلب ہوتا ہے
 نیز ایک شخص نے میں جہان میں اسے پاس حاضر ہوتا ہوں شراب اور خمر و لعب اور ہفتین ہوتا ہے میرے
 میں جب تسلی قرار پائے میں اپنے گروہ کے پاس صبح کرتا ہوں۔ حکم کان امر ما یستحب من شئ من شئ
 بعض انہیں کاغذ اور بعض اوراق۔ وہ اپنی صحبت میں جناب امیر المؤمنین اور اہل اہل و طاعت میں کیا جو بات
 ذکر و بیان کرتے میں یقیناً ان کو دست نہیں کرتا اس طرح کہ وہ اپنی صحبت میں نہ ہوں کہ اگر وہ قادیان میں
 جب میں حضرت امیر مؤمنین اور ان کے قصائل کا ذکر کرتا ہوں تو مجھ کو ہر یوں سے یاد رہتا ہے۔ اگر وہ الین۔ و رہیں
 و میں حضرت علی مرتضیٰ کی فضیلت دیتے کہ وقت و قات تک کہیں نہ کہ ذکر و نحو۔ اگر وہ یہ کہ میں کیسے ہی
 تاراض ہوں
 اس کے قریب قریب مامون رشید خلیفہ عباسی کا قول ہے

اذا ما لم يتركك تتركك
 بعدا عند ذكره عسى
 بموت الحبيب من نسل موت
 وحس على نبي و همل عيسى
 ا جب جو کسی متاخر ہو یہ دیکھتا چلت کہ وہ قبل از وقت موت سے ہے مگر جیسے تو اس کے ہوتے
 مدت طویل ہو یہ مطلب کا ذکر تہذیب و است و جناب رسالت اور ان کے نبوت پر مباحثات ہے۔
 محبت و ہمد

بسم قال تشهد اني رسول
 الله قال نعم و كان مسيلة
 نيز عثمان بن عفان بنی
 حنیفة بن محمد ام رسول قریش
 فتروکہ و دعاء الحشر و قال تشهد
 فحی یا رسول الله فقال نعم نعم
 نعم فقال تشهد اني رسول الله
 فقال اني اصد ثلاثا نقاد صدو
 و قد فبلغ ذلك رسول الله
 صلی الله علیه و آله و سلم فقال
 اما هذا المقتول ممضی علی یقینہ
 و صدقہ فہنیئاً لہ و اما انا
 فقبل رخصۃ الله فلا تبعہ علیہ
 و نظیر ہذا الاية الا من اکرہ
 و قائمہ مطمئن ثم یا الایمان
 منها انہا انما تجوز فیما
 يتعلق باظهار الدین فاما
 ما فیہ من رجوع منہ بکالقتل الزنا
 و غصب و لا مال و شہادۃ الزنا
 و قتل من الجبر و الطایع و انما یجوز
 فی ما لا یجوز فی ما لا یجوز

شہادت دیتے ہو کہ محمد رسول خدا ہیں کما کہ
 یہ کہا کہ کہ تو یہ جی خواہی دیتا ہو کہ میں رسول خدا
 کما ان مسیلہ یہ یہ محمد تھا کہ رسول بنی حنیفہ
 اور بنی ہاشم رسول قریش ہیں انہیں
 چھوڑ دیا یہ دوسرے کو بلایا اور کہا کہ تو گواہی دیتا
 کہ محمد رسول خدا ہیں کہ ان دن بیان ہو چکا کہ
 کیا تو گواہی دیتا ہے کہ میں ہی رسول خدا ہوں
 یہ سن کر تین مرتبہ کہا کہ میں ہا ہوں پس
 اسکو آگے بڑھ کر قتل کر دیا۔ پس یہ خبر
 جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کو
 پہنچی تو فرمایا کہ یہ مقتول اپنے صدق و یقین
 عمل کر گزرا پس اسکو ارا احد مبارک ہو اور دوسرے
 کو رخصتہ اجازت خدا تو قبول کی گئی اسکو کفر و کفر
 اسکو نکسیر آید انکا متشکک
 آخر ہے۔

اور جملہ ان کے یہ ہے کہ تفسیر صرف ان باتوں نہیں
 جائز ہے بلکہ تعلق انہما دین سے ہے لیکن
 تفسیر جسکا ضرر ہو گویا کی مدت جو کہ جو ہو کہ
 قتل اور جبر و لا مال و شہادۃ الزنا و غصب
 کو وہی دیتا اور شہادۃ الزنا و غصب پر نہ دیتا
 و انہما کی کاروائی طایع و جبر و لا مال و شہادۃ الزنا

وَفَنَّهُ انْ شَأْنُ خَيْرِ الْقَبِيَّةِ
 بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ كَمَا جَزَاهَا بَيْنَ
 الْكَافِرِينَ كَمَا مَا تَكُنْ النَّفْسُ
 وَمِنْهَا أَنْهَا جَائِزَةٌ لَصَوْنِ الْمَالِ
 نَسِيْلَا مَعَكُمْ أَنْهَا جَائِزَةٌ
 عَنْ أَنَّ النَّفْسَ لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ حُرْمَةُ مَالِ الْمُسْلِمِ كَحُرْمَةِ
 دَمِهِ وَمَنْ قَتَلَ دُونَ ذَلِكَ فَهُوَ شَهِيدٌ
 لَا رَاجَةَ لَهُ إِلَى الْمَالِ شَرِيحَةً
 لِهَذَا لِيَقْطَعَ غُرْضُ الْوَضْعِ وَيُجَوِّدَ
 الْأَمْتِصَا عَلَى التَّيْمَمِ إِذَا بَاعَ الْمَالُ
 بِالْغَبْنِ قَالَ مَجَاهِدٌ كَانَ هَذَا فِي
 الْإِسْلَامِ فَقَطْلُ الصَّغِيرِ الْمُوْثِقِ
 بِرُؤْيِ عَوْتِ عَوْنِ الْحَسَنِ إِنَّهُ
 الْقَبِيَّةُ جَائِزَةٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ
 وَهَذَا رَاجِعٌ إِلَى الْأَمْتِصَا تَهْيِ حَرْفِيًّا

ونبی کریم سے یہ ہے کہ وہم شافعی نے مسدود
 ہی خذفت مندر سے یہ فقیر و بطرح جائز
 رکھتے ہیں وراجہ فقیر سے جائز ہے۔
 منہجہ ان کے یہ ہے کہ فقیر نہ بیز محبت سے بفر
 حفاظت مال ہی جائز ہو بطرح کہ خذفت فقیر کی
 جائز ہو بخذفت محبت اللہ کی کہ دوسرا ہی مقرر کیا
 یہ مسلمان کے مال کی حرمت ہی ہے جو اس کے
 خون کے حرمت سے وچو شخص کہتے مال کی
 حرمت میں وہ جیسے پس وہ شہید ہے۔
 نیز اس وجہ سے کہ مال کی حاجت شدید ہو تو
 اس میں جو سے محبت پائی نقصان رسائی ہے
 لکن ہو تو غرض و ضرر قدرہ ہوتا ہے اور جو
 قصداً جائز ہے جو ہوتا ہے کہ یہ مقرر ہے
 اسلام میں تمنا کی کہ ہم تو بین موقت ہوتے
 اور عورت کی بابت میں ایک فقیر یا مست
 اور غریب مال نہ دیکھتا ہے ایک دوسرے کو

صاحب نفس کو یہ کہتے ہیں کہ وہ سے کام جو بے ان کے وقت بلکہ حد
 جائز ہو سے ہر اتفاق کہتے ہیں اور یہ عین قیاس ہے لیکن اگر یہ سے غلط فقیر سے
 تو بین بہت سے میں اس میں سے فقیر یا مست کی طرف سے ہوتا ہے کہ وہ تو بین
 پس یہ وہ فقیر یا مست کی تو بین میں کہ ہم صاحب اہل بیت ہیں
 اور فقیر یا مست کی تو بین کے ہر روزی محبت اس کے میں اس سے

افضل میں پیر اہل بدر پیر اہل احد پیر اہل بیت رضوان پر عام صحابہ۔ انہیں سب کو رتبہ
 بجز شذوذ کے اس ترتیب میں نہ حضرت امام حسن کا ذکر کیا نہ حضرت امام حسین کا
 نہ حضرت تہذیب حضرت عباس حضرت جعفر طیار کا پس اب ہم حیران ہیں کہ ان ذوات
 مقدسہ کو کس رتبہ میں داخل کیا۔ کیا اعرام و اجلاوت صحابہ میں یا کیا۔ ہاں ممبروں کے
 خلیفہوں کی سب کو خدا مشکور فرماتے کہ وہ ہمیشہ بعد ذکر فقہاء اربعہ ان حضرات کا نام نہیں
 فجاء احمد الله عن نبيهم واهل بيته خيرا۔ اس سے زیادہ سنیہ کہ چار کچھ
 عمار نے تفاضل صابہ کو ذکر کر کے تفاضل تابعین کو فہمنا واستقر و ابیان کیا ہے
 بعض نے فرمایا ہے کہ افضل تابعین اویس قرنی ہیں اور بعض نے کہا ہے کہ حسن بصری
 اور دوسرے ان کے کھلم ہے کہ سعید بن مسیب ہیں اور کسی نے انہیں جناب امام زین العابدین
 علیہ السلام کا ذکر تک نہیں کیا۔ لکن وہ اسد و جناب سب سے افضل ہیں اور اس سے
 زیادہ تعجب انگیز و حیرت خیز بات ہے کہ بعض علماء شافعیہ نے اپنی تالیف میں کبار
 تابعین کے ذکر کی ایک جگہ یہ فصل قرار دی ہے اور انہیں سے تقریباً دس کا شمار کیا
 لیکن جناب امام زین العابدین کا ذکر کیا نہ حسن ثقی کا نہ محمد بن تنفیہ کا ہماری سمجھ میں
 نہیں آتا کہ کس بات نے ان کو ان حضرات کے ذکر سے باز رکھا حالانکہ حالت یہ ہے کہ
 حضرات علماء کبار و صاحبان الطلوع سے ہیں اویس تالیف بھی اسکی دونوں دولتوں پر
 و عبا سے گندھارنے کے بعد کی ہے و انتہا اگر اسکو ظلم و جفا نہ کہیں تو قریب بہن تو فخر و
 ہے۔ صاحب تفصیل کا فیہ تحریر فرماتے ہیں کہ ہمارے بعض علماء اگرچہ دو تالیف ہیں
 نہ تالیف عمارت کو جناب خیر سمیع رضی اللہ عنہا پر فیضیت و سیادت رکھتا ہے و حدیث پر
 زنا ان ہی کی تفصیل پر و اہل بیت کے ذریعہ حضرت زید علیہ السلام کی تالیف کی تالیف
 کہ انہیں سب سے کبھی میں حضرت عمارت کا ذکر کیا نہیں اور سیف فرج نے ان حضرات
 باقی فضیلت۔

جناب رسول خدا سے یہ کہنا کہ خداوند عالم نے آپ کو خدیجہؓ سے اپنی اور بہترین بی بی عطا فرمائی
 و آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس قدر غنی بن گئے کہ غصہ سے بدانک بال کہہ کر نہ
 اور ارشاد فرمایا انہیں بخدا ایسا نہیں ہے اس سے بہتر خدا اسے کوئی ایسا نہ دے
 نہیں دی اور اسی طرح حضرت خدیجہؓ کو تہنیل فی رب حلیل کی طرف سے سلام پہنچی یا
 اور حضرت عائشہؓ کو آنحضرتؐ نے جب نکاح کی طرف سے اور اسی طرح حضرت خدیجہؓ کو تمام
 مسلمانوں میں از روئے اسلام سابق ترین اور حضرت عائشہؓ میں دوسرے ہیں۔
 ائمہ کا کل ہیں کہ حضرت عائشہؓ کو یہ وہ فضیلت حاصل ہے جو ناقابل انکار ہے و اللہ اعلم
 نبویؐ پہیلہ اور آنحضرتؐ کا ائمہ محبت فرماتا اور حضرت کا ان کے حق میں یہ ارشاد فرمایا
 افضل عائشہ علی النساء کفضل { جیسے طعام شریف کو باقی کسانوں پر
 لیکن اس میں تمام پر مامی قاری کی زیادتی قابل ملاحظہ ہے کہ انہوں نے حدیث مذکور سے
 اس مطلب پر استدلال کیا ہے کہ حضرت عائشہؓ جملہ زنان عالم حتی کہ جناب فاطمہؓ
 بھی افضل ہیں۔ تاکہ مجبور علمائے دین اور درجہ توسط اختیار کیے چنانچہ
 تو اس سے کہ حضرت عائشہؓ جناب فاطمہؓ زہراؓ سے بعض فضائل میں افضل ہیں اور بایں
 معنی فضیلت اصلاً محل بحث و مقامات اختلافات میں نہیں ہے۔ ہم اس وقت اس
 مسئلہ میں مقدمہ بحث و مجال ترقی میں ہیں۔ چنانچہ پابستہ ہے کہ جسکی اکثر نہیں تو بہت
 ہے کہ اسے بوجہ روشن ہے لیکن جہاں مقدمہ صرف آپ کے ساتھ بعض حدیث کی
 ہے کہ ان کا نہ کر کے جو انہوں نے اپنے کہیں : حق بات میں برائی نہیں

حدیث مذکور سے کثرت از روئے اسلام سابق ترین اور حضرت عائشہؓ میں دوسرے ہیں۔
 ائمہ کا کل ہیں کہ حضرت عائشہؓ کو یہ وہ فضیلت حاصل ہے جو ناقابل انکار ہے و اللہ اعلم
 نبویؐ پہیلہ اور آنحضرتؐ کا ائمہ محبت فرماتا اور حضرت کا ان کے حق میں یہ ارشاد فرمایا
 افضل عائشہ علی النساء کفضل { جیسے طعام شریف کو باقی کسانوں پر

فَضْرِبْ بَنِي مَسِي سِدَّ عَلَيْهِ وَاللَّهُ قَدْ
وَقَالَ ثَبِتْ أَحَدًا نَمَّا عَلَيْكَ نَبِي وَ
صَدِيق وَتَسْهِيْلُكَ اَنْ -

اور ایک صدیق اور دو شہید ہیں۔

یہ روایت بجز تحت اس بات کو بتاتی ہے کہ حضرت صدیق شہیدؓ نے ہون گے اور طہانی

اقتدا و ابوالذین بعد الی بکرم عمر الخ | یہ ہے بعد تم ابوہریرہ کی اقتداء کو
 کو روایت کیلئے جو اسکی دلیل ہے کہ حضرت ابوہریرہ حضرت عمرؓ میں گئے مگر جناب
 رسالت کے بعد ہند اور حضرات تاحیات نعتی مرتبت سے مقام امن میں تھے
 اور جناب امیہ کے واسطے انکو خبر دینے سے لازم ہے وہی حضرت ابوہریرہ کے لیے لازم ہے
 جنکو اس طرح کی خبریں پس ہمارے لیے اس صورت میں اشجی کی شناخت کا کوئی طریقہ
 نہیں باقرہ میں کہ جو خلیج میں بہ ایکس کے بعد سے ظہر میں وراشکوہ کہ شصت ہے
 وہ خوب جانتے ہیں۔ ایسے دوسو سو لاکھ استدلال لائے والے یہاں تک کہ ظہر میں
 کتاب پر نہ لکھ کر دینا وہم و غش کو دور کیا اور اس کے واسطے حقیقت کو نہ نقیب کر دیکھنا
 ہے جو بات کا ثبوت ہو جائے کہ یہ خبریں سچ ہیں۔ اگرچہ یہاں سے اس میں
 انکار کیا ہے کہ آپ جہد بھی سب سے حضرت علیؓ کے سپرٹ سے ہم رہے، مگر ان کو
 یقین کیا ہے کہ سب سے پہلے نہایت زیادہ مذہم لاکھ کہ احادیث و روایات
 صحابہ کے قول سے ثابت ہوئے جناب امیرؓ سے ہوا حضرت ابوہریرہؓ سے
 مقدم تھا اگر اور کچھ بھی نہ ہوتا مگر وہ نہ حدیث سلمان کی یہ حدیث کہ

سب سے پہلے عرض کوثر پر میری بات

اولکم ورجاع علی المومنین اولکم
اسلاماً علی ابن ابیطالب
او خود حقه ت بحمل غیبه است که تیر

تبعیت منع رسول اللہ کذا وکذا
لا یصلیٰ بعد غیری الاخذ بحیث
الہدیین عباس کی یہ حدیث کہ -

کوزلین عیال، دال عربی و عجمی
یصلیٰ مع النبیؐ

اعانت عقیقہ گندھی اور حضرت عباس کا اس سے اس بارہ میں یہ کہنا کہ
لم یضیع فیما ادعی الا امراتہ
وابن بنیہ ہذا البتہ سلام

اور سعد بن ابی وقاص کا یہ قول جو منقول ہوا ہے کہ
اسلمہ بن ابی بکر اکثر من خمسة
وکثر من ان حیرنا اسلاما

تخمیناً تین سو سے زیادہ اسلام کا پی پی
راوی حاکم سب، انی الانیا والاخذ
وان اول اصحابی اسلاما والکثر
سلام اعظمہم حلما

پس اس بارہ میں فقہ بھی اقوال واحادیث ہوتے تب کی جناب امیر کے سابقہ بارہ
بہ نسبتہ قول کی تیسچ میں کافی دوہانی سے باوجود ایک صی قتا بعین میں سے جن کو گون
میں غنیمت کے اس حقیقت اسلام کی تصریح کی ہے وہ تعداد میں ہستائے ہیں جیسے سلام

سلام اور اس پر عقیدہ انہی نے تہذیب تمدن میں کہ غنیمت لکھنی بنایا ہے وہ اس کے
وہ چار یا پانچ کے کہ اگر اس وقت تک غنیمت مسلمان ہو تو اس کو جو دیا ہو وہ اس کے
ساتھ اس وقت تک فرما تو میں حضرت اس کے اوپر اس وقت تک اس کے اوپر اس کے
اس کے اوپر اس وقت تک فرما تو میں حضرت اس کے اوپر اس وقت تک اس کے اوپر اس کے

میں جناب مومنہ کی ہمراہی میں اس سے پیش
پیش میری سوخت ساتھ بجز حضرت خدیجہ کوئی نماز پڑھا

سہی ابن ابی طالب عرب عجم میں سے پہلے وہ
شخص میں جنہوں نے نبی کے ساتھ نماز کی

محمد کی ان کے دعوے میں کسی نے متابعت نہیں کی
بجز انکی بی بی اور انکی چچا کی بی بی اس کے

حضرت ابو بکر کے قبل پانچ ست زیادہ آدمی سلام
بنو سکتے مگر وہ اس نام میں ہم سے بہتر تھے

میں نے کہا اس پر شہر کا - عقد کیا ہے جو نیا اور
میں شہر میں آدمی اور سلام میں سب سے پہلے اس کا بی او علم
میں سب سے زیادہ کثیر العلم و حکم بڑی میں سب سے عظیم تر

پس اس بارہ میں فقہ بھی اقوال واحادیث ہوتے تب کی جناب امیر کے سابقہ بارہ
بہ نسبتہ قول کی تیسچ میں کافی دوہانی سے باوجود ایک صی قتا بعین میں سے جن کو گون
میں غنیمت کے اس حقیقت اسلام کی تصریح کی ہے وہ تعداد میں ہستائے ہیں جیسے سلام

سلام اور اس پر عقیدہ انہی نے تہذیب تمدن میں کہ غنیمت لکھنی بنایا ہے وہ اس کے
وہ چار یا پانچ کے کہ اگر اس وقت تک غنیمت مسلمان ہو تو اس کو جو دیا ہو وہ اس کے
ساتھ اس وقت تک فرما تو میں حضرت اس کے اوپر اس وقت تک اس کے اوپر اس کے
اس کے اوپر اس وقت تک فرما تو میں حضرت اس کے اوپر اس وقت تک اس کے اوپر اس کے

والہودہ و مقداد و خیاب و جابر و ابو سعید خدری و زید بن اسلم و غیرہ یہ دو حضرات ہیں
 جن جناب امیر کو بقی صحابہ سے فضل جلتے ہیں جیسا کہ ابن عباس و ابیہرہ سے منقول ہو
 ابن عباس اور ابوالسود اور محمد بن کعب قرظی اور محمد بن حنفیہ اور عبد اللہ بن عباس
 بن ربیعہ اور تمام اہلبیت اور علاؤ الدین اور بہت سے لوگ ہیں جو شمار میں نہیں آتے
 اب آپ ان صاحبوں کے دلائل بھی سن لیں جو اسلام حضرت ابو بکر کی اہلبیت کی
 قائل ہیں اور وہ یہ ہیں جنکو ترمذی اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں خود حضرت ابو بکر کی
 روایت کی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ

الست احق الناس بهما
 المست اول من اسلام
 اور طبرانی نے کثیر میں شعبی سے روایت کی ہے کہ

سألت ابن عباس ای الناس
 کان اول اسلام قال ابو بکر الم
 تسمع قول حسان اول الناس
 منهم فقال الم رسول
 میں نے ابن عباس سے پوچھا کہ گویا نبی و رسول
 اول کون تھا کہ ما کہ حضرت ابو بکر یہ تو ہے
 نہیں سنا کہ دو حضرت ابو بکر و دو نہیں بہت
 شخص میں جنہوں نے رسولوں کی نصرت کی

اور ابن عباس نے عمر و بن عبدس سے نقل کیا ہے کہ
 یت رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم وهو نازل بجك فقلت
 يا رسول الله من تبعك على هذا
 اکرام قال حروعبا ابو بکر و بلال
 قال فاسلمت عند ذلك
 میں حضرت رسول خدا کی خدمت میں رہا
 حضرت سوقت باز آئے کہ میں تیرے پیچھے
 عرض کیا رسول خدا کی اس رسم میں
 پیڑی لی تو آیا ایک زور و زاریاں صلوات
 و بلال نے تب اسوقت میں بھی مسنون ہوا

اور ابو نعیم نے سیمین بن مران سے روایت کیا ہے کہ

اہل کمال کو بخشی تھی۔ انگریزانی ہوتی تو اسلام کی طرف انکی دعوت کا حکم بہت ہوتا جب تک
 ذات حکیمہ بخیر منہ دو دیتا رہے اور اس بارہ میں جناب امیر المومنین کو جناب سیدی سے
 مشابہت محال تھی کہ نصرت انکو بھی پہنچے ہی کے زمانہ میں مرتبہ گواہ عطا فرمایا کہ
 جیساکہ ارشاد فرمایا ہے و اتینا انکھ صابیا اور ہم نے انکو بچپن ہی میں حکمت و فہم
 عطا فرمایا، بعض لوگ یہ کہہ دیتے ہیں کہ یہ مباحث جتنا کہ پہنچے بیان کیا ہے اسے اس طرح بیان
 اس حیثیت سے کہ یہ امور گزشتہ ہیں بلکہ زمانہ آئندہ میں کچھ زیادہ قند نہیں پونچا ہے لہذا ہم
 انکو ایک طوط چھوڑتے ہیں اور اس سے زیادہ اہم و ضروری اہ کی طرف رجوع کرتے ہیں
 پس ہم اسے کہتے ہیں کہ اولاً تو حقائق اشیاء سے بحث کرنا افضل امور ہے جبکہ طوط
 تلاش کرتا ہے مگر ہم آپ کے ساتھ بحث میں حال و استقبال دونوں کی طرف رجوع
 کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ دیکھو ہیکو کتاب خدا و عمرت جناب محمد مصطفیٰ علیہ السلام
 و سلم کے ساتھ تمسک کر نیکیا حکم دیا گیا ہے اور یہ آنحضرتؐ یہ واکہ صلوة و السلام نے
 خود دیدی ہے کہ یہ دونوں بزرگ چیزیں آپس سے جدا نہ ہوں گی تا وقتیکہ ان کے پاس
 جو شخص کہ شریعت و ان دونوں اور یہ کہ ان دونوں سے تمسک کر لیا کہی گداہ نہ ہو گا۔ پس اب ہیکو
 دیکھنا چاہیے کہ ہم نے کیا بھی اور اہل بیت میں سے کس سے تمسک کیا اگر یہ کہیں کہ ہمت
 جناب امیر المومنین حضرت علیؑ سے تمسک کیا تو بالکل واقع کے خلاف ہو گا کیلئے کہ ہم
 ان لوگوں سے صحیح اور آشتی رکھتے ہیں جو حضرتؑ سے ہمیشہ جنگ و جدل میں داخل
 رہے اور ان لوگوں کو ہمت رکھتے ہیں جو ہمیشہ سے دشمنی رہے رہے۔ ہم نے یہ
 تا سطلین کے حق میں اپنی چیز و کمواختیا رکھیا جو حضرت کے تواریخ کے خلاف ہیں اور ان
 انکی وہ غلطی کی جو سابقین اولین کی کیوں ہے اور جن کو ان کی سنہ کہ احمد سنہ ۱۰۰
 اسم فہم رکھا گیا۔ ان کے اصحاب کو قتل کیا اور ہمیشہ اپنے نزاع رہے ان کے لیے
 ہم ہر شواہد ثابت رکھتے ہیں۔ شریعت بیان کہ تھے ان کے بعد انہی ہوتے

میں نے تو یہ بھی غلط سمجھا ہے کہ ہم نے اسے روایت کرنا چاہا تو وہ اور اسے کسی مسئلہ کے اخذ کرنے میں نشت و کراہت برتی حالانکہ وہ جلالہ قدرت میں خود ہی اپنی نظیر میں۔

پھر ہم نے ان حضرات کی چند روایتوں کو اپنی کتابوں میں جگہ دی ہے جو درمیان میں ہو گئے۔
 مگر یہ یہ اقوال جو ہمارے شہاب کے موافق تھے ہم نے انہیں نقل کر دیا۔ ہم اپنی جس قدر گنداشت کی کوئی مقولہ وجہ بیان نہیں کر سکتے اگر ہم یہ کہتے ہیں کہ وہ عالم نہ تھے تب تو سنک جہ بزرگوار کے قول کی تکذیب لازم آتی ہے لہذا کہ انحضرت کا ہمارا اپنی عدت کے ساتھ شک کرنے پر ناہور کرتا اس امر کو مقتضی ہے کہ انکی عترت کے کچھ عمار مہر زمانہ میں موجود ہیں اور اگر ہم یہ کہتے ہیں کہ وہ اپنے علم میں خاطی ہیں پس امر اور یہی سخت اور سخت ہو جاتا ہے اور شہادت اور پڑ جاتی ہے اور اگر ہم انکی موافقت چٹری کا دعوت کریں تو ہمارے واقعی حالت ہماری تکذیب کرتی ہے۔ دیکھتے کہ یہ ہماری کتاب میں انکے اقوال کے ہیں ان بزرگوار کو روٹنی کسی فتویٰ کا پتہ اور نشان تک نہیں۔ ہم

انکے ساتھ انصافی کا برتاؤ کرتے ہیں اور انکے خلاف کا کچھ اعتبار نہیں کرتے اس پر اسے
 ہمارے مقصود نہیں ہے کہ ان مذاہب کی جو ہمارے درمیان موجود اور معموں بہا میں قیام
 و تہ ہیں ہونہ انکی اور نہ سٹ مجتہدین کی قدح و جرح کرنا۔ مگر سب سے نہ انکو انکے مراتب سے
 نہ امتہ صلو ہے اسلئے کہ یہ لوگ تمام دریلہ و تحقیق و اجہت دسے ارکان ہیں اور یہ ہمارے حضرت
 علیہ السلام ہیں اور ہم عہد و اجہت کو خجہ و جن ہیبت یا کسی دوسرے خلیفہ میں منحصر نہیں کرتے
 اس سبب سے اس نشان الہیہ پر ہیں اور یہ ان مذاہب ہمارے نزدیک اس لئے
 ہیں کہ ان میں از چند مسائل میں کراہتیں کانک لیکے شایان جگہ باقی نہیں اور یہ ان
 مذاہب میں شریعت کا بگاڑ نہیں بلکہ مذہب کی جو نشان دہی ہے اور مذہب کی

وہ انکی شہادت ہو اس لئے کہ وہ ہیں۔ شہادہت انکی
 اور انکی شہادت ہو اس لئے کہ وہ ہیں۔ شہادہت انکی

موفق ہوتے ہیں اس کا سبب یہ ہے کہ جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ جو
میرے عقیدے کے ساتھ تمسک کرے گا میں اس کے گناہوں کو بخیر نصیب کروں گا۔ اور منہ سے یہ
من یشاء الی صراط مستقیم۔ یہی حقائق ہیں جو توحید و توحیدین فاضلین کے ساتھ ہیں۔
جولانی کرتے ہیں اور انہیں کی طرف مؤمنین متقین کے دل مائل ہیں۔ میں نے نہیں
خالص حق کو بصراحت بیان کر دیا ہے اور حقیقی الامکان محض صدق و راستی سے ہے۔
تاکہ حلقہ نظارین کو معلوم ہو جو سنت کے بل سنت کے رجال میں ہیں جن کو لوگوں کو جو
جنگی شان انصاف و حق گوئی ان کی عادت ہے۔ ان حقائق کے اظہار میں سب سے پہلے
اہل سنت میں سے اس گروہ کثیرہ جو غمغیہ کی نیابت کی سب جو سنگ بیان پر تہ اہم کرتے
ہوئے ان پر ہمارے ایمان محبت بل تمیز کو تیزی زبان سے بتاتے اور مناف کرتے ہیں
اور جنگی خیانت پر بوجہ قلیل حضرات کے آپ برابر مطلع ہوتے رہے ہیں۔

انہما میں نے اپنے اندر کو حق ڈالتا ہوں ان کی آبرو میں برکت کر دیا اور ان شوبہ غیب
معارضہ کرنے والوں کی زبان سے کہتے ہیں ان کے لئے پنی جان کا نشانہ بنا دیا۔ اس فعل کے
عوض میں ہم خداوند عالم سے ثواب جزیل کی امید رکھتے ہیں۔ جس کے نبی جناب محمد
سے عنایت کے کمال اب ان۔ اللہ۔ موفیہ السکل انی الصواب

(تذکرہ میل) صاحب نمائندہ کو فیہ تفریق ملتقین کہ ایک روز میں
حضرت کے درمیان اس سلسلہ میں بحث ہوئی کہ آیا معاویہ کا بعض واجب و لازم
جائز ہے یا نہیں اور یہ کہ اس سے رائے ہونے و رستہ سردار ہونے کا کیا فیصلہ
یا نہیں و کہنگے کہتر سے سبب و بزرگ ساریت عمومی سیانی و عقیدہ
سنتی اشعری اور مذہب اشعری سے صاحب کے سبب علم عمل و زبردست و درستی
بند و مرتبہ غایب رہے۔ ہر ستر ستر قوال و متفقہ میں سنگی طرح سے
یہ تمام اسباب ہیں۔ یہ سبب ہے کہ ہر ایک کے برعکس

پہن میں نے جواب دیا کہ سب اسات غلوئی بیشک جیسا کہ آپ بیان ہے کہ ل علم و معرفت خدا
 و راستہ پر پائے زمین اور آسمان کے عقائد میں جو ان کے اجداد طہرین و اسلام
 کے پیروں کے جنہیں برادر و ابن عمر نبی جناب امیر المؤمنین حضرت علی ابن ابیطالب اور
 جناب رسول اللہ کے دونوں نام سے اور باغ کے پہلوں سنہین علیہما السلام اور حضرت
 امام زین العابدین اور حضرت حسن ثانی اور حضرت امام محمد باقر اور حضرت امام جعفر صادق
 اور حضرت امام موسی کاظم اور جناب علی عینی اور جناب محمد بن علی اور جناب عباسی بن محمد
 اور جناب احمد بن عباسی ہیں چہ اور اس کے بعد باقی وہ حضرات ہیں امام و پیشوا کے مذہب
 ہونا سب کے نزدیک مسلم ہے داخل ہیں ہمارے یہ سب بزرگ اس طریقہ سے غلط
 نجات تھے اور بجز اس حقیقت کے اور کچھ ثابت و تحقیق مذہب کے تھے قطب علی اور فرمایا

منا علی انما ہم و سبیلہم و ما نحن عن حق لہم بذیام

اے انہیں کے آثار پر ہیں اور انہیں کے راستے پر چلنے والے ہیں وہ ہم ان کی کسی حق و غلطی میں
 تصرف ان کا عقائد اکثر ان مسائل کے موافق آپر ہے جو یہ حسن شہری نے اپنی کتاب
 کلامیہ میں مدون کیا ہے پس وہ اس معنی سے اشد ہی ہیں و رفوعات مقدمین وہ
 مذہب شافعی رکھتے ہیں لیکن بہت سے ایسے مسائل ہیں جنہیں انہوں نے اپنی
 وقت منظر کے حسب حاشات شافعیہ و مضمون دونوں کے خلاف اجتہاد کیا ہے جیسا کہ
 متبدول میں ال پر صفحہ ۱۰۰ سنو جو اسے کا قائل ہو جانا اور اکثر کا وقت تکبیرۃ الاحرام
 نیت میں فقط ترک کر دینا اور بعض کے استحضار میں جمع ہونے کے بعد تین کے جو رکعات
 پہنچنے تک پہنچنا کہ ان میں سیدہ کو نخل غریبہ کے ساتھ چھ نہیں اگرچہ وہ اور اسکا
 کی بات ہو جائے اور مٹو ہونے میں نسبت سے اس کی شہد کہ معتبر رکز یا نہیں سی
 کے نزدیک بیع یا ہرق کا صحیح ہونا یا نقل زکوٰۃ کا جائز ہونا وہ یہ کہ اس کا ایک
 شخص یا ایک ہی صفت کہ یہ ہے کا جائز ہونا اور یہی کی بات ہے ان دونوں معانی کا

جائز ہونا اور سفید سے محلہ کا مباح ہونا دریکہ رشک کی قید کو فقہاء اصلاح دینہ بخشنا
 اور جو از مزارعت و مختاربت و مناشرت کا قائل ہونا اور صاحبان فروع سے سب سے
 ترکہ کو علاوہ زوجین کے انہیں پر رد کر دینا جبکہ میت المال کا کچھ انتظام نہ ہو اور جو کچھ مذکور
 موجود نہ ہوں تو دیگر اہل قرابت کو دینا اور انکا قول نکاح کے بارہ میں کہ دست ہی لی
 ہو سکتا ہے اور اس عورت کے بارہ میں جبکہ حیض بغیر سبب بند ہو جائے اس قول
 قدیم پر عمل کرنا کہ نواہ تک انتظار کرے پھر مین مادہ کا عمدہ رکے اور یہ کہ جب کسی عورت کا
 شوہر غایب ہو جائے اور تحصیل نفقہ سے وہ عاجز ہو تو اسے نکاح کو نسخ کر دینا جائز ہے
 اور خلافت اشعری صحت ایمان قلعہ کا قائل ہونا اور اس مسئلہ میں اسکی مخالفت کرنا
 کہ وجود عین ذات ہے اور انکا اشعری پر تفصیل کے بعض مسائل میں اختراع کرتا
 اور اسے قطعی ہونے سے انکار کرنا اور انہیں سے بہت سون کا اس امر کا ختم کرنا کہ
 معاویہ اور اسکے امثال عادل نہ تھے اور ملت دشمنی کا وجہ بنا اور اس کے بعد
 مانتے اور رضا کے ان کے اپنے سے روکنا حالانکہ وہ اس مسئلہ میں کچھ نہ تھے
 صحبت اور مجلس کے کہی ذکر و غرض نہ کرتے تھے بلکہ بہت سے فضلاء سے ملتی اور
 کی محکومیت آپکی ہے و اب وہ وفات پانچکے ہیں اور بعض اُن حضرات میں
 اب موجود ہیں ان مسائل میں جنکے اشاعرہ وہ تردید قائل ہیں گفتگو تکررہ کی وہ
 سب اسکے تارک و منکرینکے گزشتہ وقت سکوت کا مشورہ دیتے تھے۔ مگر میں نے
 اسے اجازت دیلی ہوتی تو میرا ایک ایک نام بتا دیتا بنا برین میرے ورثہ کے
 عقیدہ اور طریق میں نہ کوئی اختلاف ہے نہ افتراق فقط اتنی بات ہے کہ انہوں نے
 چسپا یا اور میں نے تمام کر دیا اور انہوں نے اجمال کیا اور میں نے تفصیل سے

سے صاحب اسرار کا یہ تحریر ہے کہ ایک ایک نام بتا دیتا بنا برین میرے ورثہ کے
 نام میں رسالہ اصلاح ہزار کے یہ مطالب پر اطلاق ہوتی ہے کہ کتاب ہزار و تیرہ

کرتا ہو اور اس کے نیکو کار قرار دینا کسی حد تک جائز ہو اور اس کی تہذیب کی ترویج
 ہو۔ جیسا کہ اکثر اشاعرہ و ماترید یہ کرتے ہیں مگر شاید وہ افراد جو ان کے غیر شرعی
 پیدا ہونے کے ہون اور اپنے اکثر غلط فہمی غیر سنت حاصل کیے ہوں ہیں وہ اپنی تہذیب
 اس مسئلہ میں علیحدہ ہو گئے جیسے کہ مصنف کتب مشرق و روئے اور اسکے سرور
 بعض افراد بگڑاؤ و نادار کا کچھ اعتبار نہیں اگر اعتبار ہے تو گروہ غالب و رسوا
 سماج کہ حق پر قائم ہوں مجھے انہیں کے اقتدار و معتبر اشتقاق سے خبر دی ہے کہ انہیں
 شافعی نے بیعت سے پوشیدہ طور پر کہا کہ وہ دین خدا میں ان چار لوگوں میں سے
 کسی کے ساتھ احتجاج کرنے کو جائز نہیں جانتے تھے (۱۳) معاویہ (۱۴) عمر و
 (۱۵) سفیہ بن شعبہ (۱۶) مروان بن حکم اور یہ کہ وہ جناب علیؑ کے پر کسی شخص
 فضیلت نہیں دیتے تھے۔ پس ہمارے یہ بزرگ اس معنی سے سنی
 ہیں کہ جو طریقہ جناب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور انکی اصحاب و تابعین
 تھا وہی سنت ہے اور اشعری اس مسئلہ میں کہ کثر مسائل میں اختلاف ہے
 ابو الحسن اشعری کے اصول کے مطابق ہے جس کو اس نے اپنی کتب فارسی میں
 اختیار کیا ہے یا البتہ بعض مسائل اور فاش غلطیوں میں جو اشعری سے جناب
 علیؑ کے متعلق معاویہ کے حق میں ہوئی ہیں انہوں نے اشعری کے مخالفت میں
 وہ بھی مبالغہ من الاشعریین اور یہ بات کہ اشعریوں کی شان سے بعد نہیں

بقیہ حاشیہ صفحہ مذکورہ جاریہ پر بحث ہے رہا ہے حالانکہ وہ صحابی ہیں پس انہوں نے بطور ضرب
 جواب میں یہ شعر پڑھا کہ لا اذود الطریق عن حجر
 پرندہ ان سے حاجت نہیں کرنا چاہتا کہ طرقات کا پتہ نہ ہون
 غصہ جو تھیں انہیں غرور و غامض کلام شامل کر دیکھے اسکے سبب سے بڑا کہ ان کا مذہب جناب ابو الحسن
 کو تمام صحابہ پر تسلیم و بیعت دی ہوئی ہے وہ اشعریوں کے خلاف فرماتے ہیں کہ
 زعم قدیان عندنا و انما
 انصاف انی نکر ذلک و ذکر ان
 و انزلت ذلک و انزلت ان
 (حاشیہ یہ نہ تھی تو فضیلت انہیں و عامل لوگوں کے نزدیک اس فضیلت سے

خدا صہ قول یہ ہے کہ الخاند مہب و طریقہ معرفت کتاب و سنت سے جیسا کہ اسکی تصریح قطب حداد نے اپنے قول سے کی ہے

الخاند مہب المستقیم نذہبہ نص کتاب و صرح الخاند

نذہب مستقیم جبکہ ہم پر وہین وہ وہی جسکی کتاب خدا فی نفس کی اور حدیث رسول خدا کی تصریح فرمائی، اس جگہ ہم مناسب مقام سے اس تقریر کا ذکر کرنا مناسب سمجھتے ہیں جسکو بعض لوگوں نے معاویہ اور اسکے اعوان و انصار کی حمایت میں تحریر کیا ہے۔

مواظبین میں سے ایک شخص معاویہ اور اسکے اعوان و انصار کی حمایت میں اور بتکرار بار بار خاص کر اہلبیت اطہار اور صاحبان نسب باہر سادات کو اپنی نصیحت کے سننے اور اپنے طریقہ والوں میں شامل ہو جانے کی دعوت دیتا ہے یہ سنا کر کہ کہ جب مرد شرعین معاویہ کی محبت و لا کو اختیار کریں تو وہ گروہ ناجیہ رشتہ میں منکک ہوتا

۵ ابق بضانک یا جریو فاما ملتک فضلک فی الخاند محالا

اے جریو اپنی جی پکریو تو پھر تو چن چکا کر دے تیری نفس نے خلوت میں محال بات کی امید دلائی ہے

بقیہ فاشیہ صوفیہ گذشتہ اور جب حضرت ابو بکر کی فضیلت کا ذکر کرتے ہیں تو وقت ذکر فضائل یا جیسی جھوٹی شہادت کھائی جاتی ہے بنا علی بن ہذا ہم ہمیشہ رضی اور جیسی دونوں رہیں گے ان دونوں کی محبت میں ہمارا خاک میں لیا جائے، دیکھیے فضیل حضرت علی سے ذکر میں ضعیف زیادتی و تکرار کو لایا ہے جسکو وہ دوستوں نے اذاعتھن فضائلنا علیا جب ہم حضرت علی کی زیادتی فضیلت کا حکم لگاتے ہیں تو ہم اس فضیلت کے سبب ہر نقطہ خیال کے نزدیک رضی میں آسکتے ہیں ہوتا ہے کہ حضرت علی علیہ السلام کی فضیلت مطلق کا قول علماء کے نزدیک رضی سے کہ تعلق نہیں رکھتا کہ وہ فرما ستر میں و فضل الی بکر اذا ما ذکر کلماتہ یہاں حدیث ذکر فضل کہا اور ضعیف فضیل ہمیں پسند نہیں آتا کہ بیت اول میں اسے زمین پس سجدہ ہوئے کہ جب حضرت ابو بکر کی فضیلت کا ذکر کرتے ہوتے تو اس ذکر سے مجھے جیسی موت کی ہمت نہ لگتی جاتی ہے پس میں نے مر میں ضعیف فضیل لایا اور اسے میں بدعت ذکر فضل کرنا بیخبر و غافل یا غفلت یا غفلت کی بات کی نہایت سے نہیں ہے جیسا کہ بعض لوگوں نے کہا ان کے دل سے کہہ رہے ہیں کہ یہ غفلت یا غفلت کی بات کی ہے جو ان کے ذہن میں مرکوز ہے اور وہ یہ ہے کہ ہم نے بعد اپنی حالت کو دیکھ کر تو نہیں غفلت کرنا چاہئے جیسا کہ بعض فضیل حضرت علی اور ذکر فضل حضرت ابو بکر وقت موت تک سچا فرماتے ہیں کہ میں ہمیشہ رضی رہوں گا یعنی حضرت علی کی فضیلت سے اور تا جی رہوں گا حضرت ابو بکر کی فضیلت کو اگر بت جی کر میں خاک میں لیا جائے اور ان کے اس قول کو بھی دیکھیے

ما ارفضنی ولا اعتقادی
خدا امام و خیر ہادی
فانتی ابرافض اصباہ

تالوا انو فضلت کلا
لکن ولایت دون شای
ان کان حب لوصی رختا

میں ہی سمجھ میں نہیں آتا کہ آیا یہ مذکور کسی عالم اہلبیت کو دعوت کرتا ہے تاکہ اس پر
ہدایت کرے حالانکہ اسکا مستحق تھا کہ وہ خود اس سے ہدایت حاصل کرے یا انہیں
جابل کو دعوت دیتا ہے تاکہ اسکو گزشتہ وادی ضلالت کرے حالانکہ اسنے
واجب تھا کہ اس کے جدا موجد جناب محمد مصطفیٰ اور جناب علی مرتضیٰ کے حقوق کی
اس کے بارہ میں رعایت کرتا تھا کہ اہلبیت کے علماء پیشوا یا ان امام ہیں اور وہ
آفتاب ہیں جسے تاریکیاں دفع ہوتی ہیں اور اس کے جہلا رہی انہیں کے قدم پر
قدم رکھتے ہیں اور جس شخص نے اپنے باپ دادا کی مشابہت کی پس اس نے
کچھ ظلم نہیں کیا شعر ہے

ان عداہل التقی کا نوا ائمہ
ادقیل من خیر اہل الارض قلیہ
اگر اہل تقویٰ کا شمار کیا جائے تو وہ ان کے پیشوا تکلیفیں گے یا اگر پوچھا جائے کہ
اہل زمین کون ہیں تو کہا جائیگا کہ بخدا وہی ہر فضل و کمال میں صاحبان سبقت ہیں
یہی وہ لوگ ہیں کہ جبکو ذکر خدا سے نہ تجارت باز رکھتی ہے نہ مال -
کیا حضرت نبوی نے یہ نہیں فرمایا کہ تعلموا منہم ولا تعلموہم و انکم
حزب ابلیس اذا خالفتموہم تم انہیں کیہو اور انہیں نہ سکھاؤ اور
جب تم انکی مخالفت کرو گے تو گروہ شیطان میں ہو گے کیا انحضرت سے یہ امر
نہیں ہوا کہ

ان المتسلک بہم لا یصل بلادہم بل یلحقوہم انہم تسک کر نہوا کہیں گراہ نہو گلا اور وہ تکلیف
باب ضلالتہ و ان یخرجوہم عن باب ہدایہ [اہل ضلالت میں داخل نہ کیجئے اور باب ہدایت میں نہیں

بقیہ ترجمہ شمار گذشتہ لوگوں نے جسے پوچھا کیا تو انہی سے میں نے کیا ہرگز نہیں رفض نہ میرا
نہ اعتقاد لیکن بلاشبہ میں بہترین امام و بہترین آدمی کو دوست رکھتا ہوں اگر کسی رسول کی صحبت ہی
رفض ہے تو بیشک میں اسے بھی الیاد تمام بندوں میں سے زیادہ و افضل ہوں پس ان کا
بیت کمال میں جناب اسیر کے متعلق خیر امام و خیر آدمی کہنا ہے و لا یتکلم فیہم کہ وہ حضرت علی کی
تفضیل علی الاطلاق کے قائل ہیں کیونکہ خیر یعنی آخر ہے امام شافعی کے اس قسم کے اور بھی کلام آئی

کریا انکھڑتھنے یہ خبر نہیں دی کہ

انهم امان في هذه الامتداد الله قل

الحكمة اذهب عنهم الله عز وجل

وطني من قدامي ارجو جعل مني من اهلها

تأليفه واهله وورثه بن الله مارق

لَوْ أَنَّ الْإِنْسَانَ يَفْقَهُ نَفْسَهُ مِنْ مَنَاقِبِ

لا صاوة ولا خد الا بذكرهم ولا

عنه و على الخوض الا باذنهم تفصيل

انسان دطر القوم مجرب و شہد

حضرت رسول خدا نے خبر دی ہے کہ

انهم لا يغيرون كتاب الله حتى

بمختارهم شاطئ الحوض وایاتاه

... لانك ان الحق لا يعيش مسكنا

(حق کہیں نہیں مٹتا مگر جہاں کہہ دو)

والمدیر یہ مقرر ہو انکو زمین بلا تا مکر نو ہے

دخول جنت کا وعدہ اور تمنا والی کتاب ہے

ایک بے شک حضرت رسول خدا کی سنت

وہ اس امت کے پیرامان میں اور خدائی انجمن

ملکت کو قرار دیا ہے اور خدا نے انہی پر نجات

وعیب کو رفع کیا اور حبیب کہ چاہیے کہ کیا اور

انہیں میں سے سراج منیر اور قمر منیر قرار دیا جا

الحمد لله المنعم
الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لہ
لو اننا لم نكن
نؤمن بالآيات
التي انزلنا
عليك يا محمد
فاننا لفي ضلال
كثير

اسکا بغض ہو رہا تھا وہی نفس منافق ہے بغیر ان کے اگر

کسی کی نماز صحیح نہیں اور بغیر انکی اجازت کے خود

عوض کوثر معلوم اگر طریق اسناد کا اتصال میرٹل

اور انکو خدا کی صفت اگر وہ حکمت بشری ہیں

وہ کتاب خاصی گزیدہ انداز میں لکھی گئی اور

کودنوں کے تاریخی اور انیسویں اور انیسویں صدی کے پندرہویں صدی کے

وليس يذهب الا حيث ذهبوا

شہرین اور کہیں نہیں جاتا مگر جہاں وہ جاہلین

کما کر غلامات کی طرف لیے جاتا ہے انکو

جسکے وہ طریقہ اہل سنت پر چلین حالانکہ

۱۰۰۰

بقیہ ترجمہ ماشیہ صفحہ گذشتہ، نظم و نثر میں موجود ہیں السلام کہیں نہیں ملتا جس سے یہ سمجھا جا

فصل کیا ہے باوجودیکہ اس میں احتمال و ظمن کی کنجائش ہے۔ لفظ ۱۳۔

دشمن خدا و مخالف جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت سے اصرار اس شخص کا طبعیت
 جو اس گروہ کا سطر و بانہ کے اعمال کو نیک بناتا ہے تو وہ بخدا سے عزوجل اس
 گناہ سے اس طرح بیزار ہیں جس طرح گرگ خون پس حضرت یعقوب سے بیزار ہے
 و آخر یہ وینا ان الحمد للہ رب العالمین والصلوة والسلام
 علی رسولہ وآلہ المعصومین

